



أما فتى الله فتى أمينا

فہرست اصفا

جلد سوم

منظر المومنين والخائفين

حضرت الامام محمد امین صمد اکبر اوی

کے مباحثوں اور مناظروں کا جامع ترین مجموعہ

ترتیب، مراجعت، تخریج احادیث وحوالہ نہایت وحواشی

توان محمدرضا محمدی

مکتبہ امجدیہ

Ph: 061-544965 ٹی نی ہسپتال روڈ ملتان

روزگار

جلد سوم

مولانا محمد شفیع صاحب
تقریباً مابین امارت و عمالجات و عمارتیں

مکتبہ
امدادیہ

ٹی بی ہسپتال روڈ ملتان
Ph: 061-544965

1993

شرح الوقاية

السلامة عليكم يا أيها الذين آمنوا

مع قاسم

سُحْرَةُ الرَّعَايَةِ

لورنا أبي الحسنة عبد الله الكاسوي

مکتبہ امدادیہ
پاکستان، پاکستان

پاکستان - پاکستان



فتوحاتِ صفدر

جلد سوم

رئیس المناظرین، وکیس ستاف، مناظر اسلام

حضرت مولانا محمد سید ابوبکر صفدر اوکاڑوی

کے مباحثوں اور مناظروں کا جامع ترین مجموعہ

= مرتب =

مولانا محمد سید ابوبکر صفدر اوکاڑوی

ناشر

فی بی ہسپتال روڈ ملتان۔ پاکستان
فون: ۵۴۴۹۶۵

مکتبہ امتدادیہ

انتساب

فتوحات صفدر جلد سوم کا انتساب ایسے شخص کی طرف کرتا ہوں جس کو قدرت نے ذہن ثاقب طبعیت غیور قوت حافظہ جرات بے مثل عطا فرما کر علم کا بحر بے کراں بنایا تھا، وہ غازی بھی تھا، مجاہد بھی، سپاہی بھی تھا سپہ سالار بھی میدان سیاست کا شاہسوار بھی تھا اور مبع علوم و معرفت بھی تھا وہ جب مسند حدیث پر بیٹھتا تو اس سے بڑا کوئی محدث نظر نہ آتا وہ فرنگی سامراج کے خلاف علم حریت لے کر اٹھتا تو مالٹا کے زندان خانوں کی صعوبتیں بھی اس کے راستے میں رکاوٹ نہ بن سکیں، اس کی ایک لٹاکر پر فرنگی سامراج کا نپ اٹھتا تھا، اس نے اپنے پاکیزہ اور مطہر بدن پر ظلم و تشدد کے پہاڑ ٹوٹے دیکھے مگر پھر بھی اس کے پایہ استقلال میں فرق نہ آیا جب دنیائے کفر عالم اسلام کو صفحہ حیات سے مٹانا چاہتی تھی تو اس نے اپنا وجود زخمی کروا کر آزادی کی وہ شمع روشن کی کہ آج اسی آزادی کی شمع کی روشنی میں لشکر حریت رواں دواں ہے جب وہ حلقہ درس بنا کر بیٹھا تو امام الاولیاء زبدۃ الاتقیاء شیخ العرب والعجم حضرت مولانا سید حسین احمد مدنی نور اللہ مرقدہ جیسا بحر العلوم اس کے حلقہ درس میں دوز انو بیٹھا نظر آیا، مجدد ملت حضرت مولانا اشرف علی تھانوی جیسا تصوف و تصنیف کا امام بھی اس کا تلمیذ ہونے پر فخر کرتا نظر آیا، محدث العصر حافظ الحدیث حمید اللہ فی الارض حضرت علامہ انور شاہ کشمیری نور اللہ مرقدہ جیسا محدث بھی اس کے گلستان درس کا گل بے بہا نظر آیا۔ اس کے درس حدیث کی خوشبوئیں آج بھی تشنگان علوم نبوی کے لئے آب حیات بنی ہوئی ہیں۔ آج بھی وقت کا محدث جب حدیث پڑھاتا ہوا اس کے علوم کا تذکرہ نہ کرے تو درس حدیث ادھورا معلوم ہوتا ہے۔ اور یوں معلوم ہوتا ہے کہ احوال محبوب عالم رحمۃ اللہ علیہ کا حق ادا نہ ہوا، اس لئے ناچیز فتوحات

صفدر جلد سوم کا

کل الحقوق محفوظہ

نام کتاب: فتوحات صفدر (جلد ثالث)

افادات: حضرت مولانا محمد امین صفدر اوکاڑوی رحمہ اللہ

مرتب: مولانا محمود عالم صفدر صاحب اوکاڑوی

کمپوزر: محمد مسلم فاروقی

ناشر: مکتبہ امدادیہ بی بی ہسپتال روڈ ملتان

Phone NO. ۰۶۱-۵۴۳۹۶۵



مکتبہ امدادیہ ملتان

مکتبہ رحمانیہ اردو بازار لاہور

ادارہ اسلامیات لاہور

مکتبہ سید احمد شہید لاہور

قدیمی کتب خانہ آرام باغ کراچی

مکتبہ عرفان قزوینی جامعہ فاروقیہ کراچی

کتب خانہ رشیدیہ راولپنڈی



فہرست

مناظرہ اللہ بخش بر موضوع تقلید

امام اعظم کا اصول

خلفائے راشدین کا مسئلہ لینا

تعریف تقلید

صدیق اکبرؓ کا فرمان اجتہاد کے بارے میں

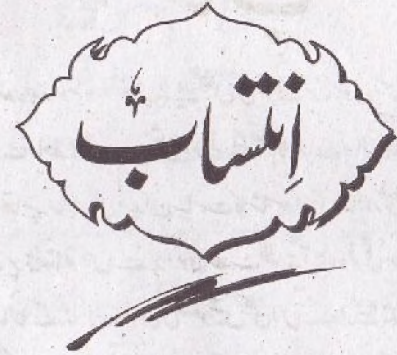
فرمان عمرؓ کہ ابن مسعودؓ کی فقہ سے فائدہ اٹھاؤ

تقلید کا انکار تو اتر کا انکار ہے

مسلم الثبوت کے حوالہ میں خیانت

مسلم الثبوت کا مکمل حوالہ

ابوبکرؓ و عمرؓ کی اقتداء کرو



فخر المحدثین امام الاولیاء رئیس الاتقیاء

حضرت اقدس شیخ الہند

مولانا محمود دیوبندی نور اللہ مرقدہ

کے نام کرتا ہوں

محمدؐ موعظ صفور اوکاڑوی

۱۸-۶-۱۳۲۳ھ

۳۳	لو کان موسیٰ حیا کی سند پیش کرو
۳۹	مسلم الثبوت کی عبارت کا جواب
۴۰	شاہ ولی اللہ کی عبارت کا جواب
۴۳	اللہ بخش کو تقلید کی تعریف بھول گئی
۴۴	شاہ صاحب کی عبارت میں خیانت کا جواب
۴۹	فتویٰ پوچھنے والا جاہل نہیں
۴۹	دلیل تقلید از قرآن
۵۲	شاہ ولی اللہ کی عبارت عامی کے لئے
۵۳	سوال، استفتاء، تقلید ہم معنی ہیں
۵۵	شاہ ولی اللہ کی عبارت کا جواب
۵۶	امام صاحب کا فرمان عامی کے متعلق تبصرہ
۵۸	مناظرہ عبد اللہ بہاولپوری بر موضوع قرأت خلف الامام
۵۹	تمہید
۶۱	دلائل کی ترتیب
۷۱	دلیل احتاف و اذا قرئ القرآن
۷۵	حوالہ درمنثور
۷۵	تفسیر ابن عباس
۷۶	تفسیر ابن مسعود
۷۶	زہری کا فرمان
۷۸	ابوالعالیہ کا قول
۷۹	

۷۹	مجاہد کا قول
۸۰	نسائی کا باب باندھنا
۸۰	قول احمد
۸۱	حسن بصری، سفیان اور اوزاعی قرأت شکر کرنے والے کی نماز نہ ہونے کے قائل نہیں تھے
۸۷	عبد اللہ بہاولپوری کے اعتراض کہ یہ آیت کافروں کے بارے میں نازل ہوئی کا جواب
۸۷	روایت ابو ہریرہؓ پر جرح
۸۸	ابن ابی شیبہ نے اس آیت پر باب باندھا ہے
۹۸	روایت نزول فی دفع الاصوات پر جرح
۹۹	پروفیسر کی بات میں تعارض
۹۹	آیت و اذا قرئ مدینہ میں نازل ہوئی
۱۰۲	پروفیسر کے اقوال میں تعارض
۱۰۳	حق ماننا ہماری فتح ہے
۱۰۸	فاتحہ قرآن ہے
۱۱۴	حدیث لا صلوة لمن لم یقرأ کا جواب
۱۲۱	حدیث منازعت
۱۲۲	قرأت خلف الامام پر وعیدیں
۱۲۵	اقرأ بها فی نفسک کا جواب
۱۲۶	امام محمدؒ پر جھوٹ کا جواب
۱۲۷	تبصرہ

روئیداد مناظرہ کوہاٹ

مناظرہ عبدالعزیز نورستانی بر موضوع مکمل نماز

جو شرط کتاب اللہ میں نہ ہو باطل ہے

غیر مقلد قیامت کی نشانی

دلیل اجتہاد

غیر مقلدین کے ہاں منی پاک ہے

غیر مقلدین کے ہاں خون، غم، (شراب) خنزیر پاک ہے

تقریر ترمذی پر جھوٹ کا جواب

نورستانی کے دھوکے کی مثال

منی کے پاک ہونے پر دلیل کا جواب

غیر مقلدین کے نزدیک جسم ڈھانپنا شرط نہیں

عالگیری پر اعتراض کا جواب

الخمر من ہاتین شجرتین

حدیث معاذ پر اعتراض کا جواب

غیر مقلدین کے رطوبت فرج پاک ہے

امام بخاری کے نزدیک گندگی نمازی پر ہو تو نماز ہو جائے گی

حضرت ابو موسیٰ نے گوہر پر نماز پڑھی

غیر مقلدین کے نزدیک استقبال قبلہ شرط نہیں

غیر مقلدین کے نزدیک نیت شرط نہیں ہے

ونیابک فطہر سے استدلال صاحب حدیث سے چوری ہے

حدیث معاذ پر اعتراض کا تفصیلی جواب

۱۲۹

۱۳۲

۱۳۳

۱۳۶

۱۵۰

۱۵۱

۱۵۲

۱۵۸

۱۵۹

۱۶۰

۱۶۱

۱۶۳

۱۶۷

۱۶۸

۱۶۹

۱۷۳

۱۷۴

۱۷۶

۱۷۷

۱۸۰

۱۸۱

بخاری کے نزدیک کتے کے جھوٹے سے وضو ہو جاتا ہے

امام بخاری کے نزدیک پشت پر گندگی سے نماز فاسد نہیں ہوتی

اور نورستانی امام بخاری کو چھوڑ گیا

بخاری میں اونٹوں کے پیشاب پینے کا حکم

حدیث معاذ کو تلقی بالقول، دو صدیقی، فاروقی، عثمانی اور علوی میں

حاصل ہوئی

کن اصحاب صحاح نے بخاری سے حدیث نہ لی

فیض عالم صدیقی غیر مقلد کی امام بخاری کے بارے میں گل افشانی

قولوا کا معنی غلط کیا

نورستانی بخاری چھوڑ گیا

کیا تقلیدی ایمان مقبول نہیں

نورستانی حضرت سہارنپوری کی چوکھٹ پر

بخاری کو اصح کہنا حکم ہے

نورستانی قرآن و صحاح ستہ چھوڑ گیا

سند لاصلوٰۃ پر جرح

مستدرک کی روایت پر جرح

نافع بن محمود پر جرح

حدیث ابو ہریرہ پر اجماع ہے

تفسیر ابن عباس آیت و اذا قرئ کا شان نزول

ابو ہریرہ کا فرمان نزلت فی الصلوٰۃ

ابراہیم نخعی کا فرمان

۱۸۷

۱۹۸

۱۹۹

۲۰۲

۲۰۳

۲۰۵

۲۰۸

۲۱۰

۲۱۰

۲۱۱

۲۱۵

۲۱۸

۲۲۳

۲۲۳

۲۲۳

۲۲۵

۲۳۱

۲۳۲

۲۳۳

۲۳۳

۲۳۳	نورستانی کے دھوکے کا جواب
۲۳۸	نسائی کی روایت اذا قرأ فانصتوا پر اعتراض کا جواب
۲۳۹	واذا قرئی صرف جبر کے لئے نہیں ہے
۲۴۰	حدیث وائلؓ
۲۴۱	حدیث ابن مسعودؓ
۲۴۳	روئید اور مناظرہ دنیا پر موضوع رفع یدین
۲۴۰	مباحثہ عثمانی بر موضوع نسخ
۲۴۱	ہمارے دلائل
۲۴۲	دلیل اجماع
۲۴۳	دلیل قیاس
۲۴۵	فرعون نے بھی اپنے آپ کو مسلم کہا تھا
۲۴۹	تعارف میں چھوٹی نسبت بولی جاتی ہے
۲۸۳	فرقے کی تعریف
۲۸۳	فرقہ اور مذہب کا فرق
۲۸۳	ہم اہل سنت کیوں
۲۸۷	دلیل اجتہاد
۲۹۲	صحیح النسب نسب نہیں چھپاتا
۲۹۵	حدیث معاذؓ مجتہد کے لئے ہے نہ کہ غامی کے لئے
۲۹۷	اگر قرآن غیر اللہ کی طرف سے ہوتا تو اختلاف کثیر ہوتا
۲۹۸	نسخ اور تضاد جدا جدا ہیں
۳۰۱	نسخ کسے کہتے ہیں

۳۰۲	عقائد میں نسخ نہیں ہوتا
۳۰۳	نسخ کے بارے میں اختلاف تعبیرات کا اختلاف ہے
۳۰۶	اجتہاد بمعنی استنباط
۳۰۶	قیاس مظہر ہے مثبت نہیں
۳۰۷	مجتہدین کا اجتہاد قواعد پر مبنی ہوتا ہے
۳۱۰	مجتہد کی خطا پر بھی اجر ہے
۳۱۱	مثال خطاء اجتہادی
۳۱۳	تمام اہل باطل بے اصولے ہیں
۳۱۴	مذہب اور دین میں فرق
۳۱۶	مباحثہ بر موضوع عذاب قبر
۳۱۷	عذاب قبر نظر کیوں نہیں آتا
۳۱۹	مردہ بول رہا ہے
۳۲۰	عہد الست اجسام کے ساتھ تھا
۳۲۱	شمید اسی قبر میں زندہ ہے
۳۲۱	مرنے سے روح کا جسم سے تعلق نہیں ٹوٹتا
۳۲۲	جہنم زمین کے نیچے ہے
۳۲۲	عذاب قبر پر دلیل
۳۲۳	عذاب جسم اور روح دونوں کو ہوتا ہے
۳۲۵	مقتولین بدر سے حضور ﷺ کا خطاب
۳۲۶	ایصال ثواب کا اثبات
۳۲۷	عذاب قبر انہیں قبروں میں ہوتا ہے

۳۲۸	خدا کے قبر کی علامت ہے
۳۲۸	واقعہ یسعی
۳۲۹	نیزد اور موت کا فرق
۳۲۹	عذاب دنیا اور عذاب قبر کا فرق
۳۳۲	عثمانی کا پندار علم
۳۳۲	عثمانی کا مہلبہ کا چیلنج کر کے فرار
۳۳۳	اولیاء اللہ حلول کے قائل نہیں
۳۳۳	ابن عربی حلول کو کفر قرار دیتے ہیں
۳۳۵	قبر بھی قبر ہے
۳۳۵	اقبر کا ترجمہ عثمانی نے غلط کیا ہے
۳۳۶	قبر بھی ہے دلیل نمبر ایک
۳۳۶	دلیل نمبر دو
۳۳۶	دلیل نمبر تین
۳۳۶	عثمانی مناظر کا جھوٹ
۳۳۸	عثمانی کو چیلنج
۳۳۸	عثمانیوں کی قبر کہاں ہے
۳۳۹	آیت ثم الیہ ترجعون کا جواب
۳۴۱	آیت میں قبر کی زندگی آخرت کی زندگی تحت آگنی
۳۴۳	کسی آیت میں عذاب قبر کا عدم ذکر عدم ثبوت کی دلیل نہیں ہے
۳۴۳	فادخلوا النار ابراہیم اعتراض کا جواب
۳۴۶	قبر میں روح کا جسم سے تعلق ہے

۳۴۷	اموات غیر احیاء بتوں کے لئے ہے
۳۴۹	بت اور صاحب قبر میں فرق ہے
۳۵۰	دور سے نہ سننے سے قریب سے سننے کی نفی نہیں ہوتی
۳۵۲	اعادہ روح فی القبر
۳۵۹	عثمانی کی شرارتیں
۳۶۱	عذاب قبر کے دو نام
۳۶۱	روح کی تین ذمہ داریاں
۳۶۳	مردہ سننے میں کان کا محتاج نہیں ہے
۳۶۳	شہد کا جواب کہ جس کو قبر نہ ملی اس کو عذاب کیسے ہوگا
۳۶۵	جسم خواہ ریزہ ریزہ ہو عذاب ہوگا
۳۶۷	مناظرہ یونس نعمانی پر موضوع حیات النبی ﷺ
۳۶۹	اہل سنت کا عقیدہ
۳۷۰	وقوع موت کا ذکر قرآن میں نہیں
۳۷۱	مولوی یونس قرآن وحدیث چھوڑ گیا
۳۷۱	ممانیوں کا عقیدہ بدلتا رہتا ہے
۳۷۲	عقیدہ حیات النبی پر حوالہ جات
۳۷۳	ایک اجتماع مانا ہے تو دوسرا بھی مانو
۳۷۳	حیات النبی ﷺ پر دلیل
۳۷۵	قبر میں زندہ دنیا والا جسم
۳۷۵	مولوی یونس حیات کا معنی کرے
۳۷۶	احادیث حیات متواتر ہیں

- روح جسم میں لوٹا دی جاتی ہے ۳۷۷
- علامہ ابن تیمیہؒ نے اعادہ روح کی حدیث کو متواتر کہا ہے ۳۷۸
- مولوی یونس تو بین صحابہ میں قادیانی کے ساتھ ۳۸۰
- متواتر کا معنی محدثین جانتے ہیں ۳۸۱
- مولوی یونس پیش کردہ آیت پر ایک تفسیر کا حوالہ دے ۳۸۵
- آیت بیست اللہ الذین کے تحت اعادہ روح کا ذکر ۳۸۵
- قول مروج کو پیش کرنا جہل ہے ۳۸۶
- زمین پر انبیاء کے اجسام مطہرہ حرام ہیں ۳۸۷
- نبی زندہ ہے اور رزق دیا جاتا ہے ۳۸۸
- حدیث مسلم عذاب و ثواب قبر ۳۹۱
- مردہ جو تپوں کی آواز سنتا ہے ۳۹۱
- مولوی یونس نے تسلیم کر لیا کہ یہ عقیدہ ساری امت کا ہے ۳۹۳
- ولقد آتینا موسیٰ الكتاب حیات کی دلیل ہے ۳۹۶
- یونس کا استدلال مرزائیوں کی طرح ۳۹۹
- مولانا تھانویؒ کی عبارت کا جواب ۳۹۷
- آیت ولو انهم اذ ظلموا کا حکم اب بھی باقی ہے ۳۹۸
- واقعہ اعرابی ۳۹۸
- آیت لا ترفعوا اضواءکم حیات کی دلیل ہے ۴۰۱
- حضرت صدیق و حضرت عمرؓ حضرت عائشہؓ کا فرمان ۴۰۱
- حضرت علیؓ کا فرمان ۴۰۱
- مولانا تھانوی حیات کے قائل ہیں ۴۰۲

- مولوی یونس المہند پر دستخط کرنے کے لئے تیار نہیں ۴۰۲
- مولانا اور یونس کا نہ ہلوتی حیات کو اجماعی مانتے ہیں ۴۰۲
- یونس موضوع کے مطابق کوئی آیت پیش نہیں کر سکا ۴۰۶
- یونس کا فردوں کے طریق پر ۴۰۷
- اموات غیر احیاء کا جواب ۴۰۷
- حدیث ان اللہ ملئکۃ حیات کی دلیل ہے ۴۰۸
- موتی کی قبر میں نماز ۴۰۸
- حضرت سعید بن مسیبؒ کا روضہ اطہر سے اذان کی آواز سننا ۴۰۹
- جس جسم کو موت آئی اسی میں روح ہے ۴۱۱
- روح کی سیر حیات جسمانی کے منافی نہیں ۴۱۲
- مماتی حیات کے اسی طرح قائل ہیں جس طرح مرزا حیات مسیح کا قائل ہے ۴۱۳
- قبر والی زندگی کا شعور کے ساتھ کوئی تعلق نہیں ۴۱۴
- حدیث لو کان موسیٰ حیاً پر جرح ۴۱۵
- روئید اومناظرہ دوریا خان ۴۱۸

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

حضرت مولانا محمد امین صفدر صاحب اوکاڑوی۔

الحمد لله وكفى والصلوة والسلام على عباده

الذين اصطفى! اما بعد۔

اس وقت آپ کے سامنے مسئلہ تقلید پر بحث ہو رہی ہے۔ تقلید کا معنی ہوتا ہے تابعداری کرنا اور چونکہ تقلید ہم کرتے ہیں جیسا کہ مولوی صاحب نے فرمایا، یہ ہم بتائیں گے کہ ہم تقلید کس بات میں کرتے ہیں، اور تقلید کا مفہوم کیا ہے۔ ہمارے بتائے ہوئے اصول کا ہمارے مخالفین نے جواب دینا ہوگا۔ اپنی طرف سے تقلید کا کوئی نیا مفہوم بیان کر کے ہمارے ذمے لگانا یہ غلط بحث ہوگا۔ ہم چونکہ امام اعظم ابوحنیفہؒ کے مقلد ہیں یہ میرے ہاتھ میں امام ذہبی کی کتاب مناقب امام اعظم اہل حنیفہ ہے۔ سب سے پہلے ہم امام صاحب سے پوچھتے ہیں کہ وہ ہمیں کیا بتاتے ہیں اور ہم



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

مناظر اہل سنت والجماعت

محمد امین صفدر صاحب اوکاڑوی

رحمۃ اللہ علیہ

حضرت مولانا

غیر مقلد مناظر

مولوی اللہ بخش

موضوع مناظرہ

تقلید



کس مسئلہ میں ان کی تقلید کرتے ہیں۔

امام اعظم ابوحنیفہ فرماتے ہیں کہ سب سے پہلے میں مسئلہ کتاب اللہ سے لیتا ہوں۔^(۱)

(۱) . روی الخطیب و ابو عبد اللہ الصیمری عن
الحافظ يحيى بن الضريس قال شهدت سفيان الثوري و اتاه
رجل له مقدار في العلم والعبادة فقال له يا ابا عبد الله ما تنقم
على ابي حنيفة ؟ قال وما له ؟ قال سمعته يقول قولاً فيه
انصاف . اخذ بكتاب الله تعالى فان لم اجد في كتاب الله
فبسنة رسول الله ﷺ فان لم اجد في سنته ﷺ اخذت بقول
اصحابه من شئت منهم وادع من شئت منهم ولم اخرج عن
قولهم الى قول غيرهم فاما اذا انتهى الامر وجاء الى
ابراهيم والشعبي وابن سيرين وحسن وعطاء وسعيد بن
المسيب ، وعدد رجالا ، فقوم اجتهدوا فاجتهد كما
اجتهدوا . فسكت سفيان .

ترجمہ۔ خطیب بغدادی اور ابو عبد اللہ صیمری نے حافظ یحییٰ بن زریس سے روایت کی ہے
کہ انہوں نے فرمایا کہ میں سفیان ثوری کے پاس حاضر تھا کہ ایک ذی علم عبادت گزار شخص آیا اور
سفیان ثوری سے عرض کیا ابو عبد اللہ ابوحنیفہ کی کس بات پر آپ ناراض ہیں۔ انہوں نے فرمایا ان
کی کیا بات ہے ان بزرگوں نے عرض کیا میں نے تو ان سے انصاف کی بات سنی ہے وہ کہہ رہے
تھے کہ پہلے میں کتاب اللہ کو لیتا ہوں اگر اس میں کوئی حکم نہیں ملتا تو رسول اللہ ﷺ کی سنتوں کو لیتا
ہوں اگر اس میں بھی نہیں ملتا تو حضرات صحابہ کرام کے قول کو لیتا ہوں اگر وہ مختلف ہوں تو پھر جس کا
قول چاہتا ہوں لے لیتا ہوں۔ البتہ ان کے اقوال سے باہر نہیں جاتا کہ ان کا قول چھوڑ کر کسی اور کا

تو خفی سب سے پہلے امام اعظم کی تابعداری میں کتاب اللہ پر عمل کرتے ہیں۔

اگر وہاں سے مسئلہ نہ ملے تو میں سنت رسول اللہ ﷺ سے لیتا ہوں جس کے راوی ثقہ

قول اختیار کروں اور اگر ان کے اقوال بھی نہیں ملتے اور بات ابراہیم نخعی، شعبی، ابن سیرین حسن
ابن علی، عطاء بن ابی رباح اور سعید بن مسیب وغیرہم تک پہنچتی ہے تو یہ ایسے لوگ تھے جنہوں نے
تو اجتہاد کیا لہذا میں بھی ان کی طرح اجتہاد کرتا ہوں مگر بن زریس نے فرمایا کہ سفیان ثوری یہ سن
کر چپ ہو گئے۔

(عقود الجمان ص ۱۷۲)

اخبرني ابو بشر الوكيل و ابو الفتح الضبي ، قالوا ،
حدثنا عمر بن احمد حدثنا مكرم بن احمد حدثنا احمد بن
عطيہ حدثنا سعيد بن منصور . و اخبرني التنوخي حدثني
ابي حدثنا محمد بن حمدان بن الصباح حدثنا احمد بن
الصلت قال حدثنا سعيد ابن منصور قال سمعت الفضيل بن
عياض يقول ، كان ابو حنيفة رجلا فقيها معروفا بالفقه ،
مشهورا بالورع واسع المال معروفا بالافضال على كل من
يطيف به صبورا على تعليم العلم بالليل والنهار حسن
الليل كثير الصمت قليل الكلام حتى ترد مسئلة في حلال
او حرام فكان يحسن ان يدل على الحق هاربا من مال
السلطان هذا اخر حديث مكرم و زاد ابن الصباح و كان اذا
وردت عليه مسئلة فيها حديث صحيح اتبعه و ان كان عن
الصحابه والتابعين و الاقاس و احسن القياس .

ہوں۔ دوسرے نمبر پر حنفی امام اعظم ابو حنیفہ کی پیروی میں سنت نبوی پر عمل پیرا ہوتا ہے۔

ترجمہ۔ خبر دی مجھے ابو بشر وکیل نے اور ابوالفتح رضی نے وہ دونوں فرماتے ہیں کہ خبر دی ہمیں عمر بن احمد نے وہ کہتے ہیں بیان کیا ہمیں مکرم بن احمد نے کہ بیان کیا ہمیں احمد بن عطیہ نے کہ بیان کیا ہمیں سعید بن منصور نے۔ اور خبر دی مجھے توفی نے کہ بیان کیا مجھے میرے والد نے کہ بیان کیا ہمیں محمد بن حمدان بن صباح نے کہ بیان کیا ہمیں احمد بن صلت نے کہ بیان کیا ہمیں سعید بن منصور نے وہ کہتے ہیں کہ میں نے فضیل بن عیاض کو سنا کہ وہ فرما رہے تھے کہ ابو حنیفہ فقیہ آدمی تھے، معروف بالفقہ تھے، تقویٰ کے ساتھ مشہور تھے، کثیر مال والے تھے، جوان کے پاس جاتا تھا اس پر فضل فرماتے تھے، ان کی بڑی شہرت تھی، دن رات علوم دینیہ کی تعلیم پر صبر کرنے والے تھے، اکثر خاموش رہتے، کم بولتے، البتہ جب کوئی مسئلہ حلال و حرام کا آ جاتا تو بہت اچھی طرح سے حق پر دلائل قائم فرماتے، بادشاہوں سے دور بھاگتے تھے۔ یہ عمدہ حکایت کا آخر ہے اور ابن صباح نے زیادتی کی ہے کہ جب آپ پر کوئی مسئلہ پیش ہوتا تو اگر اس میں کوئی حدیث صحیح ہوتی تو اس پر عمل فرماتے، اگر منقول نہ ہوتا تو قیاس فرماتے اور آپ بہترین قیاس فرمانے والے تھے۔

(تاریخ بغداد ص ۳۲۹ ج ۱۳)

اخبرنا الصیمری اخبرنا عمر بن ابراہیم المقری

حدثنا مکرم بن احمد حدثنا احمد بن محمد مغلس اخبرنا

ابو غسان قال سمعت اسرائیل یقول کان نعم الرجل نعمان

ما کان احفظه لكل حدیث فیہ فقه و اشد فحوصه عنه و اعلمه

بما فیہ من الفقه و کان قد ضبط عن حماد فاحسن الضبط

عنه فاکرمه الخلفاء و الامراء و الوزراء و کان اذا ناظره رجل

فی شیء من الفقه همته نفسه و لقد کان مسعر یقول من

فرمایا اگر وہاں سے بھی مسئلہ نہ ملے تو پھر میں صحابہ سے لیتا ہوں اگر اس مسئلہ میں صحابہ کا

جعل ابا حنیفہ بینہ و بین اللہ رجوت ان لا ینخاف ولا ینکون

فرط فی الاحتیاط لنفسه۔

ترجمہ۔ خبر دی ہمیں صیمری نے کہ خبر دی عمر بن ابراہیم مقری نے کہ بیان کیا ہمیں مکرم بن احمد نے کہ بیان کیا ہمیں احمد بن محمد بن مغلس نے کہ خبر دی ہمیں ابو غسان نے وہ فرماتے ہیں کہ میں نے اسرائیل کو سنا وہ فرما رہے تھے کہ نعمان بہترین آدمی ہے جس حدیث میں کوئی فقہی حکم ہوتا ہے اس کے وہ حافظہ ہوتے اور اس کے اندر ان کا انداز اچھوتا تھا اور اس کے اندر جو فقہی حکم ہوتا وہ اس کو زیادہ جانتے والے تھے اور انہوں نے حماد سے علم سیکھا اور بہت اچھی طرح محفوظ کیا۔ پس خلفاء، وزراء، امراء نے آپ کا اکرام کیا۔ جب کوئی آدمی ان سے کسی فقہی مسئلہ میں متاظرہ کرتا تو اسے اپنی جان چھڑانی مشکل ہو جاتی۔ مسعر بن کدائم کہتے ہیں کہ جس نے اپنے اور اللہ کے درمیان ابو حنیفہ کو کر دیا مجھے امید ہے کہ اسے کوئی خوف نہیں اور نہ ہی اس نے اپنے پارے میں کوئی کوتاہی کی۔

(تاریخ بغداد ص ۳۳۹ ج ۱۳)

وردی ابوالکرم یزدخواستی نے امام عبداللہ بن مبارک سے روایت کیا ہے کہ امام ابو حنیفہ

نے کتاب سنت کی دلیل کے بغیر کسی مسئلہ میں لب کشائی نہیں کی۔ (عقود الجمان ص ۱۷۵)

روی القاضی ابو عبد اللہ الصیمری عن الحسن بن

صالح قال کان الامام ابو حنیفہ شدید الفحص عن الناس

من الحدیث و المنسوخ فیعمل به اذا ثبت عنده عن النبی

ﷺ و کان عارفاً بحدیث اهل الکوفة شدید الاتباع لما

کان علیہ الناس ببلده و کان حافظاً لفعل رسول اللہ ﷺ

بھی اختلاف ہو تو جس طرف خلفائے راشدین رضی اللہ عنہم ہوں تو ہمیں صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا
علیکم بسنتی وسنة الخلفاء الراشدين المهديين۔

(۱)

میں اس مسئلہ کو لیتا ہوں جس پر خلفائے راشدین ہوں۔

الاخير الذي قبض عليه مما وصل الي اهل بلده۔

ترجمہ۔ صبری نے حسن بن صالح سے روایت کی کہ امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ تاریخ منسوخ احادیث کی
تلاش بہت زیادہ کرتے تھے تاکہ جب نبی اقدس صلی اللہ علیہ وسلم سے اس کا ثبوت ہو جائے تو عمل کریں اہل
کوفہ کی احادیث کے حافظ اور ان کے پکے تابع تھے نیز کوفہ میں جو احادیث پہنچی تھیں ان میں رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے آخری عمل کے بھی تتبع تھے۔

(عقود الجمان ص ۱۷۶)

بندہ محمود بن اشرف عرض کرتا ہے کہ امام صاحب کا یہ اصول کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا آخری عمل لیا
جائے گا یہ ایسا اصول ہے کہ امام بخاری بھی اس اصول میں امام صاحب کی اتباع پر مجبور ہوئے۔
چنانچہ امام بخاری فرماتے ہیں انما يؤخذ بالآخر فالأخو من فعل النبي صلی اللہ علیہ وسلم کہ نبی اقدس
ﷺ کے آخری سے آخری فعل مبارک کو لیا جائے گا۔ (بخاری ص ۹۶ ج ۱)

(۱)۔۔ حدثنا عبد الله بن احمد بن بشير بن ذكوان

الدمشقي ثنا الوليد بن مسلم ثنا عبد الله بن علاء يعني ابن
زبير حدثني يحيى بن ابي المطاع قال سمعت العرابض بن
سارية يقول قام فينا رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم ذات يوم فوعظنا موعظة
بليغة وجلت منها القلوب وزرقت منها العيون فقبل يا

اگر وہاں بھی مسئلہ نہ ملے تو پھر میں اجتہاد کرتا ہوں اور نئے مسائل کا حل تلاش کرتا ہوں۔
یہ ہے ہماری تقلید اور اس کی تعریف۔

مولانا ثناء اللہ امرتسری فتاویٰ ثنائیہ ص ۴۰ ج ۱ پر ساری اصول کی کتابوں کی تعریفیں نقل
کر کے آخر میں یہی فرما رہے ہیں کہ ان تمام تعریفات کا مفہوم مولانا اشرف علی تھانوی نے یوں
ادا کر دیا ہے کسی کا قول محض اس حسن ظن پر مان لینا کہ یہ دلیل کے موافق تھلاوے گا اور اس سے
دلیل کی تحقیق نہ کرنا۔

رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم وعظت موعظة مودع فاعهد اليها بعهد فقال
عليكم بتقوى الله والسمع والطاعة وان عبدا حبشيا وسترون
من بعدي اختلافا شديدا فعليكم بسنتي وسنت الخلفاء
الراشدين المهديين عضوا عليها بالنواجذ واياكم والامور
المحدثات فان كل بدعة ضلالة۔

ترجمہ۔ بیان کیا ہمیں عبد اللہ بن احمد بن بشیر بن ذکوان دمشقی نے کہ بیان کیا ہمیں ولید
بن مسلم نے کہ بیان کیا ہمیں عبد اللہ بن علاء یعنی ابن زبیر نے کہ بیان کیا مجھے یحییٰ بن ابی المطاع
نے کہ انہوں نے فرمایا کہ میں نے عرابض بن ساریہ کو سنا کہ وہ فرما رہے تھے کہ ایک دن نبی اقدس
ﷺ ہمارے درمیان کھڑے ہوئے اور آپ نے بہت مؤثر وعظ کیا جس سے ہمارے دل نرم ہو گئے
اور آنکھیں بہہ پڑیں، پس عرض کیا کہ یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم آپ نے بہت نصیحت آموز وعظ فرمایا ہے،
پس آپ ہم سے عہد لیں، پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم پر اللہ کا تقویٰ لازم ہے اور سنتا ہے اور
اطاعت اگرچہ عبد حبشی ہو اور تم دیکھو گے میرے بعد اختلاف شدید پس تم پر میری سنت اور میرے
خلفائے راشدین مہدیین کی سنت لازم ہے اور اس کو دانتوں سے مضبوطی سے پکڑ لو اور بدعت
سے بچو اس لئے کہ ہر بدعت گمراہی ہے۔

(ابن ماجہ ص ۵، ترمذی ص ۹۶ ج ۲)

تو چتا چلا کہ جس مسئلہ پر مقلد عامل ہوتا ہے وہ مسئلہ بے دلیل نہیں ہوتا، بلکہ مجتہد کے پاس اس کی دلیل ہوتی ہے۔ صرف یہ ہے کہ مقلد دلیل کا مطالبہ نہیں کرتا اب بات سمجھنے کی کوشش کریں کہ جتنے لوگ نمازیں پڑھتے ہیں، حج کرتے ہیں، روزہ رکھتے ہیں، اب اختلاف اس میں ہے کہ ہر نمازی کے ذمے دلیل جانا فرض ہے یا نہیں؟ تقلید اس کو کہتے ہیں کہ مسئلہ کسی پر اعتماد کر کے عمل کر لیا اور دلیل کا جانا فرض نہ سمجھنا۔

اور ہمارے جو دوست ہیں وہ کہتے ہیں کہ یہ بات غلط ہے ہر آدمی کے لئے ہر مسئلہ کی دلیل جانا انتہائی ضروری ہے، کیونکہ اگر وہ بغیر دلیل کے جانے عمل کرتا ہے تو یہ تقلید ہے۔ فتاویٰ ثنائیہ میں مولانا ثناء اللہ نے لکھا ہے کہ شرک ہے۔ اس لئے ہمارا دوست کوئی نماز پڑھتا ہے تو وہ اپنے دل سے یہ بات پوچھے کہ تکبیر تحریمہ سے لے کر سلام تک تمام مسائل کے دلائل یاد ہیں یا نہیں؟ اگر اس کو سارے دلائل یاد ہیں تو اس کی ساری نمازیں قبول ہیں، اس کے عقیدے کے مطابق، اور اگر سارے دلائل یاد نہیں ہیں تو ان کی ساری نمازیں ضائع ہیں۔

اس کے بالمقابل ہم یہ کہتے ہیں کہ مسئلہ جانا ضروری ہے، دلیل جانا ضروری نہیں۔ جیسا کہ حضرت نے فرمایا۔ اب میں نے تقلید کی تعریف کر دی، اب میں اس پر کتاب اللہ سے دلیل دیتا ہوں۔

خدا تعالیٰ نے قرآن پاک میں اپنی اتباع کا بھی حکم دیا،

اتبعوا ما انزل الیکم من ربکم۔

اور اللہ کی اتباع کا حکم بھی ہے کہ خدا تعالیٰ جو حکم دیں بلا مطالبہ دلیل اس کو تسلیم کر لیا جائے۔ اسی طرح اپنے پیغمبر حضرت محمد ﷺ کی تقلید کا بھی حکم دیا،

قل ان کنتم تحبون اللہ فاتبعونی۔

یہاں بھی حکم ہے کہ اللہ کے نبی ﷺ کا حکم سننے ہی بلا مطالبہ دلیل اس پر عمل کریں

جائے اور یہی سارے مسلمانوں کا عقیدہ ہے۔ اسی قرآن پاک میں ہے،

واتبع مسیل من اناب الی۔

اور اناب کا جو لفظ خدا کی طرف رجوع کرنے والا، تمام مسلمان یہ جانتے ہیں کہ صرف نبی ہی غیب نہیں ہوتا، بلکہ ان کے امتی بھی غیب ہوتے ہیں۔ اور وہ امتی غیب ہوا اور صاحب کبیلہ بھی ہوا اس کا پورا مذہب بھی مدون ہو، تو اتباع تقلید کراے مسلمان اس شخص کے مذہب کی جو خدا تعالیٰ کی طرف رجوع کرنے والا ہے۔ اب دیکھئے یہاں من کا لفظ آ رہا ہے، کسی ایک آدمی کی بھی تقلید کر لی جائے تو یہ تقلید شخصی ہے۔ کتاب اللہ اور سنت رسول اللہ ﷺ میں کہیں بھی یہ موجود نہیں ہے کہ کسی ایک کی تقلید کرنا حرام اور شرک ہے۔

اسی طرح حدیث پاک میں آتا ہے،

علیکم بسنتی وسنت الخلفاء الراشدين

المہدیین۔^(۱)

اور خلفاء راشدین نے ہر موقع پر یہ اعلان فرمایا^(۲) حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کا فرمان داری شریف میں موجود ہے، میں پہلے مسئلہ کتاب اللہ سے لوں گا، اگر نہ ملے سنت رسول اللہ سے لوں گا، اگر وہاں بھی نہ ملے اجتہاد برائی میں اپنی رائے سے اجتہاد کروں گا۔

(۱)۔ یہ حدیث بمع ترجمہ کے پہلے حاشیہ میں مذکور ہو چکی ہے۔

(۲)۔ ان ابابکر رضی اللہ عنہ اذا انزلت به قضیۃ فلم یجد فی

کتاب اللہ منها اصلا ولا فی السنۃ اثرا فاجتہد برأیہ ثم قال

هذا رأی فان یکن صوابا فمن اللہ وان یکن خطاء فمنی

واستغفر اللہ۔

(طبقات ابن سعد ۶/۳۶ ج ۳)

حضرت صدیق اکبر ؓ کے زمانے میں ایک بھی شخص تقلید کا منکر نہیں تھا، اور کوئی آدمی ایک منکر تقلید کا نام بیان نہیں کر سکتا۔ صدیق اکبر ؓ کے دور میں ان کی تقلید ہوتی تھی، جب ان کے بعد حضرت فاروق اعظم ؓ تشریف لائے انہوں نے قاضی شریح کو خط لکھا اس میں یہی منشور بیان فرمایا کہ سب سے پہلے میں کتاب اللہ سے مسئلوں کا، پھر سنت سے، پھر اس کے بعد اجتہاد کروں گا۔ اور فاروق اعظم ؓ کے دور میں ایک بھی شخص منکر تقلید نہیں تھا جو یہ کہتا ہو کہ میرے دو ہاتھ ہیں، ایک میں قرآن ہے، ایک میں حدیث ہے، میں اجتہاد نہیں مانتا۔

اسی طرح حضرت عثمان ؓ، حضرت علی ؓ کے ارشادات موجود ہیں۔ حضرت عبداللہ بن عمر ؓ، حضرت عبداللہ بن مسعود ؓ، عبداللہ بن مسعود ؓ کی روایت نسائی شریف کتاب القضاء میں موجود ہے کہ آنحضرت ﷺ اور آپ کے بعد کے خلفائے راشدین کے زمانے میں ایک ایک کی تقلید ہوتی رہی، حضرت صدیق اکبر ؓ نے اعلان فرمایا کہ میں اجتہاد کروں گا تو کسی ایک آدمی نے اٹھ کر نہیں کہا کہ آپ اکیلے کی بات نہیں مانی جائے گی، یہ کفر ہے، یہ شرک ہے۔ اسی طرح حضرت فاروق اعظم ؓ۔

میں عرض یہ کر رہا ہوں کہ کتاب اللہ میں اللہ نے فرمایا واتبع سبیل من انساب الی تقلید کر اس شخص کی جو میری طرف رجوع کرنے والا ہے، حدیث پاک میں اس کی وضاحت یہ آگئی کہ ایک وقت میں صدیق اکبر ؓ کی تقلید شخصی ہوتی رہی، دوسرے وقت میں حضرت فاروق اعظم ؓ کی تقلید شخصی ہوتی رہی، تیسرے وقت میں حضرت عثمان ؓ کی تقلید شخصی ہوتی رہی، چوتھے وقت میں حضرت علی ؓ کی تقلید شخصی ہوتی رہی۔ حضرت عمر ؓ نے عبداللہ بن مسعود ؓ کو کوٹہ بھیجا، تذکرۃ الحفاظ میں موجود ہے کہ انہوں نے فرمایا میں چاہتا تھا کہ ان کو اپنے پاس رکھوں، لیکن میں اس لئے بھیج رہا ہوں تاکہ تم ان کی فقہ سے فائدہ اٹھاؤ۔^(۱) کوٹہ میں

(۱)۔ حارث بن مضرب کہتے ہیں ہمیں عمر ؓ کا ایک مکتوب پڑھ کر ستایا گیا جس میں تحریر تھا میں نے عمار بن یاسر ؓ کو تم پر گورنر اور عبداللہ بن مسعود ؓ کو معلم اور وزیر بنا کر بھیجا ہے یہ

حضرت عبداللہ بن مسعود ؓ کی تقلید شخصی ہوتی رہی، بصرہ میں حضرت حسن بصری کی تقلید شخصی ہوتی رہی۔ شاہ ولی اللہ الانصاف میں فرماتے ہیں کہ جب صحابہ شہروں میں متفرق ہو گئے، تو جو صحابی جس شہر میں پہنچا وہ اس شہر والوں کا امام قرار پایا، وہ ان کی طرف مائل ہوتے رہے۔ صحابہ کے فتاویٰ آج ہمارے سامنے ہیں، سیدنا امام اعظم ابوحنیفہ ؒ کے شاگرد عبدالرزاق کی کتاب ۱۱ جلدوں پر چھپی ہوئی ہے، جس میں سترہ ہزار سے زیادہ صحابہ اور تابعین کے فیصلے موجود ہیں۔ نہ تو صحابی یا تابعی فتویٰ دینے والے نے آیت یا حدیث بیان کی نہ فتویٰ لینے والے نے آیت یا حدیث کا مطالبہ کیا، اسی کو تقلید کہا جاتا ہے اور صرف ایک حدیث کی کتاب مصنف عبدالرزاق میں سترہ ہزار تقلید کے دلائل موجود ہیں۔

اس لئے امام غزالی المستصفیٰ میں، علامہ عابدی احکام میں، شاہ ولی اللہ عقد الجید میں، فرماتے ہیں کہ تقلید اسلام میں پہلے دن سے متواتر ہے، کیونکہ فتویٰ لینے اور دینے کا ایک دن بھی انکار نہیں کیا گیا اور نہ مفتی کو اس کا پابند کیا گیا کہ وہ عامی آدمی کو فتویٰ دیتے ہوئے دلائل کا ذکر کرے، نہ مفتی (فتویٰ لینے والے) کو اس بات کا پابند کیا گیا کہ جب تک فتویٰ دینے والا آیت یا حدیث بیان نہ کرے اس وقت تک فتویٰ کو قبول نہ کرو۔ تو بہر حال تقلید کا انکار تو اتر کا انکار ہے، تو میں نے آپ کے سامنے قرآن پاک کی آیت تلاوت کی، اب دوسری آیت پڑھتا ہوں اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں۔

دونوں آنحضرت ﷺ کے جلیل القدر اور بدری صحابی ہیں۔ ان سے علم سیکھو اور ان کی اقتداء کرو اور میں نے عبداللہ بن مسعود ؓ کو بھیج کر تمہیں اپنے آپ پر ترجیح دی ہے۔

(تذکرۃ الحفاظ ص ۳۶ ج ۱)

يا ايها الذين امنوا اطيعوا الله واطيعوا الرسول واولي

الامر منكم.

مولوی اللہ بخش

معزز سامعین، آپ نے مولانا سے اس بات کو سن لیا کہ انہوں نے جو آیتیں پڑھیں ان میں اللہ تعالیٰ کی اتباع کا حکم ہے۔ اب انہوں نے ثابت کرنی تھی تقلید شخصی نہ کہ تقلید نبوی یہ یا تو مطلق تقلید ثابت کر رہے ہیں یا تقلید نبوی۔ دونوں موضوع میں داخل نہیں ہیں، اور مولانا نے کہا کہ منصوص مسائل میں تقلید نہیں اور صحابہ کرام تقلید کرتے تھے۔ آنحضرت ﷺ کی تقلید ہوتی تھی۔ مولانا آیت اتبعوا ما نزل نص ہے، حدیث نص ہے۔ منصوص کا ماننا تقلید ہے ہی نہیں۔ انہوں نے اپنے خلاف دلائل پیش کئے ان آیتوں میں منصوص مسائل کا حکم ہے۔ اسی میں ہے کہ جو چیز اتاری گئی جو اللہ کی طرف سے اتاری گئی وہ منصوص نہیں تو کیا۔ اب اسی کو تقلید پر لانا یہ کیسی جرأت ہے۔ میں اشارہ کرتا ہوں کہ کیا یہ اللہ رسول سے خیانت نہیں تو کیا ہے؟ انہوں نے خود کہا کہ منصوص مسائل میں تقلید نہیں ہے اب منصوص مسائل کی آیتوں سے تقلید ثابت کر رہے ہیں یہ کیسی بات ہے۔

میں تقلید کی تعریف میں آپ کی اصول کی کتاب پیش کرتا ہوں یہ فواتح الرحموت ہے مسلم الثبوت کی شرح ہے، اس میں لکھا ہے

التقليد العمل بقول الغير من غير حجة.

رسول ﷺ کے سوا کسی کی بات کو بلا دلیل ماننا یہ تقلید ہے، آگے لکھتے ہیں کاخذ العامی

من المجتهد آگے ہے

والرجوع الى النبي ﷺ واصحابه او الى الاجماع

لیس بتقلید.

یہ کہتے ہیں کہ حضور ﷺ کی طرف رجوع، صحابہ کی طرف رجوع، اجماع کی طرف

رجوع، یہ تقلید نہیں ہے۔ فسانہ رجوع الی الدلیل اس لئے کہ قرآن اور حدیث اور صحابہ کا فرمان یہ دلیل ہے۔ جن مناظر صاحب کو ابھی تک تقلید کا معنی ہی نہیں پتا کہ میں نے کون سی تقلید ثابت کرنی ہے وہ ان آیتوں سے تقلید ثابت کرتا ہے؟ یہ احناف کے اصول فقہ کی کتاب ہے شارح اس کے بحر العلوم ہیں فواتح الرحموت اسی کا نام ہے، اس میں ہے العمل بقول الغير من غیر حجة ان کو تو حق نہیں بتا کہ قرآن سے تقلید ثابت کریں، اس لئے کہ منصوص مسائل میں تقلید نہیں ہے اور ان کے صدر صاحب نے بھی تسلیم کیا ہے کہ منصوص مسائل میں تقلید نہیں ہے، یہ کسی حدیث میں بھی تقلید ثابت نہیں کر سکتے اس لئے کہ حدیث نص ہے۔ اور نص سے تقلید کس طرح ثابت ہوگی ان کے صدر صاحب نے کہا تھا کہ منصوص مسائل میں تقلید نہیں ہے، جب انہوں نے مان لیا کہ منصوص مسائل میں تقلید نہیں ہے تو منصوص مسائل تو زیادہ ہیں تو انہوں نے مان لیا کہ آدھے سے زیادہ تو یہ غیر مقلد ہیں۔ اب یہ ہمیں طعن نہیں کر سکتے کہ یہ غیر مقلد ہیں یہ خود غیر مقلد ہیں۔ مان لیا کہ تقلید منصوص مسائل میں نہیں ہے، منصوص مسائل میں یہ غیر مقلد ہیں، قرآن و سنت کو مانتے ہیں۔ اب جو منصوص مسائل نہیں ہیں ان میں اجتہاد کی طرف جانا ہوگا۔

مولوی صاحب نے ایک دلیل بھی پیش نہیں کی۔ تقلید شخص اگر ثابت نہ کر سکے تو شکست مانتی پڑے گی۔ آگے مجھے حق ہے کہ میں نے جو تقلید کی تعریف کی کہ العمل بقول الغير من غیر حجة اس کو ماننا ان پر لازم ہے، ہم پر ماننا لازم نہیں ہے۔ ان کو ماننا لازم ہے اس لئے کہ یہ ان کی کتاب کی شرح ہے۔ مالک فرماتے ہیں کہ جو میرا نبی تمہیں دے وہ لے لو، اور جس سے روک دے اس سے رک جاؤ۔ اگر تقلید کسی کی جائز ہوتی تو اللہ کے رسول ﷺ فرماتے ما اتکم الرسول واحد من الائمة الاربعة یا اللہ فرماتے ما اتکم الرسول وما اتکم الامام ابو حنیفہ یہ نہیں تقلید کا ثبوت۔ اللہ فرماتے ہیں،

ما اتکم الرسول فخذوه وما نهکم عنه فانتهوا.

جو چیز میرے مصطفیٰ ﷺ نے دی، وہ لو۔ جس سے میرے مصطفیٰ ﷺ نے روکا، اس

سے رک جاؤ۔

روایت میں آتا ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے تورات کا حصہ لاتے ہیں آپ صلی اللہ علیہ وسلم خاموشی اختیار فرماتے ہیں۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ پڑھنے لگ جاتے ہیں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا چہرہ متغیر ہونے لگتا ہے، حضرت صدیق رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں اے عمر رضی اللہ عنہ تیری ماں تجھ کو گم پائے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی چہرے کی طرف نہیں دیکھتے؟ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں سن لو موسیٰ علیہ السلام پر اتاری ہوئی کتاب کانٹے پڑھتے ہو، لو کان موسیٰ علیہ السلام اگر موسیٰ علیہ السلام جیسی شخصیت زندہ ہوتی تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی امتی ہوتی۔ موسیٰ علیہ السلام آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے امتی ہوتے، اور فرمایا کہ اگر موسیٰ علیہ السلام زندہ ہوتے اور تم ان کی اتباع کرتے، تو سر کشمونی اور تم مجھ کو چھوڑ دیتے لصللتم عن سواء السبیل تم گمراہ ہو جاتے۔ اور فرمایا اگر موسیٰ علیہ السلام زندہ ہوتے تو میری اتباع کرتے، موسیٰ علیہ السلام کی اتباع جائز نہ ہوتی۔

اگر امام ابوحنیفہ جیسی کروڑوں شخصیتیں بھی ہوں تو موسیٰ علیہ السلام پر قربان کر دی جائیں۔ قرآن کہتا ہے کہ،

ما اتکم الرسول فخذوه وما نہکم عنہ فانتهوا۔

اگر مناظرہ جاری رہا تو میں ان شاء اللہ ثابت کروں گا قرآن کی متعدد آیات سے کہ کس کی اتباع جائز ہے۔ اگر تقلید جائز ہوتی اور سنت ہوتی میں مولوی صاحب سے پوچھتا ہوں کہ یہ سنت کی تعریف کریں کہ یہ سنت قولی ہے یا فعلی؟ اگر سنت فعلی ہے تو یہ ثابت کریں کہ محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کس کے مقلد تھے؟ اور اگر فعلی ہے تو یہ ثابت کریں کہ محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کس کے مقلد تھے اور اگر فعلی ہے تو آپ کو مقلد بنانا پڑیگا۔ اور اگر قولی ثابت کرو گے تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد سنا پڑے گا کہ آپ نے فرمایا ہو کہ اے میرے امتیو میرے امتیوں میں سے چند لوگ پیدا ہوں گے ان کی تقلید کرنا۔ یہ تمہیں منصوص کا ہی حکم دکھانا ہوگا۔ اگر صریح حکم نہیں دکھائیں گے تو تقلید ثابت نہیں ہوگی۔ اور دلیل سنئے۔

لقد کان لکم فی رسول اللہ اسوۃ حسنۃ۔

صدر مناظر احناف۔

میں حاجی صاحب سے گزارش کرتا ہوں کہ اگر ایک مناظر غلط بحث کرے گا تو دوسرا صدر مناظر اس کے صدر مناظر کو روکے گا، میں صدر ہونے کی حیثیت سے کہتا ہوں کہ آپ کا مناظر پہلی تقریر میں موضوع سے نکل گیا، میں نے اپنے مناظر (حضرت ادا کا ڈوٹی) کو پابند کیا تھا کہ تقلید پر دلیل پیش کرنی ہے کہ کس کی ہے کس کی نہیں ہے۔ اب اس نے یہ کہا کہ یہ تو نہیں کہا گیا کہ ابوحنیفہ کی تقلید کرو۔ یہ غلط بحث ہے مناظر کو نکل کے ساتھ اس کی پابندی کرنی چاہئے۔ کہ جتنے بھی دلائل پیش کرتے اس پر پیش کرتے کہ تقلید نہیں ہے۔ لیکن اس طرح کا عنوان اختیار کرنا احد من الاربعۃ یا ابوحنیفۃ اس کو کہتے ہیں ت شہید عوام یہ وہی کرتا ہے کہ جس کے پلے دلیل کوئی نہ ہو۔

دوسرا یہ کہ شروع سے یہ کہہ دیا گیا تھا کہ یہ موضوع کی پابندی کریں گے اور الفاظ صحیح استعمال کریں گے ورنہ شکست ہوگی۔ اب آپ کے مناظر کا یہ طریقہ اختیار کرنا اس سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ کا مناظر سمجھ رہا ہے کہ اس کے پلے کچھ نہیں ہے۔ میں اپنے مناظر کو کہتا ہوں کہ وہ موضوع کی پابندی کرے، آپ بھی کہیں کہ موضوع کی پابندی کرے۔ اگر موضوع سے نکلا تو آپ درمیان میں روک کر اسے ٹوکیں گے، جب موضوع طے ہو گیا تھا کہ مسائل غیر منصوصہ میں تقلید ہے یہ جتنی آیتیں پڑھی ہیں یہ ساری منصوصہ والی ہیں۔ لقد کان لکم فی رسول اللہ مسائل منصوصہ کے بارے میں ہے، ایک دلیل بھی (غیر مقلد مناظر) مسائل غیر منصوصہ کے بارے میں پیش نہیں کر سکا۔ اب میرا مناظر تقریر شروع کرتا ہے۔

حضرت مولانا محمد امین صفدر صاحب اوکاڑوی۔

الحمد للہ وکفی الصلوۃ والسلام علی عبادہ

الذین اصطفیٰ۔ اما بعد۔

میرے دوست اور بزرگوں میں نے پہلے ہی یہ بات واضح کر دی تھی کہ ہم سیدنا امام اعظم ابو حنیفہؒ کی تقلید کس بات میں کرتے ہیں۔ مولانا اللہ بخش صاحب نے اسی کے جواب میں جو کچھ فرمایا وہ کوئی علمی باتیں نہیں تھیں۔ ایک تو بہت بڑی بات انہوں نے یہ فرمائی کہ کیونکہ یہ قرآن وحدیث کو مانتے ہیں، اس لئے آدھے تو یہ بھی غیر مقلد ہو گئے، وہ مولانا کا ایسا ہی دھوکہ ہے جیسے کوئی منکر حدیث آپ سے کہے کہ کیونکہ آپ قرآن کو مانتے ہیں اس لئے آپ آدھے منکر حدیث بن گئے ہیں۔

تو یہ علمی باتیں نہیں ہیں آپ کوئی علمی بات کریں۔ اسی طرح مولانا نے یہ فرمایا کہ میں (امین) نے اپنے صدر کو معاذ اللہ جھوٹا ثابت کر دیا۔ یہ بات نہیں ہے۔ میں نے امام صاحب سے جو بیان کیا اس میں یہی ہے کہ جو باتیں ترتیب سے چلتی ہیں اور امام صاحب کے اجتہادات کو ہم مانتے ہیں، مولانا نے میرے کسی حوالے کو غلط ثابت نہیں کیا، لیکن میری پہلی شکایت مولانا اللہ بخش صاحب سے یہ ہے کہ انہوں نے فوائذ الرحموت کا حوالہ پیش کرنے میں وہی کردار ادا کیا جو لاتقربوا الصلوٰۃ والے ادا کرتے ہیں۔^(۱) مولانا سے میں یہ عرض کروں گا کہ وہ پورا حوالہ پڑھ کر اس کا ترجمہ کریں۔ انہوں نے پہلے آدھی سطر پڑھی اور آدھی چھوڑ دی، ٹیپ سامنے موجود

(۱)۔ مطلب ہے کہ آدھی پڑھنا اور آدھی نہ پڑھنا، کوئی آدھی تھا وہ کہتا تھا کہ قرآن میں کلووا واشربوا ہے اسے کسی نے کہا کہ آگے ہے ولا تقربوا فتوا اس نے کہا کہ سارے قرآن پر تیرا باپ عمل کرے گا۔ اسی طرح ایک آدھی کہنے لگا قرآن کہتا ہے کہ نماز پڑھو کیونکہ قرآن میں آیا ہے لاتقربوا الصلوٰۃ تو کسی نے کہا آگے پڑھو وانتم سکارى تو کہنے لگا سارے قرآن پر تیرا باپ عمل کرے گا۔ تو یہ لطیفہ اس وقت بتایا جاتا ہے جب کوئی آدھی آیت پڑھے آدھی چھوڑے اور اس آدھی کو چھوڑنے کی وجہ سے مطلب تبدیل ہو جائے۔ آدھی حدیث پڑھے آدھی چھوڑ دے، آدھا حوالہ پڑھے آدھا چھوڑ دے، اس وقت لاتقربوا الصلوٰۃ والی مثال دی جاتی ہے۔

ہے۔^(۱) جس میں اربع کا لفظ موجود ہے۔

انہوں نے تقلید کے دو معنی لکھے ہیں، ایک وہ جس میں ان چار دلائل میں سے کوئی دلیل موجود نہ ہو، یہ تقلید مجتہد کی تقلید نہیں اور بحث مجتہد کی تقلید پر ہے۔ اصولیین اس پر ہیں۔ میں حیران ہوں کہ نہ صدر صاحب نے اپنے مناظر کو روکا کہ آپ نے پہلا حوالہ پیش کیا اور وہ بھی غلط پیش کیا اور خیانت کی اور قطع برید سے کام لیا۔ جبکہ الحمد للہ میں ذمہ داری سے کہتا ہوں کہ یہ پورے مناظرے میں ایک بھی میرا حوالہ غلط ثابت نہیں کر سکے گا۔ مجھے یہ پتا تھا کہ مولوی اللہ بخش صاحب نے یہی بات کہنی ہے مجھے پتا تھا کہ فوائذ الرحموت میں جو لکھا ہے اسے وہ سمجھ ہی نہیں آیا۔ اس لئے میں نے مولانا ثناء اللہ امرتسری سے اردو میں بتا دیا تھا کہ کم از کم مولانا ثناء اللہ سے ہی یہ تعریف یاد کر لیتے۔

اس کے بعد مولانا نے میری تائید کر دی میں نے واتبع سبیل من انساب الی پڑھی تھی، اور اس سے تقلید ثابت کی تھی۔ انہوں نے اتبعوا ما انزل الیکم پڑھ کر میری تائید کر دی

(۱)۔ ہم مسلم الثبوت کی مکمل عبارت نقل کر دیتے ہیں تاکہ یہ معلوم ہو جائے کہ مولوی اللہ بخش نے کون سی عبارت چھوڑ کر یہود کے طریقے پر چلے ہیں۔

(فصل التقليد العمل بقول الغير من غير حجة متعلق بالعمل والمراد بالحجة حجة من الحجج الاربع والا فقول المجتهد دليله وحجته (كاخذ العامي) من العامي (و) اخذ (المجتهد من مثله فالرجوع الى النبي عليه واله واصحابه الصلاة والسلام او الى الاجماع ليس منه) فانه رجوع الى الدليل (وكذا) رجوع (العامي الى المفتي والقاضي الى العدول) ليس هذا الرجوع نفسه تقليدا وان كان العمل بما اخذوا بعده تقليدا.

کے اتباع کا معنی تقلید ہے۔ تو اتباع سبیل من اناب الہی میں انہوں نے اتباع کا معنی تقلید تسلیم کر لیا ہے، اگر ان کو ایک آدھ منظر ایسا اور مل جائے تو مجھے ان شاء اللہ آنے جانے کی ضرورت نہیں رہے گی جو میری باتوں کو خود ہی تسلیم کرتے چلے جائیں۔

اس کے بعد مولانا نے جو حدیث پڑھی ہے سو کان موسیٰ حیا اس کی سند پیش کریں۔ اس کی صحیح سند نہیں ہے، اور نہ یہ صحاح ستہ کی کسی کتاب میں موجود ہے۔ دوسری بات یہ کہ اس کو موضوع سے کوئی مناسبت نہیں ہے۔ (۱)۔ مولانا نے یہ فرمایا ہے کہ کوئی ایسی آیت پڑھو کہ جس میں امتی کے بارے میں ہو کہ اس کی تقلید کرنا۔ میں نے پہلے حدیث پڑھی حضور ﷺ نے فرمایا،

(۱)۔ یہ حدیث اگر ثابت بھی ہو تو بھی اس کا موضوع سے تعلق نہیں ہے۔ اس لئے کہ موسیٰ علیہ السلام کی اتباع سے ان کی شریعت کی اتباع مراد ہے اور ہم جو سیدنا امام اعظم کی اتباع کرتے ہیں امام صاحب کی اپنی شریعت نہیں ہے بلکہ شریعت رسول اللہ ﷺ کی ہی ہے امام صاحب نے شریعت محمدیہ کو مدن فرمایا ہے اور اس کی تشریح کی ہے اور اس سے مسائل کا استنباط فرمایا ہے۔ یہ ایسے ہے جیسے سیدنا صدیق اکبر کی بات مانی جاتی ہے، اس لئے کہ خود نبی اقدس ﷺ نے ان کی اتباع کا حکم فرمایا ہے اب اگر کوئی کہے کہ ابوبکر کی بات کیوں مانتے ہو اگر موسیٰ علیہ السلام زندہ ہوتے تو ان کی بات مانی بھی جائز نہ ہوتی یہ تو امتی ہیں۔ تو یہ اس کا دھوکہ ہے کیونکہ ہم صدیق اکبر کی اتباع میں نبی اقدس ﷺ کی شریعت پر ہی چلتے ہیں جس طرح صدیق اکبر موسیٰ علیہ السلام کی طرح مستقل شریعت نہیں رکھتے بلکہ وہ رسول اللہ ﷺ کی شریعت پر ہی چلاتے ہیں، اس طرح سیدنا امام اعظم اور دوسرے آئمہ مجتہدین شریعت محمدی پر ہی چلاتے ہیں نہ کہ مستقل کسی اور شریعت پر۔ لہذا یہ اعتراض بے جا ہے۔

اقتدوا بالذین من بعدی ابی بکر و عمر۔ (۱)

حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ امتی ہیں یا نہیں؟ حضرت عمر رضی اللہ عنہ امتی ہیں یا نہیں؟ پیغمبر ﷺ نے ان کی اقتداء کا حکم دیا اب دیکھیں یا تو مولانا، ابوبکر رضی اللہ عنہ کو نبی مانیں یا تسلیم کریں گے امتی کی تقلید کرنا۔ اب ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کے زمانے میں ان کی تقلید ہوتی رہی، ابوبکر رضی اللہ عنہ شخص واحد تھے یا نہیں ان کے آدمیوں کا نام تھا؟ اگر تو وہ ایک تھے تو یہ تقلید شخصی کی تقلید ہے۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ شخص واحد تھے ان کے آدمیوں کا نام حضرت عمر رضی اللہ عنہ خلیفہ ثانی نہیں تھا۔ اس لئے میں نے مولانا کا یہ مطالبہ بھی کر دیا۔ مولانا نے اٹھ کر کہا قرآن کو مانو۔ کیا کسی حنفی نے قرآن کو ماننے سے انکار کیا؟ حدیث کو مانو۔ کیا کسی حنفی نے حدیث کو ماننے سے انکار کیا ہے؟ یہ غلط بحث ہے۔ موضوع سے اس کو کوئی تعلق نہیں ہے۔

مولوی اللہ بخش۔

بھائیو! مولانا نے جو میرے بارے میں کہا ہے کہ اس نے خیانت کی ہے میں اب پوری اہمیت پڑھتا ہوں۔ معلوم نہیں کہ مولانا اس پر مجبور ہیں یا خواہ مخواہ مجھے مورد الزام ٹھہرانے کے لئے کہا ہے۔

من غیر حجة من الحجج الاربع۔

چاروں دلائل کے علاوہ، یہ چاروں دلیلیں کوئی ہیں، قرآن، سنت، اجماع، قیاس۔

میں نے ایک غیر متعلقہ عبارت نہیں پڑھی تھی، جس کو انہوں نے خیانت بنا لیا ہے۔ ورنہ

(۱)۔ .. حدثنا الحسن بن الصباح البزار نا سفیان بن عیینة عن

زانسة عن عبد الملك بن عمير عن ربعي وهو ابن حواش عن

حذيفة قال قال رسول الله ﷺ فاقتدوا بالذین من بعدی ابی

بکر و عمر۔ (ترمذی ص ۲۰۷ ج ۲)

یہ بغیر حجة متعلق بالعمل مثل بغیر دلیل آگے ہے من غیر حجة من الحجج الاربع چار دلیلوں کے علاوہ والاقول المجتہد دلیلہ ورنہ مجتہد کا قول مقلد کی دلیل ہے۔ مقلد کو ان چار چیزوں سے واسطہ ہی نہیں، نہ مقلد کو قرآن سے واسطہ نہ مقلد کو حدیث سے واسطہ نہ مقلد کو اجماع سے واسطہ نہ مقلد کو قیاس سے واسطہ۔ کیونکہ مقلد کی دلیل مجتہد کا قول ہے یہ میں نے ساری عبارت پڑھ دی ہے۔ اب اس میں کون سی چیز ایسی تھی جواب نگلی ہے۔

حضرت مولانا محمد امین صفدر صاحب اوکاڑوی۔

عبارت پوری پڑھیں۔

مولوی اللہ بخش۔

میں نے پوری عبارت پڑھ دی ہے۔ میں عبارت پہلے پڑھ چکا ہوں۔ کماخذ العامی من المجتہد یہ میں عبارت پہلے پڑھ چکا ہوں کہ جیسے عام آدمی کا مجتہد سے مسئلہ لینا اور مجتہد کا مجتہد سے لینا یہ ہے۔ ورنہ قرآن، حدیث، اجماع اور قیاس سے لینا تقلید نہیں ہے۔

میں نے ثابت کر دیا کہ مقلد کے لئے قرآن بھی دلیل نہیں، مقلد کے لئے حدیث بھی دلیل نہیں ہے، مقلد کے لئے اجماع بھی دلیل نہیں ہے، مقلد کے لئے قیاس بھی دلیل نہیں ہے۔ لکھتے ہیں کسی ایک شخص کی تقلید کس طرح ہے، اس کے بارے میں لکھتے ہیں فوارح الرحمت ص ۲۲۳

حتیٰ او جبوا تقلید واحد من هؤلاء علی الامت.

یعنی اجتہاد ختم ہوا، اور آگے امت پر ان چاروں میں سے ایک کی تقلید کو واجب ٹھہرایا۔ وہ خدا یہ حقی خود کہتا ہے کہ یہ ہوس ہے، نہ انکے پاس دلیل ہے نہ ان کے کلام کا اعتبار ہے۔ اب دیکھئے شاہ ولی اللہ کہتے ہیں۔

ان الناس قبل الماء ته الرابعة لم یكونو علی التقليد

الخالص علی مذهب واحد.

کہ چار صدیوں تک تقلید نہیں تھی۔

حضرت مولانا محمد امین صفدر صاحب اوکاڑوی۔

مولانا نے پھر فوارح الرحمت کا حوالہ غلط پڑھا ہے اور اس کی پانچ سطریں چھوڑ دی ہیں۔ میں مولانا کے صدر سے بھی یہ کہوں گا کہ انہوں نے یہ دھوکہ کیا ہے وہ اس ساری عبارت کا ترجمہ لکھ کر میرے صدر صاحب کو بھیج دیں تاکہ ہم اپنا مناظرہ جاری رکھ سکیں۔ صدر صاحب ترجمہ لکھیں اور ہمارے صدر صاحب کو بھیج دیں۔

اللہ بخش۔

میں نے جو خیانت کی وہ بتائیں۔

حضرت مولانا محمد امین صفدر صاحب اوکاڑوی۔

میں بتا رہا ہوں کہ پانچ سطریں نہیں پڑھی گئیں۔ خیانت کرنا مسلمان کا کام نہیں ہے اور میں یہ کہتا ہوں کہ میری پہلی اور دوسری تقریر کے کسی حوالے میں آپ خیانت نہیں ثابت کر سکتے۔ لیکن آپ نے پہلی تقریر میں بھی خیانت کی ہے۔ میں حوالہ مانگتا ہوں۔ اگر یہ اسی طرح غلط حوالے پڑھتے چلے جائیں گے تو میں اپنے دلائل کس وقت پیش کروں گا؟ ان کے صدر صاحب دس سطروں کا ترجمہ لکھ کر میرے صدر صاحب کو بھیج دیں اب میں اپنی تقریر شروع کرتا ہوں۔

دیکھئے چھتوی کیوں بول رہا ہے، نہ عبد اللہ چھتوی مناظرہ ہے، نہ صدر مناظرہ یہ کیوں بول رہا ہے؟ میں سمجھ رہا ہوں کہ انتظامیہ اپنا کام پورا نہیں کر رہی۔ عبد اللہ چھتوی کو زیادہ شوق ہے تو بعد میں وہ بھی مناظرہ کر لے۔ انتظامیہ کو چاہئے۔ چھتوی صاحب نے کہا ہے کہ اے میرے توں جانداے۔ (یہ مجھ سے بھاگتا ہے) حالانکہ چھتوی خود میرا اوکاڑہ چھوڑ کر ہی بھاگ گیا ہے۔ جو میرا شہر چھوڑ کر بھاگ گیا وہ مجھے کہتا ہے کہ تو مجھ سے ڈرتا ہے۔

الحمد لله وكفى والصلاة والسلام على عباده الذين

اصطفى. اما بعد.

میرے دوستو بزرگو، دیکھئے میں نے ان سے حوالے کا مطالبہ کیا یہ پورا حوالہ نہیں دے

کے، میں نے ان سے مطالبہ کیا کہ انہوں نے جو حدیث پڑھی ہے لو کان موسیٰ حیا اس کی صحیح سند پیش کریں، کیا انہوں نے پیش کی؟ یہ ثابت نہیں کر سکے۔

میں نے کہا کہ آپ منصوص اور غیر منصوص کو سمجھتے ہیں، اس کی بھی انہوں نے بالکل وضاحت نہیں کی، اور میں نے کہا کہ میں نے اتباع کا معنی تقلید کیا تھا، انہوں نے خود اتباع کا معنی تقلید کر کے میری تائید کر دی۔ اس کا بھی انہوں نے کوئی جواب نہیں دیا۔ میں یہی کہوں گا کہ آپ اصل بحث کو سمجھیں سب سے پہلے کتاب اللہ اور سنت رسول اللہ ﷺ میں جو مسائل صراحۃً منصوص ہوں ان میں تو کوئی تقلید نہیں کرتا۔ اگر آپ قیاس کو حجت نہیں مانتے، تو میں مولانا سے یہ سوال کروں گا کہ بھینس کا دودھ پینا کتاب اللہ یا سنت رسول اللہ ﷺ سے ثابت کریں۔ بھینس کا لفظ نہ کتاب اللہ میں موجود ہے نہ نبی اکرم ﷺ کی سنت میں موجود ہے اور نہ نبی اقدس ﷺ نے کبھی بھینس کا دودھ پیا، نہ بھینس کا گھی کھایا، نہ بھینس کا مکھن کھایا۔ آج جو غیر مقلدین بھینس کا دودھ پیتے ہیں۔ میں یہ دیکھتا ہوں کہ یہ جو دن رات کہتے ہیں کہ ہم قرآن و حدیث سے باہر کبھی نہیں گئے یہ بھینس کو آج کیسے ثابت کریں گے، اگر قیاس نہ کریں گے تو کدھر جائیں گے۔

یہ دو دلیلوں کا نام لینے والے صدر صاحب نے جو بات کہی تھی وہی میں عرض کرتا ہوں، مثال کے طور پر کبھی اگر کھانے پینے کی چیز میں گر پڑے تو اسے نکال کر پھینک دینا چاہئے، یہ مسئلہ منصوص ہے کہ اسے استعمال کر لیا جائے کبھی نکال کر۔ اگر چھرمر جائے تو کیا کیا جائے، چھرمر کا لفظ آپ مجھے حدیث سے دکھادیں، اگر چوڑی گر جائے تو کیا کیا جائے؟ اس کا حکم یہ مجھے ذرا حدیث میں دکھادیں۔ اگر جگنو شربت بنفشہ میں گر جائے تو اس کا حکم کیا ہے؟ ذرا اس کا حکم مجھے قرآن و حدیث سے دکھادیں۔ اسی طرح اگر دو بھڑیں گر گئی ہیں، تو میں دیکھتا ہوں کہ مولانا کوئی قرآن کی آیت میرے سامنے پڑھتے ہیں۔

آئمہ مجتہدین کوئی علت تلاش کر کے ایسے مسائل کا حکم تلاش کرتے ہیں اور ہم مقلدین اس بارے میں ان کی تقلید کرتے ہیں۔ میں نے مولانا کے سامنے،

اقتلوا بالذین من بعدی ابی بکرؓ و عمرؓ۔
پڑھا تھا، دیکھئے اقتداء کا لفظ قرآن میں بھی تقلید کے لئے آیا ہے۔

انا علی آثارہم لمقتدون۔

اللہ کے پیغمبر ﷺ نے بھی استعمال فرمایا ہے، ہم جب نماز میں اقتداء کرتے ہیں اس میں ایک امام ہوتا ہے باقی مقتدی ہوتے ہیں، امام بھی خدا کی عبادت کرتا ہے، مقتدی بھی خدا کی عبادت کرتے ہیں، مگر امام کے پیچھے پیچھے۔

مولوی اللہ بخش۔

اب دیکھئے انہوں نے کبھی والی بات شروع کر دی، کیا قیاس ثابت کرتا ہے یا تقلید؟ دعویٰ تقلید کا تھا کہ قیاس کا۔ قیاس تو اولہ اربعہ میں سے ہے اس کو ثابت کرنے کی کیا ضرورت ہے۔ تقلید کے بارے میں بحر العلوم کہتا ہے کہ یہ حجج اربعہ کے علاوہ ہے، کسی حجت کے بغیر کسی کی بات کو ماننا یہ تقلید ہے۔ تقلید ثابت کرنی ہے۔ ابھی تک انہیں تقلید کی تعریف ہی سمجھ نہیں آئی۔ باقی یہ کہ موسیٰ علیہ السلام کی شریعت منسوخ ہوگئی، کون کہتا ہے کہ منسوخ نہیں ہوئی۔ یہی وجہ ہے کہ حضرت ﷺ فرماتے ہیں کہ اگر موسیٰ علیہ السلام بھی زندہ ہوتے تو، اپنی شریعت پر عمل نہیں کر سکتے۔ انہوں نے ہمارے لئے صحیح کی شرط ہی نہیں لگائی، بلکہ لکھا ہے کہ اہل حدیث کے لئے قرآن اور حدیث صحیح حجت ہوگی۔ یہ شرط ان کے لئے ہے نہ کہ ہمارے لئے۔ ہمیں یہ شرط پیش کریں گے یا قرآن یا وہ حدیث جس پر جرح نہیں ہوگی۔

اور ان کے لئے حنفی کے لئے قرآن اور حدیث اور فقہ حنفی حجت ہوگی، یعنی ان کو منوانے کے لئے ہم قرآن پیش کریں گے، حدیث پیش کریں گے، خواہ کیسی ہی ہو اور فقہ بھی ہم پیش کریں گے۔ میں نے ان کے اصول فقہ سے پیش کیا ہے، جس کے بارے میں یہ کہتے ہیں کہ انہوں نے خیانت کی ہے۔ میں نے ساری عبارت تو نہیں پڑھنی تھی میں نے وہی عبارت پڑھنی تھی جس سے تقلید شخصی کی تردید ہوتی ہے، میں نے کہا کہ انہوں نے اجتہاد مطلق کے بارے میں کہا ہے کہ اس

اجتہاد مطلق کو آخر بار بعد کے بعد ختم کر دیا گیا،

حتیٰ اوجبوا تقلید واحد من هؤلاء علی الامۃ.

حتیٰ کہ ان میں سے کسی ایک کی تقلید کو امت پر واجب کیا ہے۔

هذا کل هوس من هوساً.

خود خفی عالم بحر العلوم مانتا ہے کہ تقلید شخصی واجب نہیں ہے۔ اس کی دلیل ہی کوئی نہیں ہے۔ اور میں نے کہا تھا کہ شاہ ولی اللہ فرماتے ہیں کہ چوتھی صدی تک لوگ تقلید شخصی پر متفق نہیں تھے۔ شاہ ولی اللہ صاف فرما رہے ہیں کہ چوتھی صدی تک لوگ تقلید پر متفق نہیں تھے۔

(اس پر احناف نے کتاب مانگی تو کہا کہ اپنی کتاب نہیں دکھاتے، اس پر لوگوں نے کہا کہ کتاب دکھانی چاہیے، البتہ درمیان میں ہمیں تقریر ختم ہونے پر۔ اس پر احناف کے صدر مناظر نے کہا کہ اس نے تین مرتبہ جھوٹ بولا اور خیانت کی تب ہم نے تقریر کے دوران ہی حوالہ مانگا، بعد میں دوسرے مانگنے سے اس نے نہیں دیا ہے، اس لئے ہم نے مجبوراً جب یہ جھوٹ سے باز نہ آ رہا تو ہم نے مجبوراً حوالہ مانگا ہے۔ مناظر احناف نے فرمایا کہ یہ عبارت لکھ کر ترجمہ کر دیں اگر ان میں خیانت نہ ہو تو میں معافی مانگوں گا میں کہتا ہوں کہ خیانت کی گئی)

حضرت مولانا محمد امین صفدر صاحب اوکاڑوی۔

الحمد لله وكفى والصلاة والسلام على عباده

الذين اصطفى. اما بعد.

جو کچھ میں نے بتایا تھا وہ یہ ہے کہ

فالتقليد العمل بقول الغير من غير حجة.

تقلید کہتے ہیں کسی دوسرے کی بات پر عمل کرنا بغیر حجت کے اس تعریف کے مطابق میں یہ تعریف کر رہا ہوں کہ خدا کی بات پر بلا دلیل عمل کرنا بھی تقلید ہے، آگے ہے،

والمراذ بالحجة حجة من الحجج الاربع.

انہیں جو آیا ہے کہ یہ چار دلیل ہیں، ان میں سے کوئی بات اگر ثابت ہو تو اس کو ماننا اس معنی کے اعتبار سے تقلید نہیں ہے، کیونکہ اس میں دلیل موجود نہیں۔ اس کے بارے میں انہوں نے لکھا تھا کہ مقلد قرآن سے دلیل نہیں لے سکتا، حدیث سے نہیں لے سکتا، اجماع سے دلیل نہیں لے سکتا، یہ ان مسائل کے بارے میں ہے کہ جیسے میں نے پچھری مثال دی، اب پچھری کا لفظ قرآن میں نہیں آیا، حدیث میں نہیں آیا۔ تو اس بارے میں جب ہم بات کریں گے تو ہم اپنے مجتہد کا قول پیش کریں گے،

ورجوع العامی الی المفتی،

تقلید کی اس تعریف کے مطابق عامی اگر مفتی کی طرف رجوع کرے تو وہ مقلد نہیں ہوتا،

والقاضی الی العدول.

اگر قاضی گواہوں کی طرف رجوع کرے تو وہ ان کا مقلد نہیں ہوگا۔

لا یجاب النص ذلک علیہما. واستشهدوا.

کیونکہ قاضی کو حکم ہے کہ واستشهدوا شہیدین آگے اس کے بعد ہے، دیکھئے لیکن کے بعد پہلی بات کی تردید ہوتی ہے، اب لیکن کے بعد اس کی تردید کر کے لکھتے ہیں،

(لکن العرف) دل (علی ان العامی مقلد للمجتہد)

بالرجوع الیہ.

دیکھئے یہ اسی طرح ہے جیسے صلوات کا لفظ لغوی معنی کے اعتبار سے تحریک الصلوٰت کے لئے بھی آتا ہے، لیکن عرف میں نماز کا جو معنی ہے وہ معتبر ہوگا۔ اسی طرح یہاں بھی عرفی معنی معتبر ہوگا۔ (قال الامام الحرمین) (وعلیہ معظم الاصولین) دیکھئے میں واضح الفاظ میں کہتا ہوں کہ لکن کے بعد جو عبارت پہلی کی تردید میں آئی ہے وہ مولوی اللہ بخش نے نہیں پڑھی۔ اگر یہ پچھلی کیسٹوں میں دکھا دیں تو میں نے جیسے کہا تھا میں لکھ کر دے دوں گا کہ میری

حکمت ہے۔ ورنہ انہوں نے غلط حوالہ پیش فرمایا ہے۔ عامی جو ہے یہ عرف میں مجتہد کا مقلد کہلائے گا۔ لغت میں تحریک الصلوین آتا ہے اور عرف میں یہ نماز آتا ہے۔

زکوٰۃ کا معنی لغت میں پاک کرنا آتا ہے، عرف میں ایک خاص عبادت ہے۔ جب بھی عبادت کے بارے میں بات آئے گی تو عربی معنی سمجھا جائے گا نہ کہ لغوی معنی۔ وقال الامام الحارث بن امام الحرمین نے فرمایا کہ اصولیین کی تعریف یہی ہے۔ اب یہ لکھ کر دیں کہ انہوں نے خیانت کی، یہ اس پر معافی مانگیں۔

(غیر مقلدین نے جب اپنا دھوکہ واضح ہوتے دیکھا تو شور مچانا شروع کر دیا

تاکہ عوام کو بات سمجھ نہ آئے)

مولوی اللہ بخش

معزز دوستو، بھائیو، مولانا نے خواہ مخواہ مجھ پر بددیانتی کا الزام لگایا ہے میں نے تقلید کی تعریف کی تھی۔

العمل بقول الغير من غير حجة من غير حجة.

کا تعلق عمل کے ساتھ ہے۔ اس سے پہلے میں نے یہ پڑھ کر ستایا کہ تقلید شخصی یہ ہوس من ہوساتہم اور شاہ ولی اللہ کا میں نے حوالہ پیش کیا یہ جہ اللہ سے کہ چوتھی صدی تک تقلید شخصی نہیں ہوتی تھی، شاہ ولی اللہ مسلم شخصیت ہیں، یہ کہتے ہیں کہ چوتھی صدی تک تقلید شخصی نہیں تھی۔ پھر اس نے کہا کہ

عليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين المهديين

یہ ثابت کریں کہ صحابہ نے کہا ہو کہ ہم صدیق اکبر ﷺ کی تقلید شخصی کرتے ہیں۔ صحابہ و اہل سے بات کرتے تھے۔ یہ بات اپنے کسی عالم سے ثابت کر دیں کہ اس نے لکھا ہو کہ صحابہ تقلید شخصی کرتے تھے۔ وہاں لفظ ہے،

عليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين المهديين.

کیوں؟ اس لئے کہ خلفاء راشدین پیغمبر ﷺ کی سنت پر چلتے ہیں۔ اس لئے اللہ پاک نے فرمایا فان امنوا بمثل ما امنتم۔ بہر کیف اصل بات یہ ہے کہ مولوی صاحب اپنے موضوع سے بدل گئے تھے، اپنے موضوع پر انہوں نے ایک دلیل بھی نہ دی۔ انہوں نے موضوع پر ایک دلیل بھی پیش نہیں کی تقلید شخصی پر۔ یہ تقلید کو سنت ثابت کر رہے تھے میں نے شاہ ولی اللہ کے حوالے سے ثابت کر دیا کہ چوتھی صدی سے پہلے تقلید شخصی نہیں ہوتی تھی۔ میں مولانا سے پوچھتا ہوں کہ کیا صحابہ میں تقلید تھی یا نہیں۔ اگر یہ صحابہ میں تقلید ثابت کرتے ہیں تو شاہ ولی اللہ بھولے ہوتے ہیں وہ کہتے ہیں چوتھی صدی تک تقلید نہیں تھی، دوسری صدی میں آئمہ مجتہدین گزرے ہیں، ان کے دور میں بھی تقلید نہیں تھی۔ امام ابوحنیفہؒ سے کسی نے پوچھا کہ اگر آپ کا قول کتاب اللہ کے خلاف ہو تو فرمایا کہ میرا قول چھوڑ دینا چاہئے۔ پھر پوچھا اگر آپ کا قول سنت رسول اللہ ﷺ کے مخالف ہو تو فرمایا کہ میرا قول چھوڑ دو، پھر پوچھا کہ اگر آپ کا قول صحابہ کے اقوال کے خلاف ہو تو فرمایا کہ میرا قول بقول الصحابہ کہ صحابہ کے قول سے بھی میری بات چھوڑ دو۔

حضرت مولانا محمد امین صفدر صاحب او کاڑوی۔

الحمد لله وكفى والصلاة والسلام على عباده

الدين اصطفى. اما بعد.

میرے دوستو اور بزرگو! مولانا نے یہ فرمایا ہے کہ میں نے عبارت پوری پڑھی تھی، میں نے یہ بات واضح کر دی تھی کہ لکن کے بعد والی عبارت انہوں نے چھوڑ دی ہے، نہیں پڑھی۔ مولانا اس بات کو نہیں مانتا رہے اور نہ انتظامیہ ان کو روک سکی اور ان سے لکھا سکی۔ مجھے انتظامیہ سے یہ شکایت ہے۔ دوسری بات انہوں نے کہا کہ پہلے نہیں ہوتی تھی، یہ صحیح بخاری شریف ص ۲۳۷ ج ۱ ہے۔ ج ۸۔ اس پر ہے کہ مکہ مکرمہ میں ابن عباسؓ کی تقلید شخصی ہوتی تھی، اور مدینہ منورہ والے زید بن ثابتؓ کی تقلید شخصی کرتے تھے۔ مدینہ والے جب مکہ آئے تو انہوں نے ایک بات حضرت ابن عباسؓ سے پوچھی تو انہوں نے بتائی، تو مدینہ والوں نے کہا کہ ہم

زید کا قول آپ کے قول کی وجہ سے نہیں چھوڑیں گے اور کسی کا قول بلا مطالبہ دلیل لینا اس کو تقلید کہتے ہیں۔ یعنی ہم آپ کی تقلید نہیں کریں گے بلکہ زید بن ثابت رضی اللہ عنہ کی تقلید کریں گے۔

شاہ ولی اللہ کی عبارت کا ترجمہ بھی نہیں کیا گیا اور عبارت بھی غلط پڑھی گئی۔ انہوں نے یہ بات فرمائی ہے کہ پہلی دوسری صدی میں خاص ایک مذہب کی تقلید پر اجماع نہیں تھا۔ کیوں نہیں تھا؟ وجہ یہ بتائی کہ جس طرح پہلی صدی میں بخاری کی حدیثیں جمع نہیں تھیں، کوئی بخاری نہیں پڑھتا تھا، مسلم شریف کی حدیثیں جمع نہیں تھیں، کوئی مسلم شریف نہیں پڑھتا تھا۔ اب صاف آگے لکھا ہے کہ جس طرح یہ کتابیں بعد میں لکھی گئیں تو پہلے حدیث بیان کرنا گناہ تھا؟ ایک ہے جمع ہونا۔

سنئے کہ نبی اقدس ﷺ کے دور میں تین طریقے مسئلہ معلوم کرنے کے تھے، ایک یہ کہ براہ راست حضرت ﷺ سے مسئلہ معلوم کر لیتے تھے۔ جو صحابہ دور ہوتے تھے جیسے حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ میں گئے وہ اجتہاد کے مسئلہ بتاتے تھے، اور جو اجتہاد نہیں کرتے تھے وہ تقلید کرتے تھے، جب حضرت پاک ﷺ کا وصال ہو گیا تو باتیں دورہ گئیں اجتہاد اور تقلید چوتھی صدی میں اجتہاد ختم ہوا ہے تقلید ختم نہیں ہوئی۔

اس کو مثال سے سمجھیں، صحیح بخاری شریف میں موجود ہے کہ حضرت ﷺ کے زمانے میں سات لغتوں پر قرآن پڑھا جاتا تھا۔ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے زمانے میں اجماع ہوا کہ اب صرف لغت قریش پر قرآن پڑھا جائے گا، اس پر کوئی یہ نہیں کہتا کہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ سے پہلے لغت قریش پر قرآن پڑھنا منع تھا، اگر کوئی یہ کہے کہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ سے پہلے لغت قریش پر قرآن نہیں پڑھا جاتا تھا تو یہ دھوکا ہوگا، ایسا ہی دھوکا اس عبارت کے ساتھ کیا گیا ہے۔

ایک ہے اجماع ہونا، کیونکہ جب ساری کتابیں مرتب نہیں ہوئی تھیں تو جس طرح ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ رواہ مسلم نہیں کہتے تھے، کیونکہ بخاری اور مسلم جمع نہیں ہوئی تھیں اسی طرح اس وقت قتال ابو حنیفہ نہیں کہا جاتا تھا، جن لوگوں نے حدیث کی کتابیں جمع کر لیں اب ان کا حوالہ دیا

جانے لگا۔ اسی طرح جب مجتہدین نے فتاویٰ مرتب کر لئے تو اب قتال ابو حنیفہ کہا جانے لگا، اب اس کا یہ معنی بیان کرنا کہ تقلید پہلے نہیں تھی۔ صحابہ کے دور سے آئمہ اربعہ تک تقلید ہوتی رہی ایک بھی غیر مقلد موجود نہیں تھا بقولہ دون کا لفظ موجود ہے، صحابہ کا لفظ موجود ہے، اسی طرح شاہ ولی اللہ کا نام لے کر اس نے کہا کہ ان کو چھوڑو، وہ فرماتے ہیں کہ آئمہ اربعہ کی تقلید سے باہر ہو جانے والا بڑا فساد ہے، دنیا میں بڑا فساد پھیل رہا ہے۔ شاہ ولی اللہ کا پورا مطلب بیان نہ کرنا، حوالے بیان کرنے میں غلطیاں کرنا۔

مولوی اللہ بخش۔

میں نے یہ ثابت کیا کہ پہلے تقلید شخصی نہیں ہوتی تھی۔ شاہ صاحب فرماتے ہیں کہ جو شخص ایسی تقلید کرے جو کتاب اللہ کے خلاف ہو وہ جائز نہیں ہے۔ تقلید وہ جائز ہے جو اتباع روایت ہو بغیر ﷺ کے فرمان سے ہو تو وہ درحقیقت اتباع ہے، تقلید نہیں ہے۔

تقلید کی جو تعریف میں نے کتب فقہ سے دکھائی ہے وہ یہ ہے کہ،

العمل بقول الغیر من غیر حجة

کہ بغیر دلیل کے کسی کی بات مان لینا یہ تقلید ہے۔ خود انہوں نے فوارح الرحموت میں کہا ہے کہ صحابہ کرام کی طرف رجوع یا نبی کریم ﷺ کی طرف رجوع یا اجماع کی طرف رجوع وہ تقلید نہیں ہے۔

اب سنئے کہ شاہ صاحب نے لکھا ہے یہ جو مولانا نے بخاری کا کہا ہے اس میں تو یہ ہے کہ مسئلہ پوچھتے تھے، اس میں تقلید کا لفظ کہاں ہے؟ اتنی بدویاتی بخاری سے کی ہے۔ وہاں تقلید کا لفظ دکھائیں کہ بخاری میں لفظ ہو کہ ہم فلاں صحابی کی تقلید کرتے ہیں۔ وہ مسئلہ پوچھتے تھے، مسئلہ پوچھنے کے متعلق شاہ صاحب عقد الجدید میں فرماتے ہیں ص ۱۶۴ اس میں لکھتے ہیں،

لم یزل الناس یسئلون من اتفق من العلماء من غیر

تقیید المذہب ولا انکار علی احد من السائلین

کہ کوئی کسی نے مسئلہ پوچھ لیتے تھے۔ مسئلہ پوچھنا بھی تقلید ہے؟ تقلید شخصی کا بھی مفہوم نہیں آتا۔ تقلید شخصی اس کو کہتے ہیں کہ ایک ہی شخص کی ہر بات مانی جائے، سارے اقوال اسی کے مانے جائیں۔ مثلاً حنفی ہے تو شافعی نہ ہو، شافعی ہے تو مالکی نہ ہو۔ حالانکہ تقلید کی تردید خود فقہ میں موجود ہے، خود امام صاحب کے شاگرد امام صاحب کا قول نہیں لیتے۔ ح۔ یہ خود فقہ بتاتی ہے کہ تقلید شخصی نہیں ہے۔

شاہ ولی اللہ فرماتے ہیں کہ تقلید نہیں ہوتی ہے، بلکہ مسئلہ پوچھ لیتے تھے جو بھی سامنے آتا تھا۔

المنی ان ظهرت هذه المذاهب ومتعصبوها.

یہاں تک کہ یہ مذہب ظاہر ہو گئے اور اس مذہب کے متعصبین لوگ آ گئے، مقلدین یہ متعصب مقلد جب سے پیدا ہوئے ہیں، یہ جس کے پیچھے لگے، بس اسی کے پیچھے رہے۔ کسی اور سے مسئلہ نہیں پوچھتے تھے۔ یہ تقلید نہیں تھی یہ تو لوگ پہلے مسئلہ پوچھتے ہیں، تمہارا دعویٰ ہے تقلید شخصی کا۔ اس کو غیر متعصب کی سنت سے ثابت کرنا ہے۔ آگے سنیں یہ کہتے ہیں

فان احدهم يتبع امامه مع بعد مذهبه عن الادلة
مقلداً له فيما قال.

یہ مقلدین کا عجیب مذہب ہے کہ اس کے امام کا مذہب دلائل سے کتنی دور ہو، یہ اپنے امام کی اتباع کرتا ہے، دوسروں کی بات چھوڑ دیتا ہے۔ کتناہ نبی ارسل الیہ اپنے امام کی تقلید ایسے کرتا ہے جیسے کہ رسول ان کی طرف بھیجا گیا ہو۔

فهذا نعی عن الحق وبعد عن الصواب.

یہ دوری ہے حق سے اور صواب سے دوری ہے۔

لا يرضى فيه احد من اولی الالباب.

عقل والوں میں سے کوئی بھی اس سے راضی نہیں ہے۔ اور بہر حال آگے کہتے ہیں امام امام یہ کہتے ہیں من اشغل بالفقه جوفہ میں مشغول ہو، اس کے لائق ہے کہ ایک امام کے مذہب پر اکتفاء نہ کرے۔ یہ صحیح دلیلیں میں پیش کر رہا ہوں۔

حضرت مولانا محمد امین صفدر صاحب اوکاڑوی۔

الحمد لله وكفى والصلوة والسلام على عباده

الذين اضطفتي. اما بعد.

میرے دوستوں میں نے ۲۳۷ صفحہ سے عبارت پیش کی تھی کہ اہل مدینہ زید بن ثابت ؓ کی تقلید کرتے تھے۔ مولوی صاحب اب لفظی بحث پر آ گئے ہیں کہ یہاں تقلید کا لفظ نہیں ہے، مولوی صاحب کو تقلید کی تعریف بھی بھول گئی، تقلید کی تعریف ہے العمل بقول الغير من غیر حجة مولوی صاحب کو یہ عبارت بھول گئی، اور مولوی صاحب نے شاہ ولی اللہ کی عبارت پیش کرنے میں پھر خیانت کی۔

نام ولی اللہ کا لیا حالانکہ یہ انکی عبارت نہیں ہے یہ دراصل ابن حزم کی عبارت ہے اس کے بعد عز الدین بن عبد السلام کا قول ہے۔ شاہ ولی اللہ تو اس کی تردید فرماتے ہیں کیف یسکر احد اس کا کوئی کیسے انکار کر سکتا ہے۔

مع ان الاستفتاء لم یزل بین المسلمین من عهد

النبی ﷺ

کہ استفتاء (مسئلہ پوچھنا) نبی ﷺ کے زمانے سے اب تک جاری ہے، اور مسئلہ پوچھنے میں آگے دیکھئے کتنی وضاحت ہے، آگے فرما رہے ہیں۔

ولا فرق بین ان یستفتی هذا دائماً وهذا حیثاً.

فرماتے ہیں کہ اس میں کوئی فرق نہیں کہ صحابہ کے دور سے کوئی ایک سے ہی مسئلہ پوچھتا رہا ہے، کیا یہ تقلید شخصی کا معنی ہے یا نہیں۔ میں مولانا کو کہوں گا کہ مولانا آپ عبارتوں میں خیانتیں نہ

کریں۔ دیکھئے شاہ ولی اللہ کی عبارتیں پیش کرنے میں یہ میرے ایک حوالے میں بھی خیانت ثابت نہیں کر سکا۔ اس نے خیانتیں کی ہیں۔

پھر اس نے کہا کہ سنت کی بات کی، میں نے خلفاء راشدین والی حدیث پڑھی اس میں سنت ہے یا نہیں؟ میں نے

افتدوا بالذین من بعدی ابی بکر وعمر۔

پڑھایا بھی سنت ہے، سنت قولی میں موجود ہے۔ میں نے انساب الہی پیش کی، میں نے بتایا کہ یہ اس طرح پہلے کتابیں جمع نہیں تھیں، تو جو جس شہر میں رہتا تھا وہ اس شہر کے مفتی کی تقلید کرتا تھا۔ لیکن جب آئیں اور جانا ہوتا تو چونکہ اس کے پاس اس اپنے شہر والے مفتی کی کتاب نہیں ہوتی تھی، اس لئے وہ مجبوراً دوسرے مفتی کے پاس جاتا تھا۔ اس وقت فتوؤں کی کوئی کتاب مرتب نہیں تھی۔

شاہ صاحب نے مثال ہی یہ دی ہے، میں نے فوراً بتایا تھا کہ شاہ صاحب کی عبارات پیش کرنے میں مولوی صاحب نے خیانت کی ہے اور دیکھئے، اور انہوں نے تو لکھا ہے،

لا فرق بین ان یستفتی هذا دائماً اور یستفتی هذا

حیناً بعد ان یكون مذهباً علی ما ذکرناہ۔

اجماع تقلید پر ہے ہمیشہ ایک ہی کی تقلید کرتا رہے، یہ بھی صحابہ کے زمانے سے آرہا ہے ہاں سب کا اجماع اس لئے نہیں تھا کہ کتابیں مرتب نہیں تھیں۔ جیسے حدیث کی کتابیں مرتب نہیں تھیں اور وہ ایک مجبوری تھی، جب یہ مجبوری ختم ہو گئی جیسے حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ حدیث سناتے ہوئے کتاب کا نام نہیں لیتے تھے، لیکن آج حوالہ دینا ضروری ہے۔ مولوی صاحب لو کہان موہوسی حیا کا حوالہ ابھی تک پیش نہیں کر سکے۔ نہ اس کی سند کا صحیح ہونا ثابت کر سکے ہیں، کہتے ہیں کہ مشکوٰۃ والے نے جرح نہیں کی۔

مولانا! آپ کے ذمے اس کی سند پیش کر کے اس کو صحیح ثابت کرنا ہے۔ اور میں بار بار

کہ رہا ہوں کہ وہ صحیح نہیں ہے۔ تو اسی طرح شاہ ولی اللہ کی عبارتوں میں مولانا نے پھر خیانت کی ہے۔ میں انتظامیہ سے کہوں گا کہ مولانا کو اس سے باز رکھیں اور پھر سن لیں قرآن کہتا ہے،

فاستلوا اہل الذکر ان کنتم لا تعلمون۔

انسان دو قسم کے ہیں ایک جو اہل ذکر ہیں، جن کو دین خوب یاد ہے اور جنہیں یاد نہیں ہے۔ ان کو حکم ہے کہ پوچھ لیں، صحابہ کے فتاویٰ موجود ہیں۔ میں فتاویٰ پیش کر سکتا ہوں کہ صحابہ نے فتویٰ دیا لیکن دلیل ذکر نہیں کی۔ تو پوچھنے والے صحابہ کے دور میں اس طرح پوچھتے تھے۔ وہ بلا ذکر دلیل فتویٰ دیتے تھے، یہ بلا مطالبہ دلیل تسلیم کرتے تھے اسی کو تقلید کہتے ہیں۔ تو

فاستلوا اہل الذکر ان کنتم لا تعلمون۔

میں نے بتایا تھا کہ صحابہ کرام کے سترہ ہزار سے زائد فتاویٰ مصنف عبدالرزاق میں موجود تھے، تابعین جن میں دلائل کا ذکر نہیں ہے، تو تقلید ثابت ہوئی۔ مولانا ہمیں گادودھ چھوڑنے کا اعلان کرتے ہیں یا نہیں؟ اور مولانا یہ بھی بتادوں کہ اہل ذکر اسم جنس ہے، جیسے انسان کا لفظ ایک پر بھی بولا جاتا ہے تمام پر بھی، اسی طرح اہل ذکر ایک کو بھی کہیں گے تمام کو بھی۔ تو ایک سے بھی اگر سوال کر لیا جائے تو آیت پر عمل ہو جائے گا۔ اس میں تقلید شخصی بھی آگئی۔

مولوی اللہ بخش۔

معزز سامعین آپ نے دیکھ لیا کہ مولانا نے جو عبارت پڑھی ہے، لفظ پڑھے ہیں، اس میں معنی نہیں کئے۔ اتنی خیانت کی ہے۔

(اللہ بخش صاحب نے جب حضرت ادا کاڑوی کی یہ بات سنی کہ یہ خیانت کر رہا ہے اور میرے ایک حوالے میں بھی یہ خیانت نہیں ثابت کر سکا تو اس نے اب یہ بے جا اعتراض کیا ہے، حضرت نے عبارت پڑھی اور اس کا مفہوم بھی بیان کیا، اگر کوئی لفظ کا معنی چھوڑا ہے تو مولانا بتاتے کیوں نہیں۔ مرتب)

ویستفتی هذا حینا اس کا ترجمہ نہیں کیا۔

(حالانکہ حضرت نے اس کا مفہوم واضح کر دیا ہے کہ ایک ہی سے پوچھے یا کبھی اس سے یا کبھی اس سے پوچھے۔)

اس سے تقلید شخصی کیسے ثابت ہوتی ہے؟ اور ساتھ ہی یہ کہتا کہ اہل ذکر اسم جنس ہے اگر اہل ذکر جنس ہے تو شخصی کیسے۔ یعنی علم کی کتنی کمزوری ہے کہ یہ بھی پتا نہیں کہ الف لام جنس کا شخصی کے لئے ہوتا ہے یا الف لام عہد کا ہوتا ہے۔ اور پھر الف لام میں سے الف لام خارجی جو ہوتا ہے وہ شخص کے لئے ہوتا ہے۔ انہیں یہ بھی پتا نہیں کہ اہر الف لام جنس کا ہے اور ثابت تقلید شخصی کر رہے ہیں انتاعلم مضبوط ہے۔ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ فاسئلوا اهل الذکر اهل الذکر سے پوچھو۔ اگر ہوتا فاسئلوا اهل القیاس والاجتہاد تو پھر بھی کوئی بات بنتی لیکن شخصی تقلید تو پھر بھی ثابت نہیں ہوتی تھی۔ اور یہ سودا بھی ان کو مہنگا پڑتا۔ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں، پوچھو اہل ذکر سے اگر تم بے علم ہو۔ تو انہوں نے تقلید کر کے مان لیا کہ ہم سب بے علم ہیں، تو اسی لئے اگر کوئی خیانت نہ کرے تب بھی اسے خیانتی کہتے ہیں۔ میں نے خیانت نہیں کی شاہ ولی اللہ کی پوری عبارت پڑھی ہے۔ اور عامی کے حق میں جو شاہ صاحب نے کہا ہے اس کی طرف تو مولانا گئے ہی نہیں۔ شاہ صاحب کی پوری عبارت میں پڑھتا ہوں لیکن ابھی میں پوری نہیں پڑھ رہا آیت کا ترجمہ آپ سنیں فاسئلوا اهل الذکر۔ یہاں خطاب ہے صحابہ کو، مومنوں کو، اہل ذکر سے مراد یہودی ہیں۔ اگر تقاسیر کو دیکھیں تو اہل ذکر سے مراد یہودی ہیں۔

وما ارسلنا من قبلك الا رجالا نوحی الیہم۔

اے میرے پیغمبر ﷺ، ہم نے آپ سے پہلے جتنے بھی بھیجے ہیں، رجال بھیجے ہیں نوحی الیہم اگر اس مسئلہ میں شک ہے کہ وہ آدمی نہیں نوری تھے۔ مسئلہ یہی چل رہا ہے کہ جو اللہ کے رسول ﷺ ہیں وہ نوری ہیں یا انسان؟ تو مسئلہ یہ ہے کہ ہم نے سب رجال بھیجے، اب شک ہے کہ وہ نوری مخلوق تھے یا انسان تھے تو

فاسئلوا اهل الذکر ان کنتم لا تعلمون۔

تو پھر کیا یہودیوں کی تقلید کرو گے؟ اور ساتھ ہے ان کنتم لا تعلمون کہ تقلید وہ کرے جو بے علم ہو۔ تو مان لیا کہ مقلد وہی ہوتا ہے جو پر لے درجے کا بے علم ہو، اور پھر اللہ نے یہ بھی فرمایا البینت والزیبر انہوں نے آگے نہیں پڑھا۔ اب انہوں نے قرآن کو آگے نہیں پڑھا، یہ بددیانت نہیں بنتے۔ میں نے اگر فوائح الرحمن سے آگے نہیں پڑھا تو میں بددیانت ہو گیا۔ اور انہوں نے اگر آگے آیت نہیں پڑھی تو یہ بددیانت نہیں ہوئے۔ آگے ہے،

فاسئلوا اهل الذکر ان کنتم لا تعلمون بالبینت

والزیبر۔

پوچھو دلیل سے پوچھو، غیر مقلد بنو مقلد نہ بنو۔ کیوں بغیر دلیل کے پوچھنا یہ تقلید ہے۔ آگے شاہ صاحب کو دیکھئے،

ینبغی لمن اشتغل بالفقہ ان لا یقتصر علی مذهب

امام۔

کسی ایک امام کے مذہب پر اقتصار نہ کرے، بلکہ،

ويعتقد فی کل مسئلة صحة ما کان اقرب الی دلالة

الکتاب والسنة المحکمة۔

جب کہ اعتقاد رکھے کہ جو اجتہاد کتاب و سنت کے زیادہ قریب ہے وہی صحیح ہے۔

حضرت مولانا محمد امین صفدر صاحب او کاڑوی۔

الحمد لله وكفى والصلوة والسلام علی عباده الذین

اصطفیٰ۔ اما بعد۔

میرے دوستو اور بزرگو، میں نے جو عبارت پڑھی تھی اس میں داعما کا لفظ تھا، جس کا ترجمہ انہوں نے کیا ایک آدمی سے داعما مسائل پوچھنا، اس کا نام تقلید شخصی ہے اور یہی مان رہے

تھے۔ میں نے جو کہا کہ انہیں تقلید کا معنی بھول گیا ہے۔ اس کا جواب بھی انہوں نے نہیں دیا۔ اب انہوں نے یہ فرمایا کہ اہل ذکر سے مراد یہود ہیں۔ آپ ٹیپ سن لیں، انہوں نے پہلے یہ فرمایا تھا کہ اہل ذکر سے مراد قرآن ہے، پھر کہا مراد صحابہ ہیں، پھر کہا مراد یہودی ہیں۔ یہ اپنی بات ہی چھوڑ جاتے ہیں اب انہوں نے کہا کہ پوری آیت نہیں پڑھی۔ یہ آیت دو جگہ ہے میں نے چودھویں پارے والی آیت نہیں پڑھی، وہ اور ہے۔ الحمد للہ اب حق انہوں نے مان لیا ہے اور یہ مان گئے ہیں کہ میں نے (اللہ بخش نے) فتوح الرحمن کی عبارت پوری نہیں پڑھی تھی جو انہوں نے اب آیت پڑھی وہ اب میں پڑھتا ہوں۔

وما ارسلنا من قبلك الا رجالا نوحى اليهم فاستلوا

اهل الذکر ان کنتم لا تعلمون بالبینت والزیبر

بالبینت والزیبر کا تعلق اگر تو سوال سے ہے تو معنی یہ ہوگا کہ سوال کرنے والا دلیل دیا کرے، تو کیا غیر مقلد دلیل دیتے ہیں؟ پھر یہ کہا کہ جہاں میں نے آیت ختم کی تھی وہاں آیت کے ختم ہونے کا نشان ہے، اور انہوں نے آیت یہ جہاں ختم کی وہاں آیت ختم نہیں ہو رہی۔ اور آگے،

وانزلنا الیک الذکر لتبین للناس ما نزل الیهم

ولعلمهم یتفکرون۔

یہ کیوں نہیں پڑھا؟ یہ آیت میں اہل ذکر سے مراد لیتے تھے۔ قرآن اس کو غلط کر رہا تھا اور آگے فرمایا لتبین للناس پہلی دلیل ذکر، یعنی قرآن دوسری دلیل لتبین للناس اللہ کے نبی ﷺ کی سنت، ولعلمهم یتفکرون تفکر اجتہاد کو کہتے ہیں، یہاں آگے وضاحت ہو رہی ہے کہ جو اہل ذکر آیا ہے اس میں ذکر میں جہاں قرآن شامل ہے، جہاں اللہ کے نبی ﷺ کی سنت شامل ہے، اسی طرح لعلهم یتفکرون جنہوں نے فکر و اجتہاد سے مسائل نکالے ہیں وہ بھی شامل ہیں۔

مولانا! دیکھئے قرآن اس طرح پڑھا کریں، اگر آپ نے فتوح الرحمن پوری نہیں پڑھی تو کم از کم قرآن پورا پڑھنا ہی سیکھ لیتے۔ اب مولانا نے یہ فرمایا ہے کہ اہل ذکر اسم جنس ہے۔ مجھے معلوم تھا کہ مولانا کو کوئی علمی بات سمجھ میں نہیں آتی۔ اس لئے میں نے مثال دی تھی کہ جیسے لفظ انسان اسم جنس ہے، مولانا جب اکیلے بیٹھے ہوں تو شاید اس وقت یہ اپنے آپ کو انسان نہ سمجھتے ہوں۔ جب ایک بھی ہو تو انسان ہے اور جب ایک ہو تو اسی کو شخص کہتے ہیں۔ تو اسی طرح اہل الذکر ایک پر بھی بولا جاتا ہے۔

مولانا نے ہمیں کہا کہ آپ بے علم ہیں یہ مولانا نے بڑی جرأت کی ہے، میں مولانا سے پوچھتا ہوں کہ جن صحابہ نے حضرت سیدنا صدیق اکبر رضی اللہ عنہ سے فتوے پوچھے ہیں کیا آپ ان سب کو جاہل کہیں گے۔ جن تابعین نے حضرت عطاء بن ابی رباح سے ہزاروں فتوے لئے ہیں کیا آپ ان سب کو جاہل کہیں گے۔ میں دیکھوں گا آپ کا جہالت کا فتویٰ کہاں کہاں تک جاتا ہے۔ مقلدین کے بارے میں آپ کہہ رہے ہیں آپ کو تو نماز کی شرطیں بھی نہیں آتیں اور قیامت تک آپ مجھے نماز کی شرطیں، نماز کے واجبات، نماز کی سنتیں، مجھے نہیں بتا سکتے۔ آپ کو تو فرض اور سنت کی تعریف ہی نہیں آتی۔ کتاب و سنت کو چھوڑ کر ہم فقہ سے چوری نہیں کرتے دیں گے۔

مولانا جہالت اس طرح ثابت ہوتی ہے، آئیے اگر آپ میں جرأت ہے تو نماز کی شرطیں بتادیں۔ دیکھتے ہیں کہ جاہل کون ہے، مجھے بتادیں کہ فرض کی تعریف کیا ہے؟ تم فائدہ دہاری کتابوں سے اٹھاتے ہو اور برا بھلا بھی ہمیں کہتے ہو۔ اور دیکھئے میں قرآن پاک کی آیت پڑھتا ہوں، صحابہ جہاد کے لئے جا رہے ہیں فرمایا

وماکان المؤمنون لیفکروا کافة فلولاً نفر من کل

فرقة منهم طائفة لیفکھوا فی الدین ولیندروا قومهم اذا

رجعوا الیهم لعلهم یحذرون۔

صحابہ کے زمانے میں دو ہی جماعتیں تھیں، ایک فقہاء کی جماعت، دوسری وہ کہ جب فقہاء صحابہ مسائل کے کران کی طرف لوٹتے تو وہ ان پر عمل کرتے، تیسرا غیر مقلد نامی فرقہ اس آیت میں مجھے دکھایا جائے۔

اللہ بخش

مولوی صاحب! اللہ تعالیٰ سب کو ہدایت دے، بددیانتی سے کام نہیں لینا چاہئے۔ میں نے اس آیت فاسئلوا اہل الذکر میں فاسئلوا کا مخاطب صحابہ کو بتایا ہے۔ صحابہ کو اللہ نے فرمایا آگے اہل ذکر سے مفسرین نے بعد میں یہودی لئے ہیں اور ایک قول ہے کہ اگر لفظی معنی مراد لو تو اہل ذکر یعنی قرآن شریف والوں سے پوچھ لو۔ ان کنتم لا تعلمون جن کو علم نہیں ہے۔ پوچھنا وہی ہے جس کو علم نہیں ہے، پوچھنے کا معنی اگر تقلید ہے تو پھر جاہل ہوئے۔

میں نے تو یہ کہا تھا کہ صحابہ کرام پوچھتے تھے، مگر مقلد نہیں تھے۔ وہ پوچھتے تھے، مگر تقلید نہیں کرتے تھے۔ جارحہ و متعلق ہے فاسئلوا کے پوچھو دلیل سے پوچھو، کیا معنی، جس سے پوچھو اس سے دلیل پوچھو۔ اس سے مسئلہ بغیر دلیل نہ پوچھو ان کنتم لا تعلمون اگر تمہیں علم نہیں ہے۔ بنیات کے ساتھ اگر تم بنیات کے ساتھ علم نہیں رکھتے تو پھر پوچھو۔ یہ یا تو فاسئلوا کے متعلق ہے یا لا تعلمون کے متعلق ہے، اب اگر اہل ذکر سے متعلق ہو تو مطلب ہے کہ پوچھو اہل ذکر سے پوچھو، اہل رائے اہل قیاس سے نہ پوچھو، اس لئے کہ اس میں غلطی آسکتی ہے، رائے اور قیاس میں غلطی آسکتی ہے۔ ذکر اور وحی میں غلطی نہیں آسکتی۔ جب تم اہل ذکر سے پوچھو گے تو دلیل سے پوچھو گے، دلیل اگر قرآن و حدیث ہوگی تو غلطی نہیں ہوگی، اگر رائے سے کوئی مسئلہ بتائے گا تو رائے غلط ہو سکتی ہے، اس لئے علمائے کرام مانتے ہیں کہ المجتہد یخطئ ویصیب مجتہد کبھی خطا کرتا ہے، کبھی صواب کو پہنچتا ہے، اور جن کے اجتہاد میں خطا کا امکان ہے اس کی تقلید فرض کیسے، لازم کیسے۔ تو تقلید شخصی کیسے لازم ہوئی۔ تقلید، اتباع اس کی لازم ہے جس کے قول میں غلطی نہ ہو۔ میں سنار با تھا کہ شاہ صاحب نے لکھا ہے کہ امام شافعی سے منقول ہے، فقد صح عن

الشافعی انه نہی عن تقلیدہ وعن تقلید غیرہ انہوں نے اپنی تقلید سے بھی منع کیا اپنے ماہر کی تقلید سے بھی منع کیا ہے۔ اور میں آنحضرت کی وصیتیں آپ کو سنار با تھا جس میں امام ابوحنیفہؒ نے بھی فرمایا کہ میری بات قرآن سے چھوڑ دو، حدیث سے چھوڑ دو اور میری بات جب صحابہ کے قول کے خلاف ہو تب بھی چھوڑ دو۔ تقلید شخصی کہاں ہوگی۔ لازم ان پر تھا تقلید شخصی ثابت کرنی۔ کہ ساری زندگی ایک کی تقلید ہمیشہ کرتا رہے اور اسی کو سنت سے ثابت کرنا تھا۔ یہ نہیں کہ علیکم بسنتی و سنت الخلفاء الراشدين المہدیین سے یہ کیسے ثابت ہے۔

پہلے تو آپ نے اپنی سنت کی تعریف کی، وسنت الخلفاء الراشدين المہدیین تو پھر حنفی بننے کی کیا ضرورت تھی؟ تقلید شخصی ثابت ہوتی ہے اور بننے ہیں حنفی، صحابہ کے مقلد نہیں بنے۔ اور جب امام شافعیؒ سے ثابت ہوا کہ وہ فرماتے ہیں کہ میری تقلید بھی نہ کرو اور کسی امام کی تقلید بھی نہ کرو۔ امام شافعیؒ کے بارے میں وہی وصیت جو امام ابوحنیفہؒ کے بارے میں تھی، وہ کہتے اذا قلت قولاً وکان النبی ﷺ قال خلاف قولی فما

یصح من حدیث النبی ﷺ فلا تقلدونی۔

جب میں بات کہوں اور میری بات کے خلاف تمہیں صحیح حدیث مل جائے تو وہ اولیٰ ہے، میری تقلید نہ کرو، صاف الفاظ فلا تقلدونی۔ ہے۔ ایک لفظ مولوی صاحب نے ابھی تک نہیں دکھایا حدیث سے، یا قرآن سے، یا کسی نبی ﷺ کے صحابیؓ سے کہ تقلید کا حکم دیا۔

حضرت مولانا محمد امین صفدر صاحب اوکاڑویؒ

الحمد لله وكفى والصلوة والسلام على عباده الذين

اصطفى. اما بعد.

میرے دوستو، بزرگو، مولانا نے خود شرطیں پڑھی تھیں کہ ہم یا قرآن پیش کریں گے یا حدیث پیش کریں گے۔ اگرچہ مولانا نے حدیث (لو کان موسیٰ حیا) کے بارے میں فرمادیا کہ اس کا ثبوت پیش کرنا ہمارے ذمہ نہیں یا فقہ حنفی پیش کریں گے۔ میں قرآن پڑھتا ہوں یہ

کتاب پیش کرتے ہیں، جو قرآن ہے، نہ حدیث ہے، نہ فقہ حنفی ہے۔ اور اس کتاب سے بھی عمارتیں بے موقع پڑھتے ہیں قرآن پاک نے یہود کا طریقہ بتایا ہے بحرفون الکلم عن مواضعہ یہ امام ابوحنیفہؒ اور امام شافعیؒ کے جتنے اقوال مولانا نے پڑھے ہیں ان میں انہوں نے خیانت کی ہے۔

فصل شاہ ولی اللہؒ کیا باندھ رہے ہیں،

فصل فی المتبحر فی المذہب وهو الحافظ لکتب

مذہبہ

اتنا بڑا آدمی جو اپنی کتابوں کا حافظ ہو، اس کے ذمے ہے کہ وہ دلائل کی تحقیق کرے ایسے آدمی کے لئے ہم تقلید نہیں کہتے، نہ اس تقلید پر آج بات ہو رہی ہے۔ دیکھئے اس سے چار فصل آگے، فصل فی العامی شاہ ولی اللہؒ لکھتے ہیں لان العامی بسبب علیہ التقلید۔

دیکھئے ڈاکٹر، ڈاکٹر کو کہتا ہے کہ میری بات سمجھ کر لینا، لیکن ڈاکٹر مریض کو نہیں کہتا کہ اگر میری بات سمجھ میں نہ آئے تو میری دوا کی نہ کھانا۔ وکیل، وکیل کو کہتا ہے کہ میری بات سمجھنا۔ لیکن ملزم کو وہ کبھی حق نہیں دیتا کہ وہ اس سے بحث کرے۔ اندازہ لگائیں بات کس موقع کی ہے لگا کس موقع پر رہے ہیں۔ انہیں یہ بھی پتا نہیں کہ میں کس تقلید پر بحث کرنے کے لئے آج کھڑا ہوا ہوں۔

مولانا یہ تقلید ان کے لئے ہے، سرخی پڑھیں خیانتیں نہ کریں۔ باب ہے باب المتبحر فی المذہب وهو الحافظ لکتب مذہبہ آپ جیسا نہیں جو کہے کہ میں حدیث ثابت ہی نہیں کر سکتا اور مجھ سے حدیث کی صحت نہ پوچھو۔ اب تک حدیث صحیح ثابت نہیں کر سکے۔ اور یہ حدیث ہر تقریر میں ان کے مولوی بیان کرتے ہیں۔

دیکھئے بحرفون الکلم عن مواضعہ یہ یہودیوں کا کام تھا، انہوں نے کہیں کی بات

کہیں لگا دی ہے۔ میں پھر انتظامیہ سے کہوں گا اور ان کے صدر سے بھی عرض کروں گا کہ اپنے مولوی صاحب کو کنٹرول کریں کہ وہ اصل بحث پر رہیں جو عامی کی تقلید ہے۔ اگر میں اپنی اس بات میں جھوٹا ہوں یہ سرخی المتبحر فی المذہب کی نہیں ہے۔ یہ مجھے کہہ دیں، میں اپنی شکست لکھ دوں گا۔ اگر شاہ صاحبؒ نے عامی کا باب نہیں باندھا اور عامی پر تقلید کو واجب قرار نہیں دیا تو میں اپنی شکست لکھ دوں گا۔

دیکھئے یہاں متبحر فی المذہب نہیں بیٹھے، یہاں تو مناظر آپ جیسے ہیں، جو حدیث کو صحیح ثابت نہیں کر سکتے۔ تو میں آپ جیسوں کو کہہ رہا ہوں کہ یہ اقوال تمہارے بارے میں نہیں ہیں۔ مولوی صاحب نے فرمایا تھا کہ تقلید لغت میں قول ہے، میں نے مولانا کو یاد کروایا کہ اب تقلید کی تعریف یاد نہیں رہی۔ وہاں لفظ قول تھا اب استفتاء کی بات آئی۔ مولانا نے جو ترجمہ کیا ہے

(یعنی فاسلو میں سوال سے مراد دلیل کے ساتھ مسئلہ پوچھنا ہے۔ از مرتب)

میں بڑی جرأت سے کہتا ہوں کہ سترہ ہزار جو فتاویٰ صحابہ تابعین کے منقول ہیں جن میں پوچھنے والے نے دلیل نہیں پوچھی وہ صحابہ تابعین فاسق ہیں یا نہیں؟ کیوں کہ جو البینات کا ترجمہ انہوں نے کیا ہے، اس کے مطابق سارے صحابہ اس آیت کے منکر بن رہے ہیں۔ اور انہوں نے کہا ہے کہ سوال کا لفظ ہے، استفتاء کا لفظ ہے۔ دیکھئے یہ توضیح تلویح ہے، اس میں صاف لکھا ہے

الاستفتاء طلب الحکم الشرعی ہکذا فی کنز

اللغات فیکون مراد فاللتقلید فی علم الاصول۔

اصول اس کو آتا ہو، کہیں اس نے پڑھا ہو تو اسے یاد ہو۔ اصول کی کتاب میں یہ لکھا ہے کہ استفتاء اور تقلید دونوں مترادف ہیں، اس میں کنز اللغات کا حوالہ دیا ہے۔ مولانا درحرف کتاب کے پڑھ کر مناظرہ کرنے آتے ہیں۔

میں نے مولانا سے پوچھا تھا کہ آپ کو نماز کی شرائط نہیں آتیں اور نہیں آئیں، میں نے کہا تھا مولانا کو فرض، واجب، سنت کی تعریف نہیں آتی، نہیں آئی۔ اور قیامت تک نہیں کر سکیں گے اور اگر کریں گے تو ہماری کتابوں سے چوری کر کے کریں گے۔ مولانا نے کہا تھا کہ تقلید جاہل کا کام ہے اس پر میں نے پوچھا تھا کہ نماز کی شرائط بتائیں۔ کیا بتائیں؟۔ جاہل وہ ہے جسے نماز کی شرطیں نہیں آتیں، جاہل وہ ہے جو نماز کے ارکان نہیں بتا سکتا، جاہل وہ ہے جو نماز کے مکروہات نہیں بتا سکتا، جاہل وہ ہے جس نے یہ قرار کیا کہ مجھے یہ پتا نہیں ہے کہ یہ حدیث کہاں ہے۔

مولوی اللہ بخش

بھائیو آپ نے دیکھ لیا کہ یہ اپنا موضوع چھوڑ گئے۔ اب مجھ سے انہوں نے اپنے مسلک کی باتیں پوچھنی شروع کر دی ہیں۔ کیا تمہارے مذہب کی من گھڑت اصطلاح میں بتاؤں؟۔ جب انسان کو اپنے دعوے کے مطابق بات نہیں آتی تو ادھر ادھر بھاگنے کی کوشش کرتا ہے۔ میں وہی تقلید کے حوالے پیش کر رہا تھا جہاں اماموں نے تقلید سے منع کیا ہے۔ اب دیکھئے خیانت خود کرتے ہیں، نام دوسروں کا لگاتے ہیں۔ اب اگر میں ثابت کر دوں کہ عمامی کے بارے میں بھی تقلید حرام ہے تو پھر؟ یہ تقلید کی بات کرتے ہیں میرے پاس قرآن ہے میں پچاس آیتیں لے کر آیا ہوں، میں اس وقت ٹائم نہ ہونے کی وجہ سے سنا بھی نہیں سکتا۔

(حقیقت یہ ہے کہ موضوع کے متعلق نہیں۔ از مرتب)

رات گزر جائے گی، میں قرآن وحدیث سناتا رہوں گا، لیکن میں آپ کی زبان سے بولتا ہوں تاکہ مسئلہ سمجھ آ جائے۔ شاہ صاحبؒ نے کہا ہے وفصل من یکون عامیا۔

حضرت مولانا محمد امین صفدر صاحب او کاڑویؒ

ذرا بتائیں کہ فصل کون سی ہے؟

مولوی اللہ بخش

جہاں ابن حزم کے کلام کا مصداق آتا ہے، اس سے دو صفحے آگے ہے۔

وفیمن یکون عامیا ویقلد رجلا من الفقهاء۔

سنئے یہ اس شخص کے بارے میں ہے جو عامی شخص ہے۔

ویقلد رجلا من الفقهاء۔

اور فقہاء میں سے کسی کی تقلید کرتا ہے، بعینہ معین شخص کی تقلید کرتا ہے۔

وہ سمجھتا ہے کہ میرا امام جو کچھ کہتا ہے سچ کہتا ہے، میں اس لئے امام کے پیچھے چلتا ہوں۔

جو کچھ امام کہتا ہے سچ کہتا ہے، اس کے دل میں یہ بات ہوتی ہے کہ اگرچہ اس کے خلاف دلیل

ثابت ہو جائے میں پھر بھی اس کی تقلید نہیں چھوڑوں گا۔ اور یہی ہے وہ بات جو ترمذی نے عدی

بن حاتمؒ سے نقل کیا ہے۔

حضرت مولانا محمد امین صفدر صاحب او کاڑویؒ

الحمد لله وكفى والصلوة والسلام على عباده الذين

اصطفى. اما بعد.

دیکھئے شاہ صاحبؒ نے جو ایک فرضی بات لکھی وہ یہ ہے کہ جب مقلد یہ کہے کہ میرا امام

معصوم ہے۔ جیسے شیعہ اپنے اماموں کو معصوم مانتے ہیں، جیسے شیعہ اپنے اماموں کو منصوص بھی

مانتے ہیں اور معصوم بھی مانتے ہیں۔ اب جو بخاری، مسلم کی حدیث ہے۔^(۱) کہ اللہ کے نبی ﷺ

نے فرمایا کہ مجتہد سے خطا بھی ہو سکتی ہے اور جب صواب کو پہنچے تو اسے دواجر ملتے ہیں اگر خطا تک

پہنچے تب بھی اسے ایک اجر ملتا ہے۔ اس لئے ہم یہی کہتے کہ اگر مجتہد سے خطا ہو بھی گئی تو بھی اس

پر طعن کرنے کی اجازت نہیں، مجتہد معصوم تو نہیں لیکن وہ مطعون بھی نہیں۔ اسے ہر حال میں اجر

(۱). حدثنا عبد الله بن يزيد المقرئ المكي قال

حدثنا حيوة بن شريح قال حدثني يزيد بن عبد الله بن

الهادي عن محمد بن ابراهيم بن الحارث عن بسر بن سعيد

ہے خواہ دو اجر مل رہے ہوں یا ایک اجر مل رہا ہو۔

بات پھر بحر فون الکلم عن مواضعہ والی ہوئی، یہ تقلید ہماری نہیں تھی جس کو ہم پر فت کیا گیا ہے اور ہم کو الزام دیا گیا۔

مولانا! جو ہماری تقلید ہے اس پر بات کریں، دیکھئے امام اعظم ابو حنیفہ کا اپنا فرمان عامی کے سلسلے میں ہے، فرماتے ہیں،

واذا كان المفتي على هذه الصفة فعلى العامي
تقليده وان كان المفتي اخطا في ذلك ولا متبحر بغيره
هكذا روى الحسن عن ابي حنيفة ورستم عن محمد
ویشیر عن ابی یوسف. (۱)

امام اعظم ابو حنیفہ نے فرمایا ہے عامی پر مفتی کی تقلید واجب ہے اگرچہ مفتی سے خطا بھی ہو جائے، کیونکہ اسے ایک اجر ملتا ہے اللہ کے نبی ﷺ حدیث میں فرماتے ہیں کہ اگر تم نماز پڑھتے ہوئے بھول گئے کہ چار پڑھی تھیں یا تین پڑھی تھیں تو فلیتحر الصواب تمہیں اجر مل جائے گا۔ اگرچہ تم تین کی بجائے چار ہی پڑھ چکے ہو اور تمہیں اللہ اجر چار کا ہی دیں گے۔ جیسے ایسا مائے تولوا قسم وجہ اللہ تم نے قبلہ کے بارے میں تھری کر لی، اگرچہ قبلہ چار نہیں ہیں، لیکن ثواب

عن ابی قیس مولی عمرو بن العاص رضی اللہ عنہ انہ سمع رسول اللہ ﷺ
یقول اذا حکم الحاکم فاجتهد فاصاب فله اجران
واذا حکم فاجتهد ثم اخطا فله اجر.

(بخاری ص ۹۲ ج ۱، مسلم ص ۶ ج ۲، ابوداؤد ص ۷۰ ج ۲، ترمذی ص ۲۱۰)

(۱)۔ الکفایہ ص ۲۹۳ ج ۲۔

قبلہ کامل جائے گا۔

رہا تمہارا معصوم غیر معصوم والی بات چلانا تو یہ بھی منکرین حدیث سے چوری کی ہوئی بات ہے وہ کہتے ہیں حدیث کے راوی معصوم نہیں ہیں، اس لئے حدیث حجت نہیں ہے تو اگر مراد رسول اللہ ﷺ کو سمجھنے میں معصوم ہونا حجت ہے، تو جن صحابہ نے بلا ذکر دلیل فتوے دئے ان کو آپ معصوم مانتے ہیں یا نہیں؟ اور ان کے فتوے پر کیا حکم لگاتے ہیں۔

تبصرہ

محترم قارئین! مناظرہ جہاں تک دستیاب ہو نقل کر دیا گیا۔ امید ہے کہ آپ حضرات پر یہ بات روز روشن کی طرح واضح ہوگئی ہوگی کہ دن رات تقلید کو شرک کہنے والے ایک آیت بھی تقلید کے شرک ہونے پر نہ پڑھ سکے۔ کسی حدیث نے بھی ان کے سر پر ہاتھ نہ رکھا۔ لو مکان موسیٰ والی روایت پڑھی تو اس کی صحت نہ ثابت کر سکے۔ احناف کی کتب سے عبارتیں پڑھیں تو امانت و دیانت کا جنازہ نکال دیا۔ لیکن پھر بھی رئیس المناظرین کے سامنے ایک نہ چلی۔ وہ لوگ جو حدیث کو صحیح ثابت نہ کر سکیں وہ متبحر فی المذہب میں داخل ہونا چاہتے تھے،

یہ منہ اور مسور کی دال

یہ مناظرہ پڑھ کر ہر منصف مزاج آدمی بخوبی اندازہ لگا سکتا ہے کہ اس فرقے کے پلے سوائے دجل و فریب کے کچھ بھی نہیں۔ حق تعالیٰ تمام مسلمانوں کو ان فریبوں سے محفوظ رکھے۔

(آمین ثم آمین)

(محمد محمود عالم صفدر اذکار دہی)

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

مناظر اہل سنت والجماعت

محمد امین صفدر اذکار دہی

حضرت مولانا رحمۃ اللہ علیہ

غیر مقلد مناظر

مولوی عبداللہ بہاولپوری

موضوع مناظرہ

قرأت خلف الامام

مسئلہ رفع یدین

آمین بالجہر

حضرت امام مالک کی نماز کیسی تھی

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

تمہید

مجد بخش مبتلا بہت بڑے زمیندار کا ایک ہی بیٹا تھا باپ کی وراثت کا اکیلا حق دار، اب اس کو دیکھ کر غیر مقلدین کے منہ میں رال چکنے لگی کہ کسی طرح اس کو راہ ہدایت سے ہٹا کر تروالہ بنایا جائے اور پھر اس کی جائیداد پر مزے اڑائے جائیں اور مسلک اہل حدیث زندہ باد کے نعرے لگائے جائیں۔ چنانچہ اس کو گمراہ کرنے کے لئے لمبی لمبی میٹکیں ہوتی شروع ہو گئیں اور کئی سازشی دماغ جڑ کے بیٹھ گئے۔ آخر ان گمراہی ساز دماغوں نے منصوبہ تیار کیا اور اس کو عملی جامہ پہنانا شروع کر دیا۔ کبھی اس کے پاس رسالہ لا رہے ہیں، کبھی کتاب، کبھی پمفلٹ لا رہے ہیں تو کبھی اشتہار۔ اور ساتھ یہ بھی رٹ لگا رہے ہیں کہ آپ بے شک اس پر عمل نہ کریں مدینہ مکہ جا کر دیکھ لیں کہ اگر وہاں کا امام رفع یدین کرتا ہوگا تو تم بھی شروع کر دینا ورنہ نہ کرنا۔ اب اس کو خوب کھلا پلا رہے ہیں اور اس کے ذہن میں یہ بات پختہ کر رہے ہیں۔

وہ جب وہاں گیا تو اسے دکھایا اور اس نے رفع یدین شروع کر دی۔ اب وہاں بھی اسے ہلک میل کرتے رہے۔ ایک ادھر سے لمبا چوغہ پہنے آ رہا ہے اگر چہ وہ ہوتا تو کشمیر یا کسی اور علاقے

کا۔ حاجی صاحب ایہ شیخ یمن کے شیخ الحدیث ہیں، آج آپ کی دعوت فرما رہے ہیں۔ یہ شیخ شام کے شیخ الحدیث ہیں، یعنی اس کے دماغ میں یہ بات ڈالی جا رہی تھی کہ ہمارا مسلک تمام ملکوں میں پھیلا ہوا ہے۔ اب وہ بے چارہ سیدھا سادھا، ان پڑھ زمیندار بڑا متکثر ہوا۔ کراتے بڑے بڑے لوگ میری دعوتیں کر رہے ہیں۔ اب جب وہ واپس آیا تو اس نے زور و شور سے رفع یدین شروع کر دی۔

پورے علاقے میں غیر مقلدین کا نام و نشان تک نہ تھا (چشتیاں کے قریب یہ چک ہے) لوگوں نے جب پوچھا، اب یہ تھا نمبردار اور تھا بھی ماں باپ کا اکلوتا بیٹا، اس کا ایک ہی جواب تھا میں سکھ ہو گیا ہوں؟ پہلے کعبہ کے امام کو نکالو پھر مجھ سے بات کرو۔ اب یہ دعوتیں جو اسے کھلائی تھیں اب باری کے بخاری کی طرح ہر تیسرے دن دو چار مولوی آجاتے، کوئی ملتان سے، کوئی خانیوال سے کہ جی آپ کی زیارت کا بڑا شوق تھا، رات نبی کریم ﷺ کی زیارت ہوئی آپ علیہ السلام نے فرمایا جاؤ جا کر حاجی صاحب کی زیارت کر کے آؤ۔ اور اس کو میری طرف سے مبارک باد دے کر آؤ۔ اب یہ بے چارہ بڑا حیران وہاں دعوتیں، یہاں مبارکین کوئی ادھر سے آ رہا ہے کوئی ادھر سے۔ یہ بات یاد رکھیں اپنے مذہب کو پھیلانے کے لئے جھوٹ بولنا ان کے ہاں بہت بڑی نیکی ہے۔ اس پر ایک واقعہ لکھتے کو دل چاہ رہا ہے کہ جسے پڑھ کر آپ کو ان کی سازشوں سے کچھ آگاہی ہوگی۔

واقعہ۔

حضرت رئیس المتظرینؒ نے واقعہ سنایا کہ ایک مرتبہ میں ماموں کا فجن گیا کہ پہلے تو سکول سے چھٹی کے بعد جاتا اس دن چھٹی تھی اس لئے جلدی چلا گیا۔ مہتمم صاحب کہنے لگے کہ یہاں تو شام کو پروگرام ہے، ساتھ والے گاؤں میں چلتے ہیں، وہاں ظہر کے بعد بیان ہوگا۔ راستے میں انہوں نے واقعہ سنایا کہ فیصل آباد میں غیر مقلدین کا لڑکیوں کا مدرسہ ہے، ان کی عورت اس گاؤں میں رمضان میں چندہ وغیرہ لینے آتی ہے۔ آج کل ہوتا تو سب کچھ عورتوں کے ہاتھ میں

میں کچھ دیتی ہیں اسے۔ وہ ایک لڑکی بھی ساتھ پڑھانے کے لئے لگئی۔ لڑکی کیسی کہ اس کا ماموں بھی فارغ التحصیل دیوبندی عالم ہے اور اس کا چچا بھی عالم ہے۔ اب تین مہینے کے بعد وہ لڑکی آئی ہے اس نے تقریباً سولہ عورتوں کو رفع یدین پر لگا لیا ہے۔ طریقہ اس کا کیا ہے؟ وہ عشاء کی نماز پڑھتی ہے اور پھر تسبیح پڑھ کر لیٹ جاتی ہے، پھر اٹھتی ہے کہ آنحضرت ﷺ کی مجھے زیارت ہوئی ہے حضرت نے فرمایا ہے کہ مائی زنب روتی روتی دعوتی کہ میری نمازیں ضائع ہو گئی ہیں، رفع یدین شروع کر دیتی۔ اگلے دن پھر اسی طرح دوسرا لٹکا کر کرتی۔

اس کا چچا دوسرے گاؤں میں رہتا تھا آیا اس نے پوچھا کہ کیا تجھے واقعاً حضور ﷺ کی زیارت ہوتی ہے؟ ہاں جی ہوتی ہے۔ اس نے کہا جھوٹ معلوم ہوتا ہے۔ یہ تین مہینے پڑھی ہے اسے کیسے روز زیارت ہونا نصیب ہوگئی۔ نہیں جی روزانہ ہوتی ہے۔ وہ چلا گیا۔ عشاء کے بعد اس کا تک واپس آ گیا یہ اس وقت لیٹی ہوئی تھی اس نے جوتا اتار لیا اور اس کی پٹائی شروع کر دی کہ بات بتا کہ اصل قصہ کیا ہے؟ اب وہ رو رہی تھی اور بتا کیا رہی تھی کہ ہمیں استانی نے یہ بتایا ہے کہ جس طرح حدیث میں یہ آتا ہے کہ قرآن پاک پڑھتے ہوئے رونا چاہئے اگر رونا نہ آئے تو رونا کی شکل ہی بنالینی چاہئے۔ اسی طرح حضور ﷺ کی زیارت کا طریقہ یہ ہے کہ پہلے جھوٹ ہوٹ کہنا چاہئے کہ مجھے حضرت پاک ﷺ کی زیارت ہوتی ہے۔ اور اس جھوٹ کے ساتھ حضرت پاک ﷺ کی سنتوں کا ذکر ساتھ شامل کرو۔ اب ایک سنت زندہ ہوگی تو سو شہیدوں کا ثواب ملے گا اب تمہاری وجہ سے کئی عورتیں سنتوں پر عمل شروع کر دیں گی تو یقیناً ایک نہ ایک دن حضرت پاک ﷺ کی زیارت ہو جائے گی۔ گویا یہ زیارت کا وظیفہ اسے بتایا گیا تھا۔

اب وہ مسلمان بنی تھی اس کے دل میں تو شوق تھا کہ حضرت پاک ﷺ کی زیارت ہو۔ اب حضرات بتاتے ہیں کہ درود شریف کثرت سے پڑھو کہ شاید اللہ تعالیٰ رحم فرمادیں۔ انہوں نے

حضرت رحمۃ اللہ علیہ کی زیارت کا طریقہ بھی یہ رکھا ہے کہ جھوٹ بولو۔ اس نے بتایا کہ اصل قصہ یہ ہے کہ ہم جو جھوٹ بول رہے ہیں وہ اس شوق میں بول رہے ہیں کہ کسی دن حضرت پاک رحمۃ اللہ علیہ کی زیارت نصیب ہو جائے۔

اب یہی طریقہ ان لوگوں نے یہاں محمد بخش کے ساتھ شروع کیا ہوا تھا۔ ایک فیصل آباد سے آجاتا کہ مجھے حضرت رحمۃ اللہ علیہ کی زیارت ہوئی ہے وہ آپ کو سلام فرما رہے تھے۔ وہ بے چارہ دو تیس کھانا اور بڑا خوش ہوتا۔ اس کا بھانجا خالد عزیز یوروالہ میں سکول میں ماسٹر تھا، ہمارے تایا جان پروفیسر مولانا میاں محمد افضل صاحب (فاضل جامعہ خیر المدارس) بھی ان دنوں یوروالہ میں تھے۔ خالد عزیز نے مولانا افضل صاحب سے گزارش کی کہ آپ ہمیں رئیس المناظرین کی تاریخ لے دیں۔ انہوں نے حضرت اوکاڑوی کو خط لکھ دیا، حضرت نے تاریخ دے دی۔ تاریخ آنے سے دس دن پہلے خالد عزیز کا خط آگیا کہ آپ یہ تاریخ کینسل کر دیں اور تین مہینے بعد کی تاریخ ہمیں دیں۔ خالد عزیز نے یہ بھی لکھا کہ عام طور پر اگر بڑے علماء کی تاریخ لے کر اگر منسوخ کی جائے تو وہ بہت ناراض ہوتے ہیں۔ لیکن میں اتنا مجبور ہوں کہ جب آپ میرا دکھ سہیں گے آپ خود ہی مجھے مستحق رحم سمجھیں گے۔ مولانا افضل صاحب نے بھی پھر سفاوشتی خط ساتھ لکھ دیا۔ حضرت نے لکھا کہ میں اس تاریخ کو مدرسہ قاسم العلوم فقیر والی آؤں گا۔ آپ کا آدمی فقیر والی پہنچے، وہاں حالات بتائے کہ اگر کوئی صورت مناظرے والی بن رہی ہو تو کتابیں فقیر والی سے لیتے آئیں گے۔

تین مہینے کے بعد حضرت رئیس المناظرین چھٹی لے کر فقیر والی پہنچ گئے اور جمعہ فقیر والی میں پڑھایا۔ جمعہ کے بعد ایک آدمی نے حضرت کو ایک رقعہ دیا کہ آپ کل ہفتہ کا پروگرام کینسل کر دیں اور پچیس دن بعد کی تاریخ ہمیں دے دیں۔ خیر حضرت نے مشورہ کیا تو مولانا محمد قاسم صاحب (مہتمم مدرسہ قاسم العلوم فقیر والی ضلع بہاول نگر) فرمانے لگے کہ آپ چلے جائیں۔ چنانچہ حضرت اوکاڑوی اور مولانا خالد صاحب موٹر سائیکل پر وہاں پہنچ گئے۔

حاجی صاحب ڈیرہ پر بیٹھے تھے حضرت نے وہاں جا کر پوچھا کہ حاجی محمد بخش صاحب کو کیا ہے۔ اس نے کہا کہ جی فرمائیے آپ کہاں سے آئے؟ حضرت نے فرمایا کہ میں اوکاڑہ سے آیا ہوں مگر امین میرا نام ہے۔ اس نے کہا کہ کیا ہمارا آدمی نہیں پیغام لے کر آپ کے پاس آیا؟ کہ پروگرام کینسل ہو گیا ہے۔ حضرت نے فرمایا کہ پروگرام کے لئے تو ہم آئے ہی نہیں۔ ہم تو اس لئے آئے ہیں کہ حاجی صاحب کی زیارت بھی کر آئیں اور دعا بھی کروا آئیں۔ بڑی خوشی ہوئی، مانی خوشی ہوئی بیٹھو۔ کچھ لوگ اور بھی آگئے۔

اس نے بات کہاں سے شروع کی؟ کہ جی ایک بات مجھے سمجھائیں کہ ایک امام ہے کوفہ کا۔ ایک ہے مدینہ شریف کا، وحی مدینہ میں نازل ہوتی رہی یا کوفہ؟ مدینہ میں۔ مدینہ شریف والا امین بھی اونچی کہتا ہے اور رفع یدین بھی کرتا ہے۔ یعنی امام مالک، کوفہ والا نہ امین اونچی کہتا ہے نہ رفع یدین کرتا ہے۔ ہمیں کس کی ماننی چاہئے؟ حضرت اوکاڑوی نے فرمایا حاجی صاحب آپ حج کر کے آئے ہیں، کم از کم حج کے بعد تو جھوٹ سے پرہیز کرنا چاہئے، کہنے لگے کہ کیا یہ جھوٹ ہے۔ حضرت نے فرمایا کہ اس سے بڑا جھوٹ میں نے زندگی میں نہیں سنا۔ اس نے کہا کہ کیا یہ جھوٹ ہے؟ حضرت نے فرمایا امام مالک تو فرماتے ہیں کہ میں نے زندگی میں کسی کو رفع یدین کرتے دیکھا تک نہیں۔ (المدونۃ الکبریٰ ج ۱ ص ۶۹) دوسرا یہ جھوٹ کہ امام مالک تو سرے سے امام کے امین آہستہ کہنے کے بھی قائل نہیں ہیں چہ جائیکہ اونچی کہنے کے قائل ہوں۔

دوسرا میں آپ سے پوچھتا ہوں کہ آپ جو کوفہ کا کہہ رہے ہیں کیا کوفہ امرتسر اور روپڑ کی طرح سکھوں کا شہر تھا؟ کوفہ وہ شہر تھا جہاں عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ حضرت علی رضی اللہ عنہ جیسے صحابہ شریف لائے۔ طبقات ابن سعد میں لکھا ہے کہ کوفہ وہ شہر ہے جہاں ایک ہزار پچاس صحابہ شریف لائے۔ جو صحابہ مکہ سے آکر یا مدینہ سے آکر آباد ہوئے، وہ مکہ کی نماز مکہ، مدینہ کی مدینہ میں چھوڑ آئے تھے؟ اور کوفہ آکر کوئی نئی نماز بنالی تھی یا وہی نماز پڑھتے تھے؟ کہنے لگا وہی پڑھتے تھے۔ فرمایا کوفہ میں نماز سکھوں کے شہر امرتسر سے نہیں گئی، کوفہ میں جو نماز آئی ہے وہ مدینہ منورہ سے آئی ہے۔ کوفہ

میں جو نماز آئی ہے مکہ سے آئی ہے۔ کو ف میں صحابہ پہنچے ہیں۔ آپ کا مذہب امر تشر، مدراس میں بنا ہے جہاں صحابی تو کیا کوئی حج تابعی بھی نہیں پہنچا۔ عجیب بات ہے کہ مدراس والی نماز تو نبی والی نماز ہو۔ دہلی میں جو نماز لکھی گئی ہو وہ تو نبی والی نماز ہو اور سکھوں کے شہر امر تشر میں جو نماز پڑھی جائے وہ نبی والی نماز ہو اور جس شہر میں ہزار سے زائد صحابہ اور ہزاروں تابعین آباد ہوں وہاں کسی کو نبی والی نماز بھی یاد نہ ہو۔

اب وہ کہنے لگا کہ میں باتوں میں لگ کر بھول گیا گھر کھانے کا کچہ آؤں۔ فرمایا جاؤ کچہ آؤ۔ وہ چلا گیا تو لوگ کہنے لگے مولوی صاحب یہ کسی کی نہیں سنتا، اللہ کے واسطے آپ سمجھائیں۔ فرمایا دل پھیرنا تو میرے بس میں نہیں باقی بات میں ان شاء اللہ سمجھا دوں گا۔ اب اندر سے وہ تحقیق الکلام اٹھا کر لے آیا اس میں یہ حدیث و اذا قرا فانصتوا لکھی ہوئی تھی۔ اور لکھا تھا کہ یہ حدیث صحیح نہیں ہے۔ اگر صحیح بھی ہو تو اس سے فاتحہ سے اگلی سورت مراد ہے۔ ادھر قرأت کا لفظ ہے، فاتحہ کا نہیں۔ اور ادھر حدیث لا صلوة میں فاتحہ کا لفظ ہے۔ اگر بعد والی سورت مراد لی جائے تو دونوں حدیثوں میں ٹکراؤ نہیں ہوگا۔ حضرت نے فرمایا یہ خوالہ ابن ماجہ کا ہے۔ حضرت نے پوچھا کیا تیرے پاس اصل کتابیں بھی ہیں؟ وہ لے کر آ گیا۔ حضرت نے فرمایا، اس میں اس نے پوری حدیثیں نقل نہیں کیں۔ اذا قرا فانصتوا کے بعد اذا قال الامام غیر المغضوب علیہم ولا الضالین فقولوا آمین ہے۔ یہ اس نے نقل نہیں کیا اور حضرت نے اس سے پوچھا کہ یہ جو اذا کبر فکبروا ہے یہ کون سی تکبیر ہے؟ اس نے کہا تکبیر تحریر۔ پوچھا تکبیر تحریر کے بعد امام کون سی سورۃ پڑھتا ہے، یس یا تغابن؟ کہنے لگا فاتحہ۔ پوچھا آمین کہنے سے پہلے امام کون کون سی سورتیں ختم کر لیتا ہے؟ کہنے لگا فاتحہ۔ حضرت نے پوچھا کہ یہ غیر المغضوب علیہم ولا الضالین جو ہے یہ سورت یس کی آیت ہے یا تغابن کی؟ کہنے لگا خود فاتحہ کی۔ فرمایا پوری حدیث یہ بتا رہی ہے کہ جو سورت امام نے تحریر کے بعد شروع کرنی ہے اس میں مقتدی نے خاموش رہنا ہے۔ خاص طور پر وہ سورت جو امام نے آمین سے پہلے ختم کرنی ہے، اس میں مقتدی

نے خاموش رہنا ہے۔ خاص وہ سورت جس میں غیر المغضوب علیہم ولا الضالین کے لفظ آ رہے ہیں وہ امام نے پڑھتی ہے، مقتدی نے خاموش رہنا ہے۔ حضرت نے فرمایا کہ دھوکہ تو یہی ہے کہ اس نے اس حدیث کو پورا نقل نہیں کیا۔

اب وہ کبھی کتاب کو دیکھتا ہے کبھی تحقیق الکلام کو اور کہتا ہے کہ مولوی صاحب اتنی بڑی بے ایمانی مولوی کر لیتے ہیں؟ حضرت نے فرمایا یہ تو آپ کے سامنے ہے۔ اور یہ کتاب (تحقیق الکلام) آپ ہی اٹھا کر لائے ہیں، میں تو نہیں لایا کہ شور ہو کہ یہ کوئی اور ایڈیشن ہوگا۔ حضرت نے فرمایا کہ آپ حج کرنے کے بعد ان جھوٹوں کی کتابوں کے پیچھے لگ گئے ہیں، کسی سچے کی کتاب سچی پڑھیں۔

اب وہ حضرت سے کہنے لگا کہ اگر آپ صبح نماز کے بعد درس دے دیں۔ حضرت نے دل ہی دل میں فرمایا کہ میں اور کیا چاہتا ہوں۔ صبح حضرت نے درس دیا قرأت خلف الامام کے موضوع پر۔ درس کے بعد وہ ایک پمفلٹ اٹھا کر لے آیا جس پر فقہ کی عبارتیں لکھی ہوئی تھیں کہ مجھے ذرا یہ سمجھائیں۔ حضرت نے فرمایا کہ یہ تو بہت ساری عبارتیں ہیں۔ آپ نے یہ پڑھا ہے؟ اس نے کہا نہیں۔ فرمایا اسے آپ پڑھیں اور دو، چار عبارتیں جو آپ کو بہت ہی گندی معلوم ہوں آپ ان پر نشان لگا دیں تاکہ ان پر بات ہو جائے۔ اور یہ قریب ہی ڈیڑھ میل پر آپ کا مولوی رہتا ہے اس کو بلوائیں اور وہ ہدایہ، درمختار، عالمگیری لیتا آئے۔ جو فرقہ حدیث کے حوالے میں بے ایمانی کرتا ہے وہ فقہ کے حوالوں میں زیادہ بے ایمانی کرتا ہے۔

اس نے اسی وقت آدمی بھیجا کہ مولوی صاحب ہدایہ، درمختار، عالمگیری لے آئیں۔ اس نے کہا کس لئے؟ اس نے کہا کہ امین آیا ہوا ہے۔ جب اس نے حضرت کا نام سنا تو آنے سے انکار کر دیا۔ یہ پھر گیا کہ آپ ہمیں کتاب دے دیں۔ اس نے کہا کہ میں کتاب بھی نہیں دیتا۔ وہ بے ایمان جھوٹ بول جائے گا۔ اس کے بعد پھر آدمی بھیجا گیا کہ مولوی صاحب کو کہو کہ ہم امین کو کمرے میں بند کر کے تالا لگاوا دیں گے اور چابی تیرے ہاتھ میں دے دیں گے، تو اپنے علاقے

کے مولوی مولوی عبدالحق صاحب کے سامنے آکر یہ دکھا کہ یہ عبارتیں مکمل بھی یا نہیں۔ اس نے کہا کہ مولوی امین اگر اندر کمرے میں بھی بند ہوگا تب بھی میں بات نہیں کروں گا۔ یہ ہے جرات اور بے مثال بہادری جس پر یہ لوگ فخر لگاتے ہیں بھجوں مادگیرے نیست۔ اب حاجی صاحب بڑے حیران و پریشان کہ قرآن و حدیث کا فخر لگانے والے آج میدان میں کیوں نہیں آ رہے۔ اور جس کے بارے میں یہ پورا فرقہ شور و غوغا کر رہا ہے اس کا اتنا بدبہ ہے کہ اگر وہ کمرے میں بھی بند ہو تو ان کے مولوی سامنے آنے کی جرات نہیں کرتے۔ یہ وہ چوٹ تھی جو حاجی صاحب کے دل و دماغ کی گہرائیوں میں اثر انداز ہوئی۔

اب حاجی صاحب نے اپنی سرگذشت یوں سنائی کہ جس دن آپ کا پہلا خط آیا ہے، خالد عزیز نے مجھے دیا تو اس وقت میرے پاس انیس مولوی بیٹھے تھے۔ میں نے وہ خط پڑھ کر ان مولویوں کو دے دیا۔ اب جب ان مولویوں نے خط دیکھا تو ان پر ایسا سکت طاری ہوا کہ گویا خط کی بجائے انہیں صور اسرافیل دکھادیا گیا ہو۔ خط پڑھنے کے بعد تقریباً تین منٹ تک انیس کے انیس مولویوں پر خاموشی چھائی رہی۔ پھر انہوں نے کہا کہ حاجی صاحب! اگر آپ نے امین کو بلانا تھا تو پھر ہمیں کم از کم تین مہینے کی مہلت چاہئے، اب یہ بات مجھے بڑی عجیب معلوم ہوئی کہ مجھے تو صبح سے حدیثیں سنانا شروع کرتے ہیں شام ہو جاتی ہے ختم ہی نہیں ہوتیں۔ اب یہ تین مہینے کس لئے مانگ رہے ہیں، کوئی نئی حدیثیں بتائیں گے؟ یا کیا صورت ہوگی؟ میں نے کہا ٹھیک ہے۔ اب پھر میں نے ان کو بلایا کہ تاریخ مناظرہ آ رہی ہے، تو انہوں نے کہا کہ پروفیسر عبد اللہ بہاولپوری صاحب تخت بیمار ہیں (اور کوئی آدمی حدیث پوری سنائیں سکتا۔ از مرتب) آپ بیچیں دن تاریخ آگے کر لیں، وہ تندرست ہو جائے۔ اس پر میں مزید حیران ہوا کہ اس سے پہلے تو ان کا یہ دعویٰ تھا کہ ہمارا وہ بچہ جو آج پیدا ہوا ہے وہ بھی مناظرہ کر سکتا ہے، اب یہ کہتے ہیں کہ صرف پروفیسر عبد اللہ ہی کر سکتا ہے۔ اگر وہ مر گیا تو خدا جانے کیا بنے گا؟ اس لئے میرا ذہن مذہب ہے۔ ابھی آپ نے مجھے ان کے جھوٹ دکھا دیے ہیں اس لئے میں اور زیادہ پریشان ہو گیا ہوں۔ اب آپ اس

تاریخ کو ضرور تشریف لائیں۔

چنانچہ رئیس المناظرین مقررہ تاریخ کو پہنچ گئے۔ پروفیسر عبد اللہ بہاولپوری صاحب بھی اپنے لاؤٹنگر کو لے کر پہنچ گئے۔ اب حاجی صاحب چونکہ مسئلہ سمجھنا چاہتے تھے، اس لئے انہوں نے کھڑے ہو کر کہا کہ میں بالکل ان پڑھ آدمی ہوں اور میں بڑا پریشان ہوں اور میں نے یہ خرچ اس لئے کیا ہے کہ میں مسئلہ سمجھوں۔ آپ نے اگر لڑائی کرنی ہو، اپنا غصہ نکالنا ہو، تو کسی اور جگہ نکال لیتا۔ کہنے کو تو ہو سکتا ہے کہ مولانا فرمائیں کہ میرے پاس دو سو حدیثیں ہیں، یہ کہیں ہمارے پاس چار سو ہیں۔ اس لئے طریقہ یہ ہے کہ ایک حدیث آپ نے پیش کرنی ہے، ایک انہوں نے۔ زیادہ حدیثیں آپ سنائیں گے، اس میں راویوں کی بحثیں چھریں گی، تو میری سمجھ میں کچھ نہیں آئے گا۔ آپ ایک حدیث پڑھیں، اس کے دو چار راوی ہوں گے، اس کی بحث مجھے سمجھ آ جائے گی۔ اس میں میرا فائدہ ہے۔

اب یہ بات پروفیسر عبد اللہ صاحب کے لئے موت تھی، اس لئے کہ ان کی جو احادیث اس مسئلہ میں صریح ہیں وہ صحیح نہیں اور جو صحیح ہیں وہ صریح نہیں۔ اس لئے جب تک دو حدیثیں نہ ملائیں ان کی دال نہیں نکلتی۔ حضرت رئیس المناظرین نے کھڑے ہو کر فرمایا کہ حاجی صاحب اگر اجازت ہو تو میں ایک بات عرض کر سکتا ہوں۔ اس نے کہا بالکل کر سکتے ہیں۔ اس پر فرمایا حاجی صاحب آپ نے حدیث کی بات کی ہے کہ حدیث سے بات شروع کرنی ہے۔ میرے پاس تو خدا کا قرآن ہے۔ حاجی صاحب فرماتے لگے کہ ٹھیک ہے، پہلے قرآن پاک کی ایک ایک آیت پیش کریں۔ چنانچہ مناظرہ شروع ہو گیا۔ اب آپ کی خدمت میں من و عن پیش کیا جاتا ہے۔ پڑھیں اور سرور ہوں۔

(محمد محمود عالم صفدر، ۱۵ ذی ۱۵ جمادی الثانی ۱۴۲۳ھ)

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

موضوع

نمبر ۱۔ قرأت خلف الامام۔

نمبر ۲ مسئلہ رفع یدین۔

نمبر ۳۔ آمین بالجہر۔

نمبر ۴۔ حضرت امام مالکؒ کی نماز کیسی تھی۔

اگر اسے متصل کر لیا جائے تو تب بھی بات بن جاتی ہے کہ فاتحہ خلف الامام اور حضرت امام مالکؒ کی نماز کیسی تھی۔ دوسری بات یہ کرنی ہے تاکہ موقع پر اختلاف پیدا نہ ہو، قرآن و سنت بطور اصل دلیل کے پیش ہوگا اور اقوال صحابہ، تابعین دیگر بزرگان دین کے اقوال تا سید اود وضاحت اور تعین معانی کے لئے پیش کئے جائیں گے۔

ایک بات لکھی گئی تھی کہ جس مسئلہ پر بات شروع ہوگی اس پر دلیل پیش کرنے کا طریقہ یہ ہوگا کہ ایک دلیل کے پوری طرح صاف ہونے کے بعد دوسری دلیل پیش کی جائے گی۔ یا جتنی

دلیل پیش کی جائیں گی ان میں سے ایک ایک کا جواب سن کر پھر آگے چلنے دیا جائے گا، وقت کی قید نہ ہوگی، دونوں صورتیں ہیں ایک دلیل پیش ہوئی تو اس کا جواب ہوگا تو پھر آگے چلا جائے گا اور اگر ایک مناظر دس دلیل پیش کرتا ہے تو جب تک اس کا جواب نہ ہوگا آگے نئی دلیل پیش نہ ہوگی۔

اس تحریر پر حضرت مولانا عبدالعزیز صاحب کے دستخط ہیں اس پر لکھا ہوا ہے کہ یہ سب چیزیں میرے علم میں ہیں۔ سب سے پہلے مناسب یہ ہے کہ سورۃ فاتحہ خلف الامام پر بات شروع ہو۔

پروفیسر عبداللہ بھاولپوری۔

دین کی جتنی بھی جزئیات ہیں وہ ساری کی ساری حضور ﷺ کے عمل سے ثابت ہوتی ہیں۔ کوئی مسئلہ زکوۃ کا ہو، نماز کا ہو تفصیلی طور پر قرآن پاک سے ثابت نہیں۔ یعنی جتنے بھی گمراہ فرقے دنیا میں ہوئے ہیں انہوں نے اس کی آڑ لی اور قرآن مجید کو آگے رکھا، کیونکہ اس میں گنجائش ہے، آپ یہ معنی کریں میں وہ کر دیں۔ حدیث ناطق ہوتی ہے اور فیصلہ کن ہوتی ہے۔ چنانچہ حضرت علیؓ نے جب حضرت عباسؓ کو خارجیوں کے ساتھ مناظرہ کرنے کے لئے بھیجا تو انہیں وصیت فرمائی لا تخاطبہم بالقرآن قرآن سے ان کے ساتھ گفتگو نہ کرنا لہانہ تقول ویقولون تو کچھ کہے گا وہ کچھ کہیں گے۔ جادلہم بالسنة ان پرست پیش کرنا فان یجدو عنہا محیصا وہ اس سے بھاگ نہیں سکیں گے۔

قرآن کی تفسیر حدیث ہے، حدیث فیصلہ کر دے گی۔ نماز کا کوئی حصہ، قیام، قرأت، رکوع، سجود، نماز کی کیفیت، اللہ اکبر کہاں کہنا ہے، سمع اللہ لمن حمد کہاں کہنا ہے؟ نماز کی کوئی جزئی قرآن سے ثابت نہیں ہوتی، اس لئے رسول اللہ ﷺ نے فرمایا

صلوا کما راہتمونی اصلی۔

جیسے مجھے نماز پڑھتے دیکھتے ہو اس طرح سے نماز پڑھو۔ آپ نے یہ نہیں فرمایا کہ قرآن

سے نماز کو لے لیتے حضور ﷺ کی حدیث سے نماز ملے گی۔ چنانچہ حضور ﷺ نے فرمایا لا صلوة لمن لم یقرأ بفاتحة الكتاب کوئی نماز نہیں اس شخص کی جو الحمد شریف نہ پڑھے۔ اب یہ حدیث اپنے معنی میں واضح ہے۔ ہماری طرف سے یہ حدیث پیش ہے۔

لا صلوة لمن لم یقرأ بفاتحة الكتاب.

یہ بخاری شریف کی حدیث ہے اور بخاری تمام اہل سنت کے نزدیک اصح الکتاب ہے۔ حنفی، شافعی، حنبلی وغیرہ سب اس کو تسلیم کرتے ہیں۔ حدیث کا معنی ان سے کروالیں اور یہ دیکھ لیں کہ یہ حدیث صحیح ہے۔

حضرت مولانا محمد امین صفدر صاحب او کاڑوی۔

الحمد لله وكفى والصلوة والسلام على عباده الذين

اصطفى! اما بعد.

جناب پروفیسر محمد عبداللہ صاحب نے جو یہ فرمایا ہے کہ قرآن کو بالکل الگ کر دیا ہے یہ بات صحیح نہیں۔

پروفیسر عبداللہ بھاولپوری۔

میں نے یہ کہا کہ قرآن میں نماز کی تمام جزئیات منقول نہیں ہیں، حدیث وضاحت کرتی ہے۔

(اس پر مناظرہ کروانے والے حاجی صاحب نے کہا کہ ہمارا مسئلہ یہ ہے کہ مقتدی کو امام کے پیچھے فاتحہ پڑھنی چاہئے یا نہیں آپ نے جو حدیث پڑھی ہے وہ اس مسئلے کے بارے میں کچھ نہیں بتاتی)

حضرت مولانا محمد امین صفدر صاحب او کاڑوی۔

میرے دوست بزرگوں، پروفیسر حافظ محمد عبداللہ صاحب نے یہ بات بیان فرمائی کہ نماز مجسبی

اہم عبادت سے بھی قرآن پاک کو کوئی تعلق نہیں ہے۔ میں یہ عرض کروں گا کہ پروفیسر صاحب کی یہ بات اللہ کے نبی ﷺ کے ارشادات کے بالکل خلاف ہے۔ نبی اقدس ﷺ نے جب حضرت معاذ بن جبلؓ کو یمن روانہ فرمایا تو آپ کو یہ منشور بتایا کہ سب سے پہلے کتاب اللہ شریف ہوگی فان لم تجد فیہ اگر اس میں مسئلہ نہ ملے تو پھر سنت رسول اللہ ﷺ کی باری آئے گی۔^(۱)

جس طرح حضرت معاذؓ یا اللہ کے پاک پیغمبر ﷺ یہ فرمانے میں عار محسوس نہیں کرتے کہ یہ مسئلہ قرآن میں نہیں ہے اسی طرح ہمیں بھی یہ اعتراض نہیں ہوگا۔ پروفیسر صاحب یہ کہہ سکتے ہیں کہ ہمارا یہ مسئلہ قرآن میں نہیں ہے۔ اس لئے ہم حدیث پیش کرتے ہیں۔ اور انہیں چاہئے تھا کہ وہ ہمیں حق دیتے اور کہتے کہ قرآن اس مسئلے میں ہماری تائید نہیں کر رہا اگر آپ کے پاس قرآن ہے تو آپ قرآن پیش کر لیں۔ پروفیسر صاحب کو یہ طریقہ اختیار کرنا چاہئے تھا، اس کے بعد اگر یہاں نہ ملے تو اجتہاد۔

نبی اقدس ﷺ فرماتے ہیں العلم ثلاثة اس میں سے پہلا نمبر آیہ محمد کا ہے۔^(۲) پہلے

(۱). حدثنا حفص بن عمر عن شعبة عن ابی عون عن الحارث بن عمرو

بن اخی المغيرة بن شعبة عن اناس من اهل حمص من اصحاب معاذ بن جبل الى ان رسول الله ﷺ لما اراد ان يبعث معاذاً الى اليمن قال كيف تقضى اذا عرض لك قضاء قال اقض بكتاب الله قال فان لم تجد في كتاب الله قال فبسنة رسول الله قال فان لم تجد في سنة رسول الله ﷺ ولا في كتاب الله قال اجتهد برأبي والو فضرب رسول الله ﷺ صدره فقال الحمد لله الذي وفق رسول رسول الله لما يرضى رسول الله ﷺ.

(ابوداؤد ص ۱۴۹ ج ۲)

(۲). حدثنا محمد بن العلاء الهمداني حدثني رشدين بن سعد و جعفر

قرآن پاک کی آیت پیش ہوگی، اس کے بعد سنت قائمہ، میرا وہ طریقہ جو جاری رہا جو ختم ہو گیا وہ نہیں۔

پروفیسر صاحب نے یہ بات کہی کہ بخاری اصح الکتاب بعد کتاب اللہ ہے۔ جب خود پروفیسر صاحب یہ مانتے ہیں کہ اس کا نمبر کتاب اللہ کے بعد ہے تو اب اس میں بحث کی کیا ضرورت رہ گئی ہے۔ حالانکہ یہ نہ نبی پاک ﷺ کی حدیث ہے نہ کسی خلیفہ راشد کی بات ہے کہ بخاری شریف اصح الکتاب بعد کتاب اللہ ہے۔

اگر پروفیسر صاحب اس بات پر اصرار کریں گے کہ وہ امتیوں کی کسی بات کو ترجیح دیں گے قرآن پر بھی۔ کہ خدا کی کتاب پیش نہیں ہونے دیں گے اور امتیوں کی یہ بات ہم مانیں گے وہ نہیں مانیں گے۔ تو یہ بات غلط ہے۔ قرآن کے بعد اللہ کے نبی ﷺ کی صحیح حدیث آئیں گے خواہ وہ کہیں سے بھی ثابت ہو جائے۔ اور وہ حاجی صاحب نے متعین فرمادیا کہ کوشش یہ ہو کہ بحث مختصر ہوتا کہ ہماری سمجھ میں آ سکے۔ دلیل وہ قبول ہوگی جس میں مقتدی کا واضح طور پر ذکر ہوگا۔ اگر میں ایسی روایتیں پڑھتا ہوں جس میں مقتدی کا ذکر نہ ہو تو وہ تبرک کے طور پر تو کوئی جتنا چاہے اللہ کے نبی ﷺ کا کلام سنا تا رہے، لیکن جو مسئلہ ثابت کرنا ہے اس سے اس کو کوئی تعلق نہ ہو تو یہ محض وقت کو ضائع کرنا ہے اور کوئی مقصد نہیں ہے۔

پروفیسر صاحب نے قرآن پاک کے بارے میں تو یہ تسلیم فرمالیا کہ اس مسئلہ میں قرآن پاک ہمارے ساتھ نہیں ہے۔ اس لئے میں بجائے دوسری طرف جانے کے سب سے پہلے قرآن پاک پیش کرتا ہوں۔ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں

ابن عون عن ابن انعم هو الافريقى عن عبد الرحمن بن رافع عن عبد الله بن عمر قال قال رسول الله ﷺ العلم ثلاثة فما وراء ذلك فهو فضل اية محكمة او سنة قائمة اور فريضة عادلة.

وإذا قرئ القرآن فاستمعوا له وانصتوا لعلكم

ترحمون.

اور جب قرآن پڑھا جائے قرئی صیفہ مجہول کا ہے جس کے فاعل کا پتا نہیں۔ اللہ تعالیٰ کے کلام کی وضاحت کا سب سے زیادہ حق اللہ کے نبی ﷺ کو ہے، الرحمن علم القرآن اور ﷺ صحابہ کو ہے يعلمهم الكتب والحكمة.

یہ میرے سامنے تفسیر درمنثور ہے جس میں انہوں نے روایات اور احادیث سے تفسیر فرمائی ہے۔ حضرت محمد بن کعب قرظی فرماتے ہیں،

قال كان رسول الله ﷺ اذا قرئ الصلوة اجابه من

ورائہ

اللہ کے پیغمبر ﷺ جب نماز جماعت کے ساتھ پڑھاتے تھے، دیکھو میں جماعت کی بات عرض کر رہا ہوں۔ اللہ کے نبی ﷺ بھی قرآن پڑھتے تھے اور اللہ کے نبی کے صحابہ بھی آپ ﷺ کے پیچھے قرآن پڑھتے تھے،

اذا قال بسم الله الرحمن الرحيم

حضرت بسم اللہ پڑھتے تو پچھلے بھی بسم اللہ پڑھتے، حضرت فاتحہ پڑھتے یہاں فاتحہ
الکتاب کا لفظ ہے، حضرت فاتحہ پڑھتے تو پچھلے بھی فاتحہ پڑھتے۔ حضرت سورۃ پڑھتے تو پچھلے
بھی سورۃ پڑھتے

فَلَيْتَ مَا شَاءَ اللَّهُ أَنْ يَلَيْتَ

اللہ تعالیٰ کو جتنا عرصہ منظور ہو ایہ حکم باقی رکھا۔ اس کے بعد آیت نازل ہوئی۔

ثم نزلت واذا قرئ القرآن فاستمعوا له وانصتوا

لعلکم ترحمون.

اللہ تعالیٰ نے یہ حکم نماز باجماعت کے لئے بھیج دیا۔ بات صاف ہو گئی۔ اے مسلمانو جب

نماز باجماعت ہو اور تمہارا امام قرآن پڑھنا شروع کرے بسم اللہ سے، سورۃ سے یا فاتحہ سے یہ تشریح آرتی ہے، وہ امام تو پڑھے گا تم خاموش رہو گے۔ چنانچہ آگے ہے فقرا واحد کا سینہ ہے کہ پوری جماعت میں اللہ تعالیٰ کے نبی ﷺ تو پڑھتے رہے وانصتوا اور سارے صحابہ پیچھے خاموش ہو گئے، نہ کوئی پیچھے بسم اللہ پڑھتا تھا، نہ سورۃ پڑھتا تھا، نہ فاتحہ پڑھتا تھا۔

حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما کے بارے میں اللہ کے نبی ﷺ نے دعا فرمائی

اللہم علمہ تاویل الكتاب (۱)

قال وہ فرماتے ہیں صلی اللہ علیہ وسلم اللہ کے پاک پیغمبر ﷺ نے صحابہ کو جماعت سے نماز پڑھائی، جماعت کی بات کر رہا ہوں۔ فقرا خلفہ قوم کچھ لوگوں نے آپ کے پیچھے بھی قرآن پڑھا۔ اور یہ ظاہر ہے کہ جب بھی آپ نماز میں قرآن پڑھتے ہیں فاتحہ سے شروع کرتے ہیں پھر اور سورۃ ہوتی ہے،

فنزلت واذا قرئ القرآن فاستمعوا له وانصتوا

لعلکم ترحمون.

اللہ تبارک و تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمادی کہ تمہاری جماعت میں جب تمہارا امام قرآن پڑھنا شروع کر دے تم خاموش رہو، توجہ کرو تاکہ تم پر خدا کی رحمتیں نازل ہوں۔

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کے نبی پاک ﷺ کے وہ صحابی ہیں جن کو اللہ کے نبی ﷺ نے خود چار سندیں عطا کیں، صحیح بخاری شریف میں موجود ہے کہ میرے چار صحابہ سے قرآن کا مطلب سمجھو۔ اول نمبر پر حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کا اسم گرامی آیا ہے۔ (۲)۔ اور اس

(۱)۔ اللہم فہم فی الدین وعلمہ التاویل. (متراجم ص ۳۲۸)

(۲)۔ حدثنا حفص بن عمر ثنا شعبۃ عن سلیمان قال سمعت ابا وائل قال

سمعت مسروقاً قال قال عبداللہ بن عمرو ان رسول اللہ ﷺ لم یکن فاحشاً ولا

کے بعد اللہ کے نبی ﷺ فرماتے ہیں، ترمذی شریف میں حدیث موجود ہے ماحدثکم ابن مسعود جو حدیث تمہیں ابن مسعود رضی اللہ عنہ سنا دیں اس کو پکا کر لو، اور اس کو دانشوں سے مضبوطی سے پکڑ لو۔ (۱)۔ اور فرمایا اگر میں کسی کو خلیفہ بنانا چاہوں تو ابن مسعود رضی اللہ عنہ اس کے اہل ہیں۔ (۲)۔ اور فرمایا میری امت کے فقیہ ہیں۔ (۳)۔

چار سندیں اللہ کے نبی ﷺ سے حاصل کرنے والے یہ صحابی حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں انہوں نے دیکھا کہ جماعت کروارہے ہیں، پیچھے ایک آدمی نے قرأت شروع کر دی، قرآن پڑھنا شروع کر دیا فرمایا

اما ان لکم ان تفہموا اما ان لکم ان تعقلوا

صفحہ ۵۳۱ ج ۱ (بخاری ص ۵۳۱)

ترجمہ۔ سند کے بعد عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے نقش گو تھے نہ اس کو پسند فرماتے تھے، اور فرمایا تم میں سے سب سے زیادہ میرے نزدیک پسندیدہ وہ ہے جو اخلاق کے اعتبار سے اچھا ہے اور فرمایا چار آدمیوں سے قرآن پڑھو عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے اور سالم رضی اللہ عنہ سے جو ابوجہنفہ رضی اللہ عنہ کے آزاد کردہ غلام ہیں اور ابی بن کعب رضی اللہ عنہ سے اور معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ سے۔

(۱)۔ قال النبی ﷺ تمسکوا بعہد ابن ام عبد. (ترمذی ص ۲۹۳ ج ۲)

(۲)۔ حدثنا علی بن محمد ثنا وکیع ثنا سفین عن ابی اسحق عن الحاکم

بوٹ عن علی قال قال رسول اللہ ﷺ لو کنت مستخلفاً احدا عن غیر مشورۃ

لاستخلف ابن ام عبد. (ابن ماجہ ص ۱۳)

(۳)۔ البیہقی والنبہایہ

تمہارا ہوش ٹھکانے ہے یا نہیں؟ تمہیں عقل ہے یا نہیں؟

واذا قرئ القرآن فاستمعوا له وانصتوا لعلکم

ترحمون۔

جب تمہارا امام قرآن پڑھنا شروع کر دے تم توجہ کرو اور خاموش رہو۔^(۱)

عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ بھی یہی تفسیر بیان فرما رہے ہیں اور یہ حضرت عبداللہ بن مغفل رضی اللہ عنہ یہ اللہ کے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابی ہیں یہ بھی فرماتے ہیں کہ ہر جگہ جب اللہ کا قرآن پڑھا جائے تو بیٹھنے کی ضرورت نہیں، مثلاً یہاں کوئی شخص تلاوت شروع کر دے آپ کا دل چاہے تو بیٹھ جائیں لیکن اگر آپ کو کوئی کام ہے تو آپ جاسکتے ہیں انما نزلت هذه الآية یہ آیت واذا قرئ القرآن جو ہے نزلت فی الصلوة المکتوبہ فرض نماز میں جب امام پڑھے گا اس کے بارے میں نازل ہوئی۔

یہ نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم کے چار صحابہ کے بعد حضرت امام زہری رحمہ اللہ مدینہ منورہ کے عالم امام مالک رحمہ اللہ کے استاد جن کا فتویٰ مدینہ میں چلتا تھا، وہ فرماتے ہیں کہ ایک انصاری نے مدینہ منورہ میں آنے کے بعد اللہ کے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پیچھے قرأت شروع کی

فنزلت واذا قرئ القرآن فاستمعوا له وانصتوا

لعلکم ترحمون۔^(۲)

(۱)۔ تفسیر ابن جریر ص ۱۰۳ ج ۹۔

(۲)۔ اخرج ابن جریر عن الزہری قال نزلت هذه الآية فی فتي من

الانصار كان رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم كلما قرأ شيئا قرأه فنزلت واذا قرئ القرآن

فاستمعوا له وانصتوا۔ (درمنثور ص ۱۵۶ ج ۳)

اسی طرح حضرت ابو العالیہ رضی اللہ عنہ۔^(۱) فرماتے ہیں کہ یہ آیت قرأت خلف الامام کے بارے

میں نازل ہوئی۔ مکہ مکرمہ میں حضرت مجاہد رضی اللہ عنہ۔^(۲) ہیں، حضرت عطاء رضی اللہ عنہ ہیں مکہ مکرمہ کے دونوں مفتی

اس، جنہوں نے تین تین مرتبہ قرآن حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے پڑھا ہے، کتاب القرأت یہی

ہمہرے پاس ہے اس میں یہ بات پانچ سندوں سے مذکور ہے، وہ فرماتے ہیں کہ حضرت عبداللہ

ابن عباس رضی اللہ عنہ بھی یہی فرماتے تھے، مکہ میں یہی فتویٰ دیتے رہے، میں پوری ذمہ داری سے کہتا

ہوں کہ جب مکہ مکرمہ میں، مدینہ منورہ میں، صحابہ نے قرآن پاک کی یہ تفسیر بیان فرمائی، ایک شخص

نے بھی اٹھ کر انکار نہیں کیا کہ یہ آیت قرأت خلف الامام کے بارے میں نازل نہیں ہوئی۔

جس طرح میں نے چار صحابہ سے اور تابعین سے یہ ثابت کیا ہے پروفیسر صاحب صرف

انکا ثابت کر دیں کہ جب حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہ نے مکہ مکرمہ میں یہ تفسیر بیان فرمائی تھی تو

مکہ مکرمہ میں قلاں صحابی نے اٹھ کر کہا تھا کہ عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہ اس آیت کی یہ تفسیر نہیں ہے یہ

اور کتاب القرأت میں ہے کان شاب من الانصار۔ (کتاب القرأت ص ۹۵)

(۱)۔ اخبرنا ابو عبداللہ الحافظ انا ابو علی الحسین ابن علی الحافظ نا

ابو یعلی نا المقدمی نا عبدالوہاب عن المهاجر عن ابی العالیہ قال کان

النبي صلی اللہ علیہ وسلم اذا صلی قرأ فقرا اصحابه فنزلت واذا قرئ القرآن فاستمعوا له

وانصتوا فسکت القوم وقرأ النبي صلی اللہ علیہ وسلم۔ (کتاب القرأت ص ۸۷)

(۲)۔ اخبرنا ابو عبداللہ محمد بن عبداللہ الحافظ رحمہ اللہ انا

عبدالرحمن بن الحسن القاضي نا ابراہیم بن الحسین نا آدم بن ابی ایاس نا ور

قاء عن ابن ابی نجیح عن مجاہد قال کان رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم یقرأ فی الصلوة

سمع قرلة فتي من الانصار فنزل واذا قرئ القرآن فاستمعوا له وانصتوا۔

(کتاب القرأت ص ۸۷)

تفسیر مت بیان کیا کرو، یا جب حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے مدینہ منورہ میں حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ نے مدینہ منورہ میں اور حضرت عبداللہ بن مغفل رضی اللہ عنہ نے مکہ مکرمہ میں یہ تفسیر بیان فرمائی تھی تو کسی ایک صحابی نے اعتراض کیا ہو۔

پھر یکمیں اللہ کے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کیا فرماتے ہیں۔ نسائی شریف صحاح ستہ کی کتاب ہے باب

باندھا ہے

باب تاویل قوله تعالى واذا قرئ القرآن فاستمعوا له

وانصتوا لعلکم ترحمون۔

کہ جب قرآن پڑھا جائے تم توجہ کرو اور خاموش رہو۔ کون خاموش رہیں؟ اللہ کے

نبی صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں امام اس لئے بنایا جاتا ہے کہ اس کی تابعداری کی جائے، اذاکبر الامام فکبروا جب امام اللہ اکبر کہے تم اللہ اکبر کہو، واذا قرئ فانصتوا جب امام نماز باجماعت میں قرآن پڑھنا شروع کر دے اس وقت تم خاموش رہو۔ واذا قال غیر المغضوب علیہم ولا الضالین، اللہ کے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی یہ بات واضح فرمادی ہے کہ

واذا قرئ القرآن فاستمعوا له وانصتوا لعلکم

ترحمون۔

جو مجہول کا سیغہ تھا پتا نہیں چلتا تھا کہ کس نے پڑھنا ہے، نماز باجماعت میں، جب امام

پڑھے اس وقت تم نے خاموش رہنا ہے۔ اس وقت کون سی سورۃ تم نے نہیں پڑھنی؟ وہ سورت جو امام نے تکبیر تحریر کے بعد سب سے پہلے پڑھنی ہے، وہی سورۃ فاتحہ ہے وہ سورۃ جو امام نے آمین کہنے سے پہلے ختم کر دینی ہے، وہی سورت تم نے نہیں پڑھنی۔ وہ سورۃ جس میں آیت ہے غیر المغضوب علیہم ولا الضالین وہ سورۃ تم نے امام کے پیچھے نہیں پڑھنی۔

میں نے قرآن کی آیت پڑھی اور اس کی تفسیر اللہ کے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے، اللہ کے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ سے بیان کی تابعین سے بیان کی۔ یہ مفتی ابن قدامیر سے ہاتھ میں ہے اس میں امام احمد

فرماتے ہیں کہ پوری امت کا اجماع اس پر ہو چکا ہے، پوری امت کا اتفاق اس بات پر ہو چکا ہے کہ یہ آیت نماز کے بارے میں نازل ہوئی، اور فرماتے ہیں کہ میں نے کسی مسلمان کی زبان سے آج تک یہ بات نہیں سنی کہ لوگوں کو یہ کہتا پھر رہا ہو کہ جو شخص امام کے پیچھے قرأت نہیں کرتا اس کی لعنہ ہوئی۔ فرماتے ہیں هذا النبی صلی اللہ علیہ وسلم یہ اللہ کے نبی صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ منورہ میں رہنے والے ہیں، امام اوزاعی شام میں رہتے ہیں، امام حسن بصری بصرہ میں رہتے ہیں، امام سفیان مکہ مکرمہ میں رہتے ہیں، هذا مالک فی اهل الحجاز امام مالک کا بھی ذکر ہے وہ اہل حجاز میں رہنے والے، هذا الثوری فی اهل العراق امام سفیان ثوری اہل عراق میں سے، هذا الاوزاعی فی اهل الشام اہل شام میں سے امام اوزاعی هذا اللیث فی اهل المصر امام لیث مصر میں رہنے والے،

ما قالوا الرجل صلی وقرأ امامه ولم یقرأ هو صلوتہ

باطلة۔

کسی نے بھی یہ بات نہیں کہی کہ جب نماز باجماعت ہو رہی ہو امام نے قرآن پڑھ لیا،

لا سورۃ پڑھ لی، اور اس نے امام کے پیچھے نہیں پڑھی اس کی نماز نہیں ہوئی۔

تو میں نے قرآن پاک کی آیت، اللہ کے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی تفسیر، صحابہ کی تفسیر، تابعین کی تفسیر

اور امت کا اجماع اس بات پر بیان کر دیا۔ اب چونکہ پروفیسر صاحب فرما چکے ہیں کہ قرآن ہمارا

ساتھ نہیں دیتا۔ میرے ان دلائل کا جواب اس طرح دیا جائے یا اللہ کے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمادیا ہو کہ

یہ آیت قرأت خلف الامام کے بارے میں نازل نہیں ہوئی، اگر نہیں فرمایا تو پروفیسر صاحب فرما

دیں کہ اللہ کے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے نہیں فرمایا، اس کے بعد صحابہ نے فرمایا ہو کہ یہ آیت اسی مسئلہ کے

بارے میں نازل نہیں ہوئی، تو ہم مان لیں گے۔

اگر نہیں تو پروفیسر صاحب نے جس طرح یہ فرمایا ہے کہ یہ مسئلہ قرآن میں نہیں، اسی طرح

یہ فرمادیں کہ صحابہ نے یہ نہیں فرمایا، اس آیت کی اس تفسیر کا انکار نہیں کیا، تابعین نے انکار نہیں کیا،

اور امت کا اجماع بھی میں نے پیش کیا ہے۔ میں اسی ایک آیت پر چل رہا ہوں۔ پروفیسر صاحب اب بیان فرمائیں۔

پروفیسر عبداللہ بھاو لپوری۔

دیکھیں جی بات یہ ہے کہ انہوں نے مسئلہ قرآن سے ثابت کرنے کی کوشش کی ہے کہ مسئلہ قرآن سے ثابت ہوتا ہے۔ قرآن کہتا ہے،

قل انما اتبع ما یوحی الی من ربی هذا بصائر للناس۔

میں تو اس کی اتباع کرتا ہوں جو میرے رب کی طرف سے میرے اوپر وحی کی جاتی ہے اور یہ ہدایت ہے ان لوگوں کے لئے جو ایمان لاتے ہیں۔

اب یہ جو آیت ہے اس کا مطلب یہ ہے کہ جب وعظ ہو تم بنا کر دو، تاکہ تم پر رحم ہو۔ اس میں نہ آگے نماز کا ذکر ہے نہ پیچھے۔ اس میں نماز کا ایک لفظ بھی نہیں ہے۔ قانون کی یہ زبان نہیں ہے۔ قانون یہ ہوتا ہے کہ باب باندھا جاتا ہے پھر روایات پیش کی جاتی ہیں۔ آپ نے دھوکہ دیا کہ قرآن سے، یہ تو حدیث سے ہے وہ تو میں نے پہلے ہی کہہ دیا تھا کہ حدیث میں تفصیل ہے۔ اب دیکھئے قرآن مجید میں اس بات کی تفصیل واضح طور پر موجود نہیں۔ واذا قرئ القرآن میں قری مجہول کا صیغہ ہے جیسے،

واذا قرئ علیہم القرآن لایسجدون، بل الذین

کفروا یکذبون۔ واذا قرئ علیہم القرآن لایسجدون

جب ان پر قرآن پڑھا جاتا ہے وہ جھکے نہیں ہیں، بل الذین کفروا یکذبون بلکہ کافراں کی تکذیب کرتے ہیں،

واذا قرأت القرآن جعلنا بینک وبين الذین لا

یؤمنون بالآخرۃ حجاباً مستورا۔

اے نبی ﷺ جب تو قرآن پڑھتا ہے تو ہم تیرے درمیان اور کافروں کے درمیان پردہ کر دیتے ہیں۔

واذا تتلیٰ علیہم آیتنا بینت۔

جب ہماری آیات پڑھی جاتی ہیں، پڑھی جانے کا مطلب کہ وعظ کیا جاتا ہے۔ سورۃ سجدہ میں موجود ہے،

وقال الذین کفروا الا تسمعون لهذا القرآن،

اس قرآن کو نہ سنو والغوا فیہ اس میں شور مچاؤ لعلکم تغلبون تاکہ تم غالب رہو۔ کافروں نے کہا لا تسمعوا نہ سنو، اللہ نے اس آیت میں فرمایا واذا قرئ القرآن فاستمعوا لہ جب قرآن پڑھا جائے تم سنو۔ کافروں نے کہا والغوا شور مچاؤ، اللہ نے فرمایا وانصتوا تم چپ رہو۔ ان کافروں نے کہا لعلکم تغلبون اللہ نے فرمایا لعلکم ترحمون تاکہ تم پر رحم ہو۔ اس آیت میں نماز کا ذکر نہیں ہے۔

اب دیکھیں مولوی صاحبان شیخے ہیں اور پڑھے لکھے لوگ بھی ہیں انہوں نے قرآن سے ثابت کرنے کی کوشش کی، اب جو کچھ انہوں نے پڑھا ہے وہ روایتیں پڑھی ہیں یا قرآن سے تشریح کی ہے۔ کسی چیز کو ثابت کرنے کے لئے چار صورتیں ہوتی ہیں۔

نمبر ۱۔ عبارت النص۔

نمبر ۲۔ دلالت النص۔

نمبر ۳۔ اشارۃ النص۔

نمبر ۴۔ اقتضاء النص۔

زکوٰۃ کے مستحقین کون کون لوگ ہیں؟ قرآن بیان کرتا ہے

انما الصدقات للفقراء والمسنکین والعاملین علیہا

والمؤلفۃ قلوبہم وفي الرقاب والغارمین وفي سبیل اللہ

وابن السبیل

قرآن نے جو زکوٰۃ کے مستحقین ہیں ان کا ذکر کر دیا ہم یہ کہتے ہیں کہ یہ بات اللہ نے خود

بیان کر دی، میرے بھائی سوچنے کی بات یہ ہے کہ انہوں نے جو اپنا دعویٰ پیش کیا اور اس پر دلیل دی اس میں ایک قطعی ہے، دوسری ظنی۔ قرآن قطعی ہے جو انہوں نے روایتیں پیش کیں وہ ہیں ظنی۔ اب جو مرکب ہو قطعی اور ظنی سے تو نتیجہ ارزل کے تابع ہوتا ہے، لہذا یہ بات باطل ہوگی۔ کہ ہم نے قرآن سے ثابت کیا۔ دیکھیں قرآن کے آیت میں نماز کا کوئی ذکر نہیں نہ آگے نہ پیچھے نماز کا کوئی لفظ نہیں انہوں نے جو کتاب پر بھی ہے اس میں ہے۔

كانوا يتكلمون في الصلوة فنزلت واذا قرئ القرآن فاستمعوا له وانصتوا لعلكم ترحمون.

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ صحابی ہیں، فرماتے ہیں کہ لوگ نماز میں باتیں کیا کرتے تھے،

فنزلت واذا قرئ القرآن فاستمعوا له وانصتوا لعلكم ترحمون.

عن ابن مسعود رضی اللہ عنہ، عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کی بات انہوں نے کی تھی،

اما آن لكم ان تفقهوا عبد الله بن مسعود قال كنا

نسلم بعضنا على بعض في الصلوة.

ہم ایک دوسرے کو نماز میں سلام کہا کرتے تھے،

فنزلت واذا قرئ القرآن فاستمعوا له وانصتوا

لعلكم ترحمون.

تو یہ آیت سلام کے بارے میں نازل ہوئی کہ وہ ایک دوسرے کو سلام کرتے تھے، باتیں کرتے تھے، ایک دوسرے سے سوال پوچھ لیتے تھے کہ کتنی رکعتیں ہو گئی ہیں۔ بات سمجھنے کی یہ ہے کہ کیا اس آیت کے نزول کے بارے میں صحابہ تابعین کا اختلاف ہے یا اتفاق ہے۔ کیا اس بارے میں صحابہ تابعین کا اتفاق ہے کہ یہ آیت قرأت خلف الامام کے بارے میں نازل ہوئی ہے۔ یہ جمعہ کے بارے میں نازل نہیں ہوئی۔ یہ خطبہ کے بارے میں نازل نہیں ہوا۔ یہ عید کے

بارے میں نازل نہیں ہوئی۔

عن عبد الله بن مغفل عبد الله بن مغفل رضی اللہ عنہ کی بھی انہوں نے پڑھی تھی،

قال كان الناس يتكلمون في الصلوة

لوگ نماز میں باتیں کرتے تھے،

فانزل الله هذه الآية فنهانا عن القراءة في الصلوة

یہ آیت اتری ہمیں نماز میں باتیں کرنے سے منع کر دیا گیا۔

عن ابن مسعود انه سلم على رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم وهو

في الصلوة.

انہوں نے سلام کیا آپ صلی اللہ علیہ وسلم نماز میں تھے آپ نے جواب نہ دیا،

وكان الرجل قبل ذلك يتكلم في صلوته ويأمر

بحاجته

لوگ اس سے پہلے نماز پڑھتے تھے اور ساتھ یہ بھی کہتے تھے کہ یہ کام کرنا یہ کام کرنا۔

فلما فرغ رد عليه جب آپ صلی اللہ علیہ وسلم نماز سے فارغ ہوئے تو ان کو جواب دیا،

وقال ان الله يفعل ما يشاء

اللہ جو چاہتا ہے کرتا ہے، حکم نازل کر دیتا ہے،

وانها نزلت واذا قرئ القرآن فاستمعوا له وانصتوا

لعلكم ترحمون.

پھر دوسری بات جو ہے کہ مولانا نے جو پڑھا اور اس میں فاتحہ کا لفظ کہا۔ آپ دیکھیں کہ

ہمارا مسلک کیا ہے کہ مقتدی امام کے پیچھے قرأت کرے اس انداز سے کہ خلل واقع نہ ہو اور وہ

صورت جو انہوں نے پیش کی وہ یہ تھی کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا بسم الله الرحمن الرحيم پچھلے

نے کہا بسم الله الرحمن الرحيم حضور ﷺ کے ساتھ کہا، بلند آواز سے کہا، آپ ﷺ نے فرمایا الحمد لله رب العلمین، انہوں نے بھی بلند آواز سے کہا الحمد لله رب العلمین، پھر اس کے بعد آپ نے کوئی سورۃ پڑھی انہوں نے بھی بلند آواز سے سورۃ پڑھی۔ اس پر یہ ہوا کہ صحابی یہ کہتے ہیں کہ آپ نے یہ فرمایا کہ کیا تمہاری سمجھ میں یہ بات نہیں آرہی کہ تمہیں کیا طریقہ اختیار کرنا چاہئے۔ ہم یہ کہتے ہیں کہ امام کے پیچھے پڑھنا لازمی ہے، اس کے بغیر نماز نہیں ہوتی۔ کیا پڑھنا؟ اس انداز سے کہ امام کی نماز میں غلط واقع نہ ہو، ہم یہ انکو چیلنج کرتے ہیں کوئی ایک یہ ایسی حدیث پیش کر دیں اول تو قرآن، جیسا کہ ان کا دعویٰ ہے کہ ہمارا مسئلہ قرآن سے ثابت ہے قرآن سے ثابت کر دیں کہ نام الحمد کا ہو اور اس کو آہستہ پڑھنا، جیسا کہ ہمارا عمل ہے اس کے خلاف قرآن کہتا ہو تو ہم ابھی تو یہ کہے کہ آپ کے ساتھ ملنے کے لئے تیار ہیں۔

حضرت مولانا محمد امین صفدر صاحب اوکاڑوی۔

الحمد لله و كفى الصلوة والسلام على عباده

الذين اصطفى. اما بعد.

میرے دوستو اور بزرگوں پروفیسر محمد عبداللہ صاحب نے آپ کے سامنے میری پیش کردہ آیت کا جواب دینے کی کوشش فرمائی ہے۔ سب سے پہلے تو آپ نے اپنی طرف سے ایک تفسیر کی کہ یہ آیت کافروں کے بارے میں نازل ہوئی ہے۔ مسلمانوں کے بارے میں نازل نہیں ہوئی۔ لیکن پھر اپنی اس ایک ہی تقریر میں اپنی اس بات کو غلط کر دیا کہ یہ نماز کے بارے میں ہی نازل ہوئی ہے، لیکن باتوں سے روکنے کے لئے نازل ہوئی ہے اور ہے فاتحہ وغیرہ کے لئے ہی، لیکن یہ کہ ساتھ ساتھ فاتحہ نہ پڑھی جائے اس بارے میں یہ نازل ہوئی ہے۔

الحمد لله یہ بات پروفیسر صاحب نے تسلیم فرمائی کہ یہ آیت نماز ہی کے بارے میں نازل ہوئی ہے۔ اللہ کے نبی ﷺ اور نبی ﷺ کے صحابہ نے جو فرمایا تھا (وہ صحیح تھا) دیکھئے ضرورت تو

نہیں لیکن وضاحت کے لئے عرض کرتا ہوں کہ یہ تحقیق الکلام انہوں نے حاجی صاحب کو دیا تھا عبدالرحمن مبارکپوری کا یہ اس کے صفحہ ۶۸ پر لکھتے ہیں کہ یہ جو بات ہے یہ صحابہ اور تابعین سے سرے سے مقبول نہیں کہ یہ آیت کافروں کے بارے میں نازل ہوئی ہے۔

اب انہوں نے یہ رعب ڈالنے کی کوشش کی ہے کہ ایک اقتضاء النص ہوتی ہے۔ صحابہ اہل زبان تھے وہ ہم سے زیادہ عربی جانتے تھے، انہیں معلوم تھا کہ اقتضاء النص کیا ہے، لیکن عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما اس آیت کی تفسیر یہ بیان فرما رہے ہیں، اب رہی یہ بات کہ اس میں کلام کا ذکر ہے یہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے جو روایت پڑھی ہے، عبدالرحمن صاحب مبارکپوری فرماتے ہیں کہ معلوم نہیں کہ اس کی سند کیا ہے۔ عبدالرحمن صاحب مبارکپوری کو تو اس کی سند نہ ملی، آؤ میں بتاتا ہوں اس کی سند کے بارے میں، اس کی سند کا راوی عبداللہ بن عامر اسلمی ضعیف ہے، لیکن پھر بھی یہ ہمارے خلاف نہیں۔

دیکھئے ایک آیت نازل ہوتی ہے مشرکین مکہ کے بارے میں کہ بت کو جحد نہ کرنا وہ بت کے بارے میں نازل ہوتی ہے لیکن بعد میں مفسرین دیکھتے ہیں کہ ایک آدمی قبر کو جحد کر رہا ہے تو اس کا بھی اس میں ذکر کر دیتے ہیں، کہ قبر کو بھی جحد نہیں کرنا۔ کوئی درخت کو جحد کر رہا ہے اس کا بھی اس میں ذکر کر دیتے ہیں کہ درخت کو جحد نہیں کرنا اور آیت وہی (بت دالی) بیان فرماتے ہیں۔ اس سے کوئی آدمی بھی یہ نہیں سمجھتا کہ اگر کسی مفسر نے یہ بات لکھ دی ہے کہ یہ آیت قبر کے لئے ہے تو اب یہ بت کی تردید کے لئے نہیں رہی، یا نازل نہیں ہوئی تھی۔ ہم کب کہتے ہیں کہ امام کے پیچھے باتیں کرو۔

یہ بات عقل کے بھی خلاف ہے۔ اس کا معنی یہ نکلے گا کہ جب تک امام قرآن پڑھے تم باتیں نہ کیا کرو، بعد میں کرتے رہیں۔ کتنی عجیب بات ہے کیونکہ اس کا مطلب تو یہی ہوگا کہ نماز باجماعت میں جب تک تمہارا امام قرآن پڑھ رہا ہے اس وقت تک تم نے باتیں نہیں کرنی۔ اس کے علاوہ اگر پروفیسر صاحب منع لکھا دیں تو میں مان لوں گا۔ ہم تو دوسری آیتوں سے مانتے ہیں۔

اس لئے اس آیت کا یہ کوئی جواب نہیں۔

میں نے آیت کی تفسیر صحابہؓ سے بیان کی اور میں نے کہا تھا کہ اس کا حل اس طرح ہوگا کہ ایک اللہ کے نبی ﷺ کی حدیث بیان فرمادیں کہ یہ آیت قرأت خلف الامام کے بارے میں نازل نہیں ہوئی۔ پروفیسر صاحب نے یہ بیان کیا اور نہ یہ کر سکتے ہیں۔ میں نے یہ کہا تھا کہ جب صحابہؓ نے اس آیت کا یہ شان نزول بیان فرمایا تو پروفیسر صاحب کی کتاب سے ثابت کر دیں کہ فلاں صحابیؓ نے اٹھ کر کہا ہوا ہے عبد اللہ بن عباسؓ تمہیں عربی نہیں آتی، معاذ اللہ تمہیں اشارۃ النص کا پتا نہیں ہے کہ عربی کا اشارۃ النص کس طرح ہوتا ہے، تم اس آیت کو نماز پر کس طرح لگا رہے ہو۔ نہ اس سے پہلے نماز کا ذکر ہے نہ اس کے بعد نماز کا ذکر ہے، نہ مکہ مکرمہ میں ٹوکا، نہ مدینہ منورہ میں اعتراض کیا۔

پھر میں نے اجماع امت پیش کیا مدینہ کے امام، امام مالک، شام کے امام اور ائمتہ مصر کے امام امام لیثؒ، کوفہ کے امام سفیان ثوریؒ، میں نے ان سب سے یہ بات بیان کی پروفیسر صاحب نے یہ بھی کہا کہ باب ہونے چاہئیں۔ الحمد للہ ہم دکھاتے ہیں یہ مصنف ابن ابی شیبہ ہے امام بخاریؒ کے استاد کی حدیث کی کتاب ہے، اس میں باب باندھا ہوا ہے اور یہی شان نزول لکھا ہے۔ نزلت فی الصلوۃ المكتوبة فرض نماز کے بارے میں نازل ہوئی، اور امام کے پیچھے قرأت سے روکنے کے بارے میں نازل ہوئی۔^(۱)

(۱) حدثنا ابو بکر قال ثنا هشيم قال اخبرنا مغيرة عن ابراهيم في قوله تعالى ﴿وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا﴾ قال في الصلوة المكتوبة.

(۲) حدثنا هشيم عن العوام عن مجاهد قال في خطبة الامام يوم الجمعة

(۳) حدثنا هشيم قال انا جوير عن الضحاك قال في الصلوة المكتوبة

وعند الذکر.

(۴) حدثنا وكيع عن جابر عن الشعبي وعنه سفیان عن جابر عن مجاهد

یہ امام بخاریؒ کی کتاب کتاب القرات ہے اس میں انہوں نے باب باندھا ہے اس مسئلے

عن ابی المنقذ عن معاوية بن قرة عن عبد الله بن مغفل في قوله تعالى ﴿وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا﴾ قالوا في الصلوة.

(۵) حدثنا هشيم قال انا من سمع الحسن يقول عند الصلاة المكتوبة

وعند الذکر.

(۶) حدثنا ابو خالد الأحمر عن البخاري عن ابی عياض عن ابی هريرة

قال كانوا يتكلمون في الصلوة فنزلت ﴿وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا﴾ قالوا هذا في الصلوة.

(۷) حدثنا ابو خالد الأحمر عن اشعث عن ابراهيم قال كان النبي ﷺ

يقرأ ورجل يقرأ فانزل الله تعالى ﴿وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا﴾

(۸) حدثنا غندر عن شعبه عن منصور قال سمعت ابراهيم بن ابی حسن

انه سمع مجاهدا قال في هذه الآية ﴿وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا﴾ قال في الصلوة والخطبة يوم الجمعة.

(۹) حدثنا عبدالله بن ادريس عن ليث عن مجاهد ﴿وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ

فاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا﴾ قال في الصلوة المكتوبة.

ترجمہ۔

(۱) بیان کیا ہمیں ابو بکر نے وہ فرماتے ہیں کہ بیان کیا ہمیں ہشیم نے انہوں نے فرمایا کہ

خبر دی ہمیں مغیرہ نے ابراہیم نخعی سے حق تعالیٰ کے قول ﴿وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا﴾ کے بارے میں کہ انہوں نے فرمایا کہ یہ فرض نماز کے بارے میں ہے۔

(۲) بیان کیا ہمیں ہشیم نے عوام سے انہوں نے مجاہد سے کہ انہوں نے فرمایا کہ یہ جمعہ

کے دن امام کے خطبہ کے بارے میں ہے۔ نوٹ۔ جمعہ کے خطبہ کے بارے میں ہوتا بھی ہمارے

کے لئے، اور ذکر کیا ہے،

واذا قرئ القرآن فاستمعوا له وانصتوا لعلکم

خلاف نہیں ہے اس کا تفصیلی جواب رئیس المناظرین نے مناظرہ میں دے دیا ہے۔

(۳) بیان کیا ہمیں ہشیم نے کہ وہ فرماتے ہیں کہ خبر دی ہمیں جو میر نے ضحاک سے انہوں نے فرمایا کہ یہ فرض نماز کے بارے میں اور ذکر کے بارے میں ہے۔

(۴) بیان کیا ہمیں وکیع نے جریر سے انہوں نے شعی اور سفیان سے وہ جابر سے وہ مجاہد سے وہ ابو المقدام سے وہ معاذ بن قرہ سے وہ عبد اللہ بن مغفل سے اللہ تعالیٰ کے قول ﴿وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا﴾ کہ انہوں نے فرمایا کہ یہ نماز کے بارے میں نازل ہوئی۔

(۵) بیان کیا ہمیں ہشیم نے انہوں نے فرمایا کہ خبر دی ہمیں اس نے جس نے حسن کو سنا کہ وہ فرما رہے تھے کہ یہ نماز مکتوبہ اور ذکر کے وقت کے لئے ہے۔

(۶) بیان کیا ہمیں ابو خالد احمر نے بخاری سے انہوں نے ابو عیاض سے انہوں نے ابو ہریرہ سے انہوں نے فرمایا کہ لوگ نماز میں باتیں کر لیا کرتے تھے تو یہ آیت نازل ہوئی ﴿وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا﴾ کہ انہوں نے فرمایا یہ نماز کے بارے میں نازل ہوئی۔

(۷) بیان کیا ہمیں ابو خالد احمر نے اشعث سے انہوں نے ابراہیم سے وہ فرماتے ہیں کہ نبی اقدس ﷺ قرأت فرماتے تو آدمی بھی قرأت کرتا پس یہ آیت نازل ہوئی ﴿وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا﴾۔

(۸) بیان کیا ہمیں غندر نے شعبہ سے انہوں نے منصور سے انہوں نے فرمایا میں ابراہیم بن ابی حسن سے سنا انہوں نے مجاہد نے سنا کہ انہوں نے اس آیت ﴿وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا﴾ کے بارے میں فرمایا کہ یہ نماز اور جمعہ کے دن خطبہ کے بارے میں

ترحمون۔

اور چار صحابہ اور بائیس تابعین کی روایتیں اس میں نقل کر رہے ہیں، کہ یہ آیت قرأت خلف الامام کے بارے میں نازل ہوئی ہے۔

یہ تیسری کتاب سنن نسائی صحاح ستہ کی کتاب ہے، یہ میں پروفیسر صاحب کو دکھا رہا ہوں یہ باب باندھا ہے،

باب تاویل قوله تعالى 'واذا قرئ القرآن فاستمعوا له

وانصتوا لعلکم ترحمون۔

تو کون کہتا ہے کہ باب نہیں۔ پروفیسر صاحب نے آخر میں مان لیا ہے کہ آیت اسی مسئلہ کے بارے میں نازل ہوئی ہے لیکن فرماتے ہیں کہ اونچی پڑھنے سے روکنے کے لئے نازل ہوئی ہے۔ یہ پروفیسر صاحب نے بات فرمائی اور یہ فرمایا کہ ہم یہ نہیں کہتے کہ امام کے ساتھ ساتھ پڑھو، ہم یہ کہتے ہیں کہ امام پڑھ لے مقتدی بعد میں پڑھ لے۔

میں نے جو روایت پیش کی تھی پروفیسر صاحب نے غور نہیں فرمایا، حاجی صاحب ذرا توجہ فرمائیں اذا قرأ فی الصلوة اجابہ من ورائہ جواب سوال کے بعد ہوتا ہے یا ساتھ ساتھ ہوتا ہے۔ اللہ کے نبی ﷺ بسم اللہ پڑھ لیتے تھے، پھر یہ بعد میں پڑھتے تھے۔ اللہ کے نبی ﷺ فاتحہ کا جملہ پڑھ لیتے تھے پھر وہ بعد میں پڑھتے تھے، جیسے پروفیسر صاحب کہتے ہیں کہ ہم پڑھتے ہیں۔ اللہ کے نبی ﷺ نے اس کو رد کیا اور اس پر میں بات ختم کر دوں گا کہ پروفیسر صاحب یہاں جو اونچی آواز کا لفظ ہے، اس پر نشان لگادیں۔ اگر یہ نہیں ہے تو پروفیسر صاحب کو یہ حق حاصل نہیں ہے کہ نازل ہوئی۔

(۹) بیان کیا ہمیں عبد اللہ بن ادریس سے انہوں نے لیث سے انہوں نے مجاہد سے ﴿وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا﴾ فرمایا یہ فرض نماز کے بارے میں نازل ہوئی ہے۔

وہ اونچی آواز کا بہانہ بنائیں۔

میں نے جتنی روایتیں پیش کیں ان میں اونچی آواز کا لفظ نہیں ہے، اگر ہے تو پروفیسر صاحب نشان لگا دیں۔ ہماری کوئی لڑائی نہیں ہم نے اللہ کے نبی ﷺ کی بات سمجھنی سمجھانی ہے ہم کیوں اپنا بھی وقت ضائع کریں اور اپنے ان دوستوں کا وقت بھی ضائع کریں۔ اگر ان میں اونچی آواز کا لفظ ہے تو آپ بیان کریں، میں بات ختم کر دیتا ہوں، اور میں لکھ کر دے دوں گا کہ یہ لفظ مجھے نظر نہیں آیا تھا پروفیسر صاحب نے بتا دیا ہے۔ بات واقعی پروفیسر صاحب کی صحیح ہے بات ختم ہو جائے گی پروفیسر صاحب نے تھوڑے سے وقت میں تفسیر کے بارے میں تین فیصلے بدلے ہیں۔

پہلا یہ کہ کافروں کے لئے۔

دوسرا یہ کہ مسلمانوں کے لئے نماز کے لئے اور نماز میں باتیں کرنے کے لئے۔ ہم کب کہتے ہیں کہ نماز میں باتیں کرو، نہ ہم کرتے ہیں یہ ہمارے خلاف ہے ہی نہیں۔

اور تیسرا آخر میں پروفیسر صاحب اس بات پر آگئے کہ یہ نماز کے لئے ہی نازل ہوئی باجماعت نماز کے لئے ہی نازل ہوئی، لیکن اس لئے کہ پیچھے اونچی نہ پڑھو۔

اونچی نہ پڑھنے کا لفظ پروفیسر صاحب مجھے دکھا دیں بات ختم ہو جائے گی۔ فیصلہ ہو چکا ہے۔ الحمد للہ یہ بات قطعاً اس میں ثابت نہیں ہے، پروفیسر صاحب یہ فرما رہے ہیں کہ حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما کو قرآن فاستمعوا لہ وانصتوا لعلکم ترحمون۔ کی تفسیر نہیں آتی تھی۔ پروفیسر صاحب اس کو حرم السجده میں جا کر کافروں کے ساتھ لگا رہے ہیں، کہیں کی اینٹ کہیں کاروڑا اہمان مٹی نے کنبہ جوڑا۔ یہ جو اس کے ساتھ مؤمنوں کو کھڑا ہے یہ پروفیسر صاحب کو نظر نہیں آ رہا اور اس آیت کی وہ تفسیر کرنا چاہتے ہیں کہ جس کے بارے میں عبدالرحمن مبارکپوری تحقیق الکلام میں لکھ گیا ہے کہ یہ تفسیر کہ یہ آیت کافروں کے بارے میں نازل ہوئی ہے، کسی صحابی نے بیان نہیں کی۔

صحابہ کو تفسیر کا حق تھا یا نہیں؟ (تھا)۔ تابعین میں سے کسی نے بھی بیان نہیں کی۔ حاجی صاحب میں آپ کو یہ بات بتانا چاہتا ہوں کہ انصاف ہو تو مسئلہ واضح ہے۔ یہ میں نے روایت بھی ہے،

انما جعل الامام لیؤتم بہ فاذا کبر فکبروا واذا قرأ

فانصتوا۔

اگر یہ پوری حدیث لکھ دیتے تو مسئلہ حل ہو جاتا انہوں نے آگے نہیں لکھا،

واذا قال الامام غیر المفضوب علیہم ولا الضالین

فقولوا آمین واذا رکع فارکعوا واذا قال سمع اللہ لمن

حمدہ فقولوا ربنا لک الحمد۔

حدیث تو یہ چاہئے تھی کہ جس طرح اللہ کے پیغمبر ﷺ نے فرمایا، اذا کبر فکبروا امام اللہ اکبر کہے تو تم اللہ اکبر کہو، واذا قرأ الفاتحة فاقرأوا الفاتحة جب امام فاتحہ پڑھے تم فاتحہ پڑھو، واذا قرأ السورة فانصتوا جب امام سورۃ پڑھے تم خاموش ہو جاؤ۔ تو دیکھئے کہ انہوں نے حدیث نامکمل نقل کی اور آگے جا کر جواب دیتے ہیں کہ اس سے فاتحہ مراد ہی نہیں، فاتحہ کب برابر ہے گی جب حدیث ہی نامکمل پیش کی اور لکھا ہے واذا قرأ فانصتوا کو ماعداء الفاتحہ پر محمول کریں، آپ اندازہ لگائیں اللہ کے نبی ﷺ کی حدیثوں کے ساتھ یہ دھوکہ، اور یہ وہ کتابیں ہیں جو میرے حاجی صاحب جیسے دوستوں کو لار دی جاتی ہیں اور حاجی صاحب یہ سمجھتے ہیں کہ یہ لوگ قرآن کی خدمت کر رہے ہیں۔ اللہ کے نبی ﷺ کی حدیثوں کو کھڑے کر کے لکھنا میرے خیال میں یہ ایک مسلمان کی شان نہیں ہے اور پھر اس طرح کاٹ کر حدیث پیش کرنا اور پھر اللہ کے نبی ﷺ کا فرمان غیر المفضوب علیہم ولا الضالین کاٹ کر آگے یہ لکھ دینا کہ یہ فاتحہ کے لئے نہیں ہے، میں یہ عرض کرتا ہوں کہ یہ انداز صحیح نہیں ہے۔ میں پروفیسر صاحب سے بھی یہ عرض کروں گا کہ آپ بھی یہ انداز اختیار نہ فرمائیں جو مولانا عبدالرحمن مبارکپوری کا تھا۔ ہم

نے بات بھی سمجھائی ہے۔

پروفیسر حافظ عبداللہ صاحب۔

میں نے یہ عرض کیا تھا کہ جماعت کا سلسلہ مدینہ منورہ میں شروع ہوتا ہے اور یہ آیت کی ہے، اس پر سب کا اتفاق ہے کہ یہ آیت کی ہے۔ اور میں نے قرآن کریم کی آیت آپ کے سامنے پیش کی تھی،

وقال الذين كفروا لا تسمعوا لهذا القرآن

كافرون نے کہا کہ قرآن کو نہ سناؤ،

والغوا فيه لعلكم تغلبون

اور شور مچاؤ اس میں تاکہ تمہاری جیت رہے۔ جب تم شور مچاؤ گے لوگوں کے پلے کچھ نہ پڑے گا، نبی بارے گا تم جیتو گے۔ کیا یہ کافر نماز کے بارے میں جو شور مچاتے تھے؟ کافر تو جب حضور ﷺ وعظ فرماتے اس وقت شور کرتے تھے۔ اس وقت کی یہ بات ہے نماز کے بارے میں تو یہ ہے ہی نہیں۔ اور پھر یہی لفظ میں نے آپ کو قرآن کی آیت پڑھ کر سنائی واذ اقرئ عليهم القرآن وای قرئ ماضی مجہول کا صیغہ ہے، لا یسجدون وہ سجدہ نہیں کرتے، ماننے نہیں، جھٹکتے نہیں، بل الذین کفروا ینکذبون بلکہ کافر قرآن کی تکذیب کرتے ہیں۔ میں نے اپنی طرف سے تفسیر نہیں کی، یہ تفسیر ابن کثیر ہے

واذا قرئ القرآن فاستمعوا له وانصتوا لعلکم

تو حمون۔

میرے کہنے کا مقصد یہ ہے کہ اس قرآن کے اندر نہ نماز کا لفظ ہے، اسی قرآن مجید کے اندر نہ مقتدی کا لفظ ہے اور نہ کوئی اور لفظ۔ اس میں عام بات بیان کی گئی ہے۔ واذ اقرئ القرآن فاستمعوا له وانصتوا لعلکم تو حمون۔ جب قرآن پڑھا جائے تو تم قرآن کا وعظ سنو خاموش رہو۔ انہوں نے کہا کہ اونچی آواز کا ذکر نہیں ہے، یہ ہے،

البیہقی فی القرات عن ابن عباس فی قوله تعالیٰ

واذا قرئ القرآن نزلت فی رفع الاصوات خلف رسول اللہ

ﷺ فی الصلوة۔

یہ آیت نازل ہوئی ہے کہ لوگ آوازیں اونچی کرتے تھے خلف رسول اللہ ﷺ اور خطبہ میں بھی، اور خطبہ یوم الجمعة اور خطبہ میں بھی، اور فی العیدین اور عیدین میں بھی فہماهم عن الکلام فی الصلوة آپ ﷺ نے ان کو نماز میں کلام کرنے سے منع فرمادیا، وفی الخطبہ اور خطبہ میں، اس لئے کہ وہ بھی امام کے حکم میں ہے کہ جو آدمی باتیں کرے گا اس کی نماز وغیرہ نہیں ہے۔

میرے کہنے کا مقصد یہ ہے کہ صحابہ نے جو مختلف تفسیریں بیان کی ہیں اس کے متعلق اصول نہیں،

قال الزرکشی فی البرہان قد عرف من عادة

الصحابة۔

صحابہ کی عادت سے یہ بات معلوم ہوئی ہے والصابعین اور تابعین کی عادت سے بھی ان احدهم اذا قال نزلت هذه الآية فی کذا کہ جب صحابی یا تابعی کہے کہ یہ آیت اس بارے میں نازل ہوئی ہے، فانه یزید بذالک انها تتضمن هذا الحکم کہ یہ چیز بھی اس حکم تحت آتی ہے۔ یہ چیز بھی اس حکم کے تحت آتی ہے، لان هذا کما سبب فی نزولها یہ صحابی کا استدلال ہے کوئی خطبہ کیلئے نازل کرتا ہے، کوئی عید کے لئے نازل کرتا ہے، کوئی نماز کے لئے نازل کرتا ہے، اور پھر نماز بھی کیا اونچی آواز سے پڑھے ساتھ ساتھ پڑھے، جس سے مخالفت ہو جو امام کی بحث ہے، اس کو یہ ہاتھ تک نہیں لگایا۔

انہوں نے کہا لا تسمعوا لهذا القرآن قرآن نے فرمایا تم سنو گے تم پر رحمت

ہوگی۔ نماز کا ذکر کہیں نہیں ہے، جب نماز کا ذکر نہیں ہے تو مقتدی کا ذکر کہاں ہے؟ اب سوال ہی

پیدا نہیں ہوتا۔

مولانا عبدالحی لکھنوی فرماتے ہیں کہ یہ جو آیت مذکور ہے، جس سے ہمارے حنفی بھائی استدلال کرتے ہیں اپنے مذہب پر یہ دلالت نہیں کرتی،

علی عدم جواز القراءات اذا جهر الامام في الصلوة.

جب امام بلند آواز سے پڑھ رہا ہو مقتدی قرأت نہ کرے، یہ بات ثابت نہیں ہوتی۔ میں نے پہلے بھی یہ کہا تھا کہ فیصلہ حدیث کرتی ہے، قرآن فیصلہ نہیں کرتا۔ حضرت علیؓ نے جو حضرت ابن عباسؓ کو بھیجا تھا، انہیں فرمایا تھا خاصمہم بالسنة ان سے سنت سے بات کرنا فانہم لن یجدو عنہا محیصا، وہ بھاگ نہیں سکیں گے۔ آپ کو یہ بات تسلیم کرنی ہوگی کہ اس آیت میں نہ نماز کا ذکر ہے، نہ مقتدی کا ذکر ہے، نہ امام کا ذکر ہے۔ اس کے اندر یہ ہے کہ قرآن کو سمجھنے کی کوشش کرو۔ اب اگر یہ آیت اس بارے میں ہے، تو نماز ہو رہی ہے، ایک حنفی آتا ہے وہ اللہ اکبر کہتا ہے، وہ کیوں کہتا ہے، حالانکہ اس کو چپ رہنا چاہئے۔ جب اللہ اکبر کہتا ہے تو معلوم ہوا کہ جو اوجہات ہیں، جو ضروری ہیں، وہ بے شک ادا کرو، اس آیت کے مخالف نہیں۔

اس بات کو حدیث ثابت کرے گی۔ کہ اس سے کیا کیا چیز ثابت ہوتی ہے میں پھر آپ کی توجہ اس طرف دلاؤں یہ کتاب فلاں کی، یہ عبدالرحمن کی، ان کتابوں سے یہ قطعاً ثابت نہیں کر سکتے کہ مقتدی قرأت نہ کرے، اور قرأت بھی وہ جو ہمارا دعویٰ ہے۔ انہوں نے حضرت عبداللہ بن عباسؓ کی دکھائی تھی۔ ہم نے بھی عبداللہ بن عباسؓ کی دکھادی۔ اور تحقیق کا حوالہ دیا،

والیہقی فی القراءات عن ابن عباس واذا قرئ نزلت

فی رفع الاصوات خلف رسول اللہ ﷺ وابن ابی شیبہ عن

مجاہد قال هذا فی الصلوة والخطبة یوم الجمعة.

یہ عجیب بات کر رہے ہیں۔ اب دیکھیں یہ باتیں تو چلتی رہیں گی، مولوی تو کبھی نہیں مانے گا۔ میں نہ یہ۔ لیکن یہ بات تو طے ہے کہ جو میں نے شروع سے عرض کیا تھا کہ قرآن سے مولوی

صاحب یہ ثابت نہیں کر سکتے کہ مقتدی امام کے پیچھے قرأت نہ کرے۔ یہ کہتے ہیں کہ فلاں کہتا ہے، فلاں کہتا ہے۔ قرآن تو نہیں کہتا۔ قرآن میں نہ نماز کا لفظ ہے، نہ مقتدی کا لفظ ہے۔ یہ بالکل ٹھیک ہے۔

اگر آپ کا یہ دعویٰ ہے کہ قرآن سے ثابت ہو گیا ہے۔ قرآن سے اگر واضح ہے تو بتاؤ۔ اب قرآن رکوع کے بارے میں بتاتا ہے؟، سجدے کے بارے میں بتاتا ہے؟، جو نماز کے چھ رکوع ہیں، اور امام صاحب کے نزدیک سات فرض ہیں ان کے بارے میں تو قرآن بتاتا ہے؟ صرف یہ الحمد ہی رہ گئی کہ جس کو قرآن سے ثابت کرتے ہیں۔ حالانکہ نہ نماز کا نام، نہ قرأت کا نام، نہ مقتدی کا نام۔ اور پھر واذا قرئ جائجا قرآن میں آتا ہے

واذا قرئ علیہم القرآن لا یسجدون بل الذین

کفروا یکذبون.

حضرت مولانا محمد امین صفور صاحب اوکاڑوی۔

الحمد لله وكفى والصلوة والسلام علی عباده

الذین اصطفیٰ. اما بعد.

میرے دوستو، میں نے پروفیسر صاحب کے سامنے اور آپ سب کے سامنے قرآن کی

واذا قرئ القرآن فاستمعوا له وانصتوا لعلکم

ترحمون

ڈیش کی۔ میں نے کہا تھا کہ قرئی مجھول کا صیغہ ہے، جیسے کہتے ہیں کہ خطبہ نے لکھا تو سب کو پتا ہوتا ہے کہ خطبہ نے لکھا۔ جب کہا جاتا ہے کہ خطبہ لکھا گیا ہے، اب پتا نہیں کہ کس نے لکھا ہے۔ تو پتا چلانا پڑتا ہے۔

اب میں نے اللہ کے نبی ﷺ کی حدیث سے تفسیر بیان کر دی اس میں غ

میں بھی پروفیسر صاحب کو کہتا ہوں کہ صرف ایک صحابی کا قول جس نے یہ کہا ہو کہ یہ آیت مکہ میں نازل ہوئی ہے یہ میرا چیلنج ہے۔ یہ کسی صحابی سے ثابت نہیں، میں پورے چیلنج سے کہتا ہوں یہ کہ مکہ میں جماعت نہیں ہوئی، یہ کسی صحابی کا قول نہیں۔

پروفیسر صاحب اپنی طرف سے باتیں کر رہے ہیں اور یہ بھی میں نے عرض کر دیا تھا کہ خطبے میں بھی ہم خاموش رہتے ہیں، اور یہ آکر خطبے میں نفل پڑھتے ہیں، ہم خاموش رہتے ہیں انہوں نے نماز میں اس آیت کو مانا نہ خطبے میں اس آیت کو مانا، نہ عید میں اس آیت کو مانا، ہم عید میں بھی باتیں نہیں کرتے۔ انہوں نے نہ عید میں مانا، نہ جمعہ میں مانا، نہ اور جگہ مانا۔

پھر یہ کہتے ہیں کہ اونچی آواز کے بارے میں نازل ہوئی اور علامہ عبدالحی نکتہ صوفی کا قول پیش کیا۔ پیش صحابہ کا قول کرنا تھا، کر عبدالحی نکتہ صوفی کا رہا ہے۔ یہ دیکھیں بخاری شریف آیت نازل ہوئی لا تحرك به لسانك لتعجل به حضرت جبرائیل علیہ السلام جب قرآن لے کر نازل ہوتے تھے تو اللہ کے نبی ﷺ کو قرآن سناتے تھے تو اللہ کے نبی ﷺ اس خوف سے کہ کہیں کوئی لفظ بھول نہ جائے، ساتھ ساتھ پڑھتے تھے۔ یہاں لفظ ہیں بحوک شفیعہ صرف حضرت ﷺ کے ہونٹ ملتے، حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہ نے بھی ہونٹ ہلا کر دکھائے۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ساتھ نہ پڑھیں فاستمع له وانصت۔^(۱) وہی لفظ فرماتے ہیں، اس سے پتا چل گیا کہ اگر زبان مل جائے تو بھی انصتوا کے خلاف ہے، اگر ہونٹ مل جائیں پھر بھی انصتوا کے

(۱) حدثنا موسى بن اسماعيل قال اخبرنا ابو عوانه انه قال حدثنا

موسى بن ابي عائشة قال حدثنا سعيد بن جبیر عن ابن عباس رضی اللہ عنہما فی قوله تعالیٰ ﴿لا تحرك به لسانك لتعجل به﴾ قال کان رسول الله ﷺ يعالج من التنزيل شدة وکان مما يحرك شفیعہ فقال ابن عباس رضی اللہ عنہما فانا احمر کھما لک کما کان رسول الله ﷺ يحمر کھما وقال سعید انا احمر کھما کما رأیت ابن عباس يحمر کھما فحک شفیعہ فانا لا تحرك به لسانك لتعجل به ان

خلاف ہے۔ پروفیسر صاحب نہ زبان ہلائیں نہ ہونٹ، پھر جو چاہیں کریں۔

یہ بخاری شریف میرے پاس ہے، پروفیسر صاحب کبھی چودھویں صدی کی بات بتا رہے ہیں کبھی کسی صدی کی، میں صحیح بخاری سے حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہ سے بتا رہا ہوں اور خود اللہ تعالیٰ سے لا تحرك به لسانك اور اللہ کے نبی ﷺ سے یہ باتیں بیان کر رہا ہوں، تو دیکھئے

علینا جمعه وقرآنہ قال جمعه لک صدرك وقرآه فاذا قرأنا ه فاتبع طرآنہ قال فاستمع له وانصت، ثم ان علینا بیانہ ثم ان علینا ان قرآه فکان رسول الله ﷺ بعد ذالک اذا اتاه جبرئیل استمع فاذا انطلق جبرئیل قرآه البی ﷺ کما قرآه۔ (بخاری ص ۳)

ترجمہ۔ سند کے بعد، ابن عباس رضی اللہ عنہ سے اس آیت کی تفسیر میں، (اے پیغمبر ﷺ) جلدی سے وحی کو یاد کر لینے کے لئے اپنی زبان کو نہ ہلایا کرو، ابن عباس نے کہا آنحضرت ﷺ پر قرآن اترنے سے (بہت) سختی ہوتی تھی اور آپ اکثر اپنے ہونٹ ہلاتے تھے (یاد کرنے کے لئے) ابن عباس نے (سعید سے) کہا میں تجھ کو بتاتا ہوں ہونٹ ہلا کر جیسے رسول اللہ ﷺ ہونٹوں کو حرکت دیتے تھے۔ سعید نے کہا میں اپنے دونوں ہونٹ ہلا کر دکھاتا ہوں جیسے میں نے ابن عباس رضی اللہ عنہ کو دیکھا کہ وہ ہونٹ ہلاتے تھے۔ پھر سعید نے اپنے دونوں ہونٹ ہلائے، ابن عباس رضی اللہ عنہ نے کہا اب اللہ تعالیٰ نے یہ آیت اتاری، وحی کو یاد کرنے کے لئے اپنی زبان نہ ہلایا کرو، قرآن کا تجھ کو یاد کر دینا اور پڑھنا ہمارا کام ہے، ابن عباس رضی اللہ عنہ نے کہا یعنی تیرے دل میں جمادینا اور پڑھنا دینا (پھر یہ جو اللہ نے فرمایا) ہمارا کام ہے کہ اس کا بیان کر دینا یعنی تجھ کو پڑھنا دینا، پھر ان آیتوں کو اترنے کے بعد آنحضرت ﷺ ایسا کرتے تھے (کہ) جب جبریل آپ کے پاس آکر قرآن سناتے تو آپ (چپکے) سنتے رہتے، جب وہ چلے جاتے تو آنحضرت ﷺ اسی طرح قرآن پڑھ دیتے جیسے حضرت جبریل نے پڑھا تھا۔

میں حیران ہوں پروفیسر صاحب کو نہ بخاری شریف کا پتا ہے کہ اس میں مکہ مکرمہ میں جماعت کا ذکر ہے، نہ اس کا پتا ہے کہ یہ خود پہلے فرما چکے ہیں کہ آیت اسوقت نازل ہوئی جب حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ ایمان لا چکے تھے، اور ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کے بارے میں ساری دنیا جانتی ہے کہ وہ سات ہجری میں مسلمان ہوئے، مدینہ منورہ میں مسلمان ہوئے۔

پروفیسر صاحب بات فیصلے کی یہ ہے کہ میں نے شروع میں جو بات کی کہ آیت اس مسئلہ کے بارے میں ہے، میں ابھی تک اس پر ہوں نبی ﷺ کے فرمان کی وجہ سے، اس پر ہوں صحابہ کی تالیف و تالیف میں، اس پر ہوں اجماع امت کی وجہ سے۔ اور پروفیسر صاحب کئی باتیں بدل چکے ہیں۔

نمبر ۱۔ یہ کافروں کے لئے ہے۔

نمبر ۲۔ یہ باتوں سے روکنے کے لئے ہے۔

نمبر ۳۔ یہ خطبے کے لئے ہے۔

نمبر ۴۔ یہ نماز کے لئے اور قرأت کے لئے ہے۔ لیکن اونچی سے روکنے کے لئے۔

تو دیکھئے آج تک پروفیسر صاحب مجھ سے زیادہ عمر والے ہیں، قرآن کی ایک آیت کی تفسیر صحیح نہیں سمجھ سکے ورنہ میری طرح ایک ہی بات بیان کرتے اور میں نے جو بات بیان کی اس پر الحمد للہ قائم ہوں اور مجھے یقین ہے کہ یہ بات صحیح ہے۔

میں نے یہ بھی بتایا تھا کہ اس نے جو ابن عباس رضی اللہ عنہما والی روایت اونچی آواز والی کتاب القرآن تھقی سے پیش کی ہے، اس کا پہلا راوی ضعیف ہے۔ پروفیسر صاحب اگر آپ کو علم اسماء الرجال سے کوئی تعلق ہے اور علم حدیث آپ نے واقعی کسی استاد سے پڑھا ہے تو مجھے اس کی سند صحیح ثابت کر کے دکھائیں۔

نمبر ۲۔ پروفیسر صاحب نے ایک بڑی عجیب بات ارشاد فرمائی ہے کہ حق کی بات نہ ہم مانیں گے نہ یہ مانیں گے، پروفیسر صاحب اپنے بارے میں جو چاہیں فرمائیں لیکن میں الحمد للہ

اپنے بارے میں اور اپنی جماعت کے بارے میں پورے وثوق سے کہتا ہوں کہ حق کو ماننے میں ہم شکست نہیں سمجھتے بلکہ فتح سمجھتے ہیں۔ جو حق بات ہو ہم مانیں گے، میں یہ نہیں کہتا کہ ہم نہیں مانیں گے۔ پروفیسر صاحب نے خود یہ بات مان لی کہ حق بات نہ ہم مانیں گے نہ یہ۔ لیکن پروفیسر صاحب یہ اپنے بارے میں تو کہیں، لیکن ہمارے بارے میں نہ کہیں۔ میں عرض کرتا ہوں کہ پروفیسر صاحب اگر آپ اسی طرح رہے آپ نے نہ نبی ﷺ کی تفسیر مانی، نہ صحابہ کی تفسیر مانی، نہ آپ نے اجماع امت کو مانا، تو پھر آپ حق کہاں سے لیں گے؟ نہ حق آپ کے پاس ہوگا نہ آپ مانیں گے۔

بہر حال میں نے یہ باتیں واضح کر دی ہیں۔ بات تو ختم ہے پروفیسر صاحب سے میں مطالبہ کر رہا ہوں کہ قرآن پاک کی اسی آیت کے بارے میں ایک صحابی کا قول پیش کریں کہ یہ آیت قرأت خلف الامام کے بارے میں نازل نہیں ہوئی، اگر ایسا قول ہو پھر رد ہوگا۔ ایک تابعی کا قول ہو۔ میں نے اجماع امت بیان کیا۔ اللہ کے نبی ﷺ کا ارشاد ہو کہ یہ آیت قرأت خلف الامام کے بارے میں نازل نہیں ہوئی۔

پروفیسر صاحب کہتے ہیں کہ میں حق نہیں مانوں گا میں قسم کھا کر کہتا ہوں کہ پروفیسر صاحب ایک صحابی کا قول پیش کریں میں اسی وقت اٹھ کر اعلان کروں گا کہ پروفیسر صاحب نے مجھے یہ بات بتادی ہے میں مان گیا ہوں اور یہ میری شکست نہیں الحمد للہ فتح ہے۔

پروفیسر عبداللہ بہاولپوری۔

یہ کہتے ہیں کہ یہ آیت کلی نہیں ہے۔ یہ میرے ہاتھ میں کتاب ہے مولانا رشید احمد گنگوہی کی۔

حضرت مولانا محمد امین صفدر صاحب اوکاڑوی۔

صحابہ سے تفسیر پیش کرو۔ یہ بات پہلے طے ہو گئی تھی کہ صحابہ سے تفسیر پیش کی جائے گی یا تابعین سے۔

پروفیسر عبداللہ بھاولپوری۔

یہ آیت کی ہے مدنی نہیں۔ مولانا رشید احمد گنگوہی نے سبیل الرشاد میں لکھا ہے، بافتاق محدثین و مفسرین یہ آیت کی ہے کسی نے اس کے کئی ہونے سے انکار نہیں کیا۔ میں نے ایک حنفی عالم کا حوالہ دیا ہے۔ یہ دیکھیں تفسیر جلالین ہے، اس میں لکھا ہوا ہے سورۃ الاعراف مکیہ یہ تفسیر جلالین ہے، اب جب یہ کی ہے۔ یہ جتنے عالم ہیں یہ سب مولانا رشید احمد گنگوہی کے شاگرد ہیں، بلا واسطہ یا بالواسطہ۔ وہ صاف طور پر یہ کہہ رہے ہیں کہ یہ کی ہے۔ پھر یہ نور الانوار ہے اس میں لکھا ہے،

وحکمها بین الایتن المصیر الی السنة لان الایتن

اذا تعارضتا تساقطتا۔

جب دو آیتوں میں تعارض ہو تو وہ گر جاتی ہیں،

فلا بد للعمل من المصیر الی ما بعده وهو السنة۔

پھر ہمیں سنت کی طرف جانا پڑے گا۔

ولا يمكن المصیر الی الایة الثالثة۔

تیسری آیت کی طرف نہیں جاسکتے،

لانه یفضی الی الترجیح بکثرة الادلة۔

اس لئے کہ کثرت دلائل کی وجہ سے ترجیح کا مسئلہ پیدا ہوگا،

ذالک لایجوز۔

اور یہ قرآن میں جائز نہیں۔

مشالہ قولہ تعالیٰ فاقروا ما تیسر من القرآن مع قولہ

تعالیٰ واذا قرئ القرآن فاستمعوا له وانصتوا

ان دونوں آیتوں کا آپس میں ٹکراؤ ہے اور جب ٹکراؤ ہے،

فان الاول بعمومه یوجب القرات علی المقتدی

والثانی بخصوصہ ینفیہ وقد ورد فی الصلوة جمیعاً

فتساقطتا۔

دونوں ساقط ہو گئیں۔ دونوں سے استدلال نہیں ہو سکتا۔ آگے دیکھئے گا،

فیصار الی الحدیث بعده۔

اس کے بعد ہم حدیث کی طرف جائیں گے۔

وهو قوله علیه السلام من كان له امام فقرأه الامام له

قرأت۔

اب ہم حدیث کی طرف جائیں گے یہ ان کے بڑے ہیں۔

حضرت مولانا محمد امین صفدر صاحب اوکاڑوی۔

ترجمہ بھی کرو۔

پروفیسر عبداللہ بھاولپوری۔

اب ہم حدیث کی طرف جائیں گے،

من كان له امام

جس کا امام ہو،

فقرأه الامام له قرأت۔

امام کی قرأت مقتدی کی قرأت کو بھی کفایت کر جائے گی۔ لیکن کون سی قرأت؟ ہم کہتے

ہیں کہ الحمد تو فرض ہے۔

(پروفیسر عبداللہ بھاولپوری صاحب کے اس پھٹنے پر لوگوں کی ہنسی قابل دیدہ)

تھی لوگ پروفیسر صاحب کے ڈھٹ پن پر تعجب کر رہے تھے، اس پر کسی نے کہا کہ کیا الحمد قرآن نہیں ہے؟ اس پر پروفیسر صاحب نے کہا کیا الحمد اور باقی قرآن سارا برابر ہے؟ اس پر کسی نے کہا کہ سارا برابر ہے، اس پر پروفیسر صاحب نے کہا کہ کیا حکم مختلف نہیں؟

پھر پروفیسر صاحب نے فرمایا

کہ میں نے یہ کہا ہے کہ یہ اسی آیت سے استدلال کر رہے ہیں یہ اسی سے استدلال نہیں کر سکتے۔ یہ حنفی عالم کہہ رہے ہیں کہ ہم اس سے استدلال نہیں کر سکتے اور یہ اس کو پیش کر کے اس سے استدلال کر رہے ہیں۔ آپ کہہ رہے ہیں کہ فاتحہ قرآن ہے، بے شک قرآن ہے، لیکن قرآن قرآن کے ہونے میں فرق ہے۔ جو نسبت الحمد کی نماز کے ساتھ ہے باقی قرآن کی نہیں۔ کوئی امام ہو حنفی ہو یا اہل حدیث ہو الحمد ضرور پڑھے گا باقی قرآن خواہ کہیں سے پڑھے۔ لیکن الحمد ضرور پڑھتا ہے۔ اگر سارا قرآن برابر ہے اور الحمد بھی برابر ہے تو پھر یہ کیوں پرہمی جاتی ہے۔

حضرت مولانا محمد امین صفدر صاحب اوکاڑوی۔

یہ لکھا ہے کہ یہ آیت بخصوصہ خاص مقتدی کو پڑھنے سے منع کر رہی ہے۔

پروفیسر صاحب۔

اس نے دو آیتیں لکھی ہیں ایک واذا قرئ القرآن دوسری فاقروا ما تیسر من القرآن انہوں نے کہا کہ فاقروا ما تیسر کہتی ہے کہ مقتدی پڑھے اور واذا قرئ القرآن روکتی ہے،

پروفیسر صاحب۔

فان الاول بعمومہ یوجب القرات علی المقتدی۔

اول یعنی فاقروا ما تیسر من القرآن یہ مقتدی پر پڑھنا واجب کرتی ہے، اور واذا قرئ القرآن کہتی ہے کہ نہ پڑھے، اب دونوں آیتوں میں ٹکراؤ ہے۔ لہذا ہم نہ اس سے استدلال کرتے ہیں نہ اس سے استدلال کرتے ہیں۔ اس کو چھوڑ کر ہم حدیث کو لیتے ہیں۔

اس پر مناظرہ کروانے والے حاجی صاحب نے کہا کہ یہ حدیث تو اسی سے روک رہی ہے اور کہہ رہی ہے کہ امام کی جو قرأت ہے وہ مقتدی کی قرأت ہے۔

پروفیسر عبداللہ بھاولپوری۔

ایک یہ ہے کہ مقتدی پڑھے اور دوسری یہ ہے کہ مقتدی نہ پڑھے۔

اس پر حاجی صاحب نے کہا کہ حدیث تو یہ ہے کہ جب امام پڑھے تو تم خاموش ہو جاؤ۔

حضرت مولانا محمد امین صفدر صاحب اوکاڑوی۔

میں اس بات کا جواب دیتا ہوں۔

اس پر حاجی صاحب نے کہا،

کہ میں نے پہلے کہا تھا کہ اگر تیسرا آدمی بولے گا خواہ حنفی عالم ہو یا اہل حدیث میں اس کو اہل دونوں گا۔ اب (سلفی یا چھتوی) صاحب نے بات کی ہے، علماء کی عزت کا مسئلہ ہے لیکن اس آدمی کو میں باغی تصور کروں گا، اسی کو آپ نے تسلیم کیا ہے۔ میں نے بھی وہ کتاب نہیں پڑھی، حالانکہ میں پڑھ سکتا ہوں۔ وہ کتاب اٹھا کر میں نے مولانا کو دے دی ہے، اس لئے کہ جو میں نے نواد کہا ہے اس کے خلاف نہ لازم آئے۔ اگر ان کو اعتراض ہے تو یہ پروفیسر صاحب کو بھیجے کر دیں خود آگے تشریف لے آئیں۔ اگر آپ ان میں پروفیسر صاحب میں ضعف محسوس کرتے ہیں تو خود آگے تشریف لے آئیں۔

حضرت مولانا محمد امین صفدر صاحب اوکاڑوی۔

الحمد لله وكفى والصلوة والسلام على عباده

الذين اصطفى. اما بعد.

دیکھئے بات الحمد للہ صاف ہوتی چلی آ رہی ہے، پروفیسر صاحب نے فرمایا تھا کہ ہم حق نہیں مانیں گے، حاجی صاحب نے بڑی صاف بات پوچھی کہ فاتحہ قرآن ہے یا نہیں؟ اس کا

جواب اتنا ہے کہ ہے یا نہیں۔

(غیر مقلدین آپس میں باتیں کرنے لگے جس پر مناظرہ منعقد کروانے والے حاجی صاحب نے فرمایا کہ جب مولانا بات کرتے ہیں آپ سنتے کیوں نہیں)

میں آپ سے پوچھتا ہوں کہ جب عورت پر ایسے دن آتے ہیں جن میں وہ نماز نہیں پڑھتی کیا وہ قرآن پڑھتی ہے؟ (نہیں) نہیں پڑھتی ہے۔ فاتحہ پڑھتی ہے؟ نہیں۔ تو فاتحہ اور سارے قرآن کا ایک ہی حکم ہوا۔ جب مرد یا عورت پر غسل فرض ہو تو قرآن نہیں پڑھتے۔ فاتحہ پڑھتے ہیں؟ نہیں۔ تو فاتحہ اور سارے قرآن کا ایک ہی حکم ہوا۔ آنحضرت ﷺ نے فرمایا کہ رکوع اور جہدہ میں قرآن پڑھنا منع ہے جس طرح سورۃ بقرہ پڑھنا منع ہے اسی طرح سورۃ فاتحہ پڑھنا بھی منع ہے۔

پھر قرآن کہتا ہے اذ اقرأت القرآن فاستعذ بالله آپ اور کوئی کتاب شروع کرتے ہیں تو حاجی صاحب آپ اعوذ باللہ نہیں پڑھتے، جب قرآن پڑھتے ہیں تو اعوذ باللہ پڑھتے ہیں۔ اب میں آپ سے پوچھتا ہوں آپ فیصلہ دیں کہ آپ نماز میں سورۃ فاتحہ سے پہلے اعوذ باللہ پڑھتے ہیں یا کسی اور سورۃ سے پہلے؟ سورۃ فاتحہ سے پہلے پڑھتے ہیں۔ تو سورۃ فاتحہ قرآن ہوئی یا نہ ہوئی؟ حاجی صاحب نے تو بات بالکل واضح فرمادی ہے کہ جب پورے قرآن کا یہ حکم ہے، اب پروفیسر صاحب ان دو آیتوں کو نکرانا چاہتے ہیں کہ یہ دو آیتیں آپس میں نکرنا جائیں اور اس طرح یہ آیت ختم ہو۔

آیت فاقروا ما تیسر من القرآن سورۃ مزمل کی آیت ہے، اور صحیح مسلم شریف میں موجود ہے کہ سورۃ مزمل بالکل ابتدا میں نازل ہوئی ہے۔ علامہ سیوطی الاقنان میں فرماتے ہیں کہ سورۃ مزمل تیسرے نمبر پر نازل ہوئی۔ بلکہ یہ کتاب جو انہوں نے دی تھی تحقیق الکام اس میں بھی ہے کہ مزمل کا نزول اعراف سے پہلے کا ہے اور سورۃ فاتحہ پانچویں نمبر پر نازل ہوئی ہے۔ پانچ پہلے ہوتا ہے یا بعد میں؟ جس دن سورۃ مزمل آئی ہے اس وقت تو ابھی فاتحہ نازل بھی نہیں ہوئی تھی۔ اس

لے یہ اختلاف کیسے بنے گا۔ سورۃ مزمل نازل ہوئی ہے تہجد کے بارے میں۔ تہجد کی نماز اکیلے کی جاتی ہے، تو یہ اکیلے کا مسئلہ ہے۔ اس کو ہم مانتے ہیں کون نہیں مانتا۔ آپ اکیلے نہیں پڑھتے؟ آپ کیوں خواہ مخواہ نکرانا پیدا کر رہے ہیں۔ پھر جو حدیث انہوں نے بیان فرمائی ہے

(من كان له امام فقرأه الامام له قرات)

فرماتے ہیں امام اخیرنا ابو حنیفہ امام محمد فرماتے ہیں کہ امام ابو حنیفہ نے ہمیں یہ حدیث سنائی حدیثنا ابو الحسن موسیٰ بن ابی عائشہ۔^(۱) وہ فرماتے ہیں کہ امام موسیٰ بن ابی عائشہ نے ہمیں حدیث سنائی،

حدیثنا عبد اللہ بن شداد ابن الہاد عن جابر بن عبد اللہ

قال صلی رسول اللہ ﷺ

حضرت جابر بن عبد اللہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ جماعت کروارہے ہیں۔ دیکھو جماعت کی حدیث ہے، اور ایک آدمی جب آیا تو اس نے قرآن پڑھنا شروع کر دیا نماز میں انسان قرآن کہاں سے شروع کرتا ہے؟ فاتحہ سے۔ فجعل رجل من اصحاب النبی ﷺ حدیث پر غور کریں، یہاں (پڑھنے والے کے لئے) رجل کا لفظ ہے اور یہاں (روکنے والے کے لئے) صحابی کا لفظ ہے۔ اس نے اس کو نماز میں روکنا شروع کر دیا، یعنی صحابہ کے نزدیک یہ مسئلہ اتنا اہم تھا کہ اسے وہ نماز کے بعد بھی روک سکتے تھے، لیکن نماز کے اندر ہی روکنا شروع کر دیا۔

ينها عن القرات في الصلوة.

(۱) اس میں جو دو روای تاہی ہیں ایک امام صاحب ہیں جن کی امامت پوری دنیا پر اظہار میں اکتس ہے اگرچہ کوئی چرگا در آپ کے شمس امامت کو نہ دیکھ سکے۔ دوسرے راوی حضرت موسیٰ بن ابی عائشہ الکوفی یہ بھی جلیل القدر تابعی ہیں امام بخاری نے بخاری میں باب کیف کان بدو الوحي میں ان سے روایت لی ہے۔

نماز میں ہی روکنا شروع کر دیا۔

فقال انتھانی عن القرات خلف النبی ﷺ

نماز کے بعد اس نے کہا کہ اللہ کے نبی ﷺ جماعت کروا رہے ہیں، تو نے مجھے پیچھے قرأت کرنے سے کیوں روکا۔ فتنازعاً دونوں میں جھگڑا ہو گیا، حتیٰ ذکر ذالک للنبی ﷺ یہ جھگڑا اللہ کے نبی ﷺ کے سامنے گیا۔ دیکھئے اللہ کے نبی ﷺ سے بڑی عدالت کس کی ہے؟ رسول اقدس ﷺ نے فرمایا

من صلی خلف الامام فان قرأت الامام له قرأت.

جو امام کے پیچھے نماز پڑھے امام کی قرأت اس کی قرأت ہے۔

یہ حدیث اتنی اونچی سند کی ہے اس کے راوی دو تابعی ہیں اور دو صحابی ہیں۔ صحابہ اور تابعین کے علاوہ راوی ہی کوئی نہیں اور میں پورے دعوے سے کہتا ہوں کہ اتنی اونچی سند کی حدیث پروفیسر صاحب کوئی میرے سامنے پیش نہیں کر سکتے۔ اس لئے دیکھئے میں نے قرآن کی آیت پیش کی اور الحمد للہ دو پہر کے سورج کی طرح آپ کے سامنے یہ بات واضح ہو گئی کہ قرآن کی یہ آیت نازل ہونے سے پہلے صحابہ اللہ کے نبی ﷺ کے پیچھے پڑھتے تھے۔ اس آیت نے اگر منع کر دیا۔ اب جس طرح صحابہ پہلے نماز میں باتیں کر لیا کرتے تھے، پھر منع ہو گئیں؟ آج دنیا نے دیکھ لیا ہے کہ جو لوگ قرآن وحدیث کا سب سے زیادہ نام لیتے وہ پہلے ہی قرآن کو چھوڑ گئے اور حدیث بھی کوئی نہیں آرہی۔

اور میں یہ عرض کر رہا ہوں کہ اگر بالفرض حدیث ہو بھی یہی تو جس طرح نماز میں باتیں کرنے کی حدیثیں بخاری ومسلم میں ہیں اور اس کے بعد آیت نازل ہوئی قوموا للہ فانتہیں اب ان حدیثوں پر عمل نہیں رہا، اگر کوئی نماز میں باتیں کرنے کی حدیث پیش کرے تو جس طرح وہ دھوکہ ہوگا اسی طرح یہ بھی دھوکہ ہے۔ یا تو دونوں حدیثیں سنائیں، کرنے کی بھی اور نہ کرنے کی بھی۔ اور اگر ایک سنائی ہے تو نہ کرنے کی سنائے۔

اسی طرح متھ کرنے کی احادیث موجود ہیں بخاری ومسلم میں اور متھ کی روایتیں بھی ہیں اگر کوئی متھ کرنے کی حدیث سنائے اور متھ کی نہ سنائے تو یہ دھوکہ ہے۔ ایک سنائی ہے متھ کی نہ سنائی، اس زمانے کی روایتیں جب شراب بھی جائز تھی جب متھ بھی جائز تھا، یہ اس زمانے کی روایتیں لوگوں کو سنائے اور اس کے بعد آیتیں نازل ہوئیں متھ کی حرمت کی آیت نازل ہوئی، نماز میں باتیں کرنے سے منع کرنے کی آیت نازل ہوئی، بیت المقدس سے منہ پھیرنے کی آیت نازل ہوئی، نماز میں امام کے پیچھے قرأت نہ کرنے کی آیت نازل ہوئی، اس آیت کو کیوں ماننے؟ اس لئے میں پروفیسر صاحب سے گزارش کرتا ہوں کہ ایک روایت پیش کر دے۔ کہ یہ آیت قرأت خلف الامام کے بارے میں نازل نہیں ہوئی میں خدا کی قسم اٹھا کر کہتا ہوں کہ یہ ان کھولوں گا ہی نہیں۔ اور لکھ کر دے دوں گا کہ مسئلہ الحمد للہ حل ہو گیا ہے۔ ایک صحابی سے کہیں کہ یہ آیت قرأت خلف الامام کے بارے میں نازل نہیں ہوئی، مجھے اس کے بعد بیان کرنے کے لئے اٹھنے ہی نہ دینا۔ اور میں اس کو بھی فتح سمجھوں گا کہ پروفیسر صاحب نے اپنی راوی امر کے مطالعے سے میرے علم میں اضافہ کیا ہے۔ لیکن میرا دعویٰ ہے کہ قیامت تک نبی ﷺ کی پاک ﷺ کے صحابہ سے، تابعین سے کسی ایک کا قول بھی پیش نہیں کر سکتے کہ یہ آیت قرأت خلف الامام کے بارے میں نازل نہیں ہوئی۔

بات تو واضح ہو گئی ہے، جب قرآن سامنے آ گیا ہے، قرآن کا انکار کرنا چاہئے؟ قرآن کا انکار نہیں کرنا چاہئے اور یہ بات بھی آپ سب کے سامنے آچکی ہے کہ پروفیسر صاحب کو حاجی صاحب نے کتنی صاف بات پوچھی کہ فاتحہ قرآن ہے یا نہیں؟ انہوں نے جو اس پر کہا وہ آپ کے سامنے ہے۔ پروفیسر صاحب بھی لکھ دیں جہاں قرآن کا لفظ آئے گا میں فاتحہ سمیت سارا قرآن لکھ دیا گیا یہ لکھ دیں کہ میں فاتحہ کو قرآن نہیں مانتا۔ میں آپ کو ایک اور فرق بتاتا ہوں کہ پروفیسر صاحب فاقروا ماتیسرو من القرآن کے بارے میں مانتے ہیں کہ فاتحہ کے لئے ہے، اور ابراہم قرآن کے بارے میں کہتے ہیں کہ فاتحہ کے لئے نہیں۔ فاقروا ماتیسرو من

القرآن میں فاتحہ قرآن من گئی، اور اذا قری القرآن میں فاتحہ قرآن نہیں رہی۔ میں پروفیسر صاحب کی خدمت میں یہ عرض کروں گا کہ خدا کے قرآن کے ساتھ یہ سلوک نہ کیا کرو۔ اب حاجی صاحب سے میں یہی عرض کروں گا کہ میرا یہ مطالبہ پورا کروادو۔

پروفیسر عبداللہ بہاولپوری۔

میں نے یہ عرض کیا تھا کہ فاتحہ قرآن ہے، بہت سارے احکام میں برابر ہے، لیکن نماز کے اعتبار سے اس کا حکم اور ہے۔ اور پورے قرآن کا حکم اور ہے۔ حدیث ہے۔

عن عبادة بن الصامت رضی اللہ عنہ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال لا

صلوة لمن لم یقرأ بفاتحة الكتاب.

یہ عام ہے کہ مقتدی کی نماز بھی نہیں ہوتی۔ جب فرمایا لا صلوة کوئی نماز خواہ امام کی یا مقتدی کی، کوئی نماز نہیں ہوتی فاتحہ کے بغیر۔

عن عبادة بن الصامت قال قال رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم لا

صلوة لمن لم یقرأ بفاتحة الكتاب خلف الامام.

اس آدمی کی نماز نہیں جو امام کے پیچھے الحمد شریف نہ پڑھے۔ آگے فرماتے ہیں فقہاء اسناد صحیح یہ جو روایت ہے اس کی سند صحیح ہے۔

فزیادة النبی فیہ کزیادة النبی فی حدیث مکحول

وغیره فهذا عن عبادة بن الصامت صحیح.

عبادہ بن صامت رضی اللہ عنہ سے یہ روایت صحیح ہے، مشہور من اوجہ کثیرہ کئی سندوں سے یہ روایت واضح ہے،

وعبادة ابن الصامت من اکابر اصحاب رسول الله

صلی اللہ علیہ وسلم وفقهانه

مضروب رضی اللہ عنہ کے بڑے صحابہ میں سے ہیں، اور فقیر صاحب میں سے ہیں۔ وہ امام کے پیچھے امام فاتحہ پڑھا کرتے تھے۔ وہی حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث بیان فرماتے ہیں اب میرا سوال یہ ہے کہ امام والا صاحب کو اس میری بات سے اتفاق ہے کہ جو میں نے حدیث پڑھی ہے وہ صحیح ہے۔

عن عبادة بن الصامت قال قال رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم لا

صلوة لمن لم یقرأ بفاتحة الكتاب خلف الامام وقال اسناده

صحیح.

اب دیکھو یہ صحابی ہے اور من اکابر الصحابة اکابر صحابہ میں سے ہے اور الحمد کا نام ہے۔ اور بخاری شریف میں موجود ہے۔

حضرت مولانا محمد امین صفدر صاحب اوکاڑوی۔

الحمد لله وكفى والصلوة والسلام على عباده المذنبين

اصطفیٰ۔ اما بعد:

پروفیسر صاحب نے قرآن پاک کی تو کوئی آیت پیش نہیں کی قرآن پاک میں نے پیش کیا اور اللہ کے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے اس کی تفسیر بیان کی صحابہ رضی اللہ عنہم سے بیان کی، تابعین سے بیان کی، اجماع امت سے بیان کی۔ الحمد للہ ہمارا مسئلہ قرآن سے ثابت ہو گیا، حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے فرمان کے مطابق تو اب دوسری طرف جانے کی ضرورت نہیں تھی۔ لیکن اب پروفیسر صاحب نے آپ کے سامنے دو روایتیں پڑھی ہیں، ایک تو صحیح بخاری سے پڑھی، اس حدیث میں مقتدی کا ذکر بالکل نہیں ہے۔

حاجی صاحب آپ الفاظ دیکھیں،

حدثنا علي بن عبد الله حدثنا سفيان بن عيينه حدثنا

الزهري عن محمود بن الربيع عن عبادة بن الصامت رضی اللہ عنہ ان

رسول الله ﷺ قال لا صلوة لمن لم يقرأ بفاتحة الكتاب.

اس میں مقتدی کا ذکر نہیں، پھر یہ کہ اس میں جو راوی سفیان بن عیینہ ہیں یہ خود فرماتے ہیں هذا المن یصلی وحده یا کیلے کے لئے ہے۔ سنن ابی داؤد میں ہے۔^(۱) یہ انکار کریں، میں ابھی دکھاتا ہوں۔ یہ راوی سفیان بن عیینہ خود فرماتے ہیں هذا المن یصلی وحده۔ میں آپ سے پوچھتا ہوں حدیث لانی بعدی ہے اگر کوئی یہ سننے کے بعد کہے کہ غیر تشریحی نبی آسکتا ہے، تو آپ اس کو حدیث کا منکر کہیں گے یا نہیں؟ اگر یہ حدیث مقتدی کے لئے ہے تو اس کا راوی اس کا منکر ہے۔ وہ کہتا ہے یہ مقتدی کے لئے ہے ہی نہیں۔

پھر پروفیسر صاحب پاکستان میں رہتے ہیں سفیان بن عیینہ مکہ میں رہتا تھا۔ کیا مکہ مکرمہ والے امری جانتا ہے یا نہیں؟ اس کے بعد اس کے استاد ہیں زہری۔

(اس کے بعد شور ہونے لگا۔ غیر مقلدین دلائل کا جواب برداشت نہ کر سکے، شور تھا تو حضرت نے بات شروع فرمائی)

یہ آپ نے دیکھ لیا کہ قرآن پاک الحمد للہ اہل سنت والجماعت کے پاس ہے، اب آئی بخاری شریف کی بات۔ بخاری شریف سے پروفیسر صاحب نے جو حدیث پڑھی ہے،

لا صلوة لمن لم يقرأ بفاتحة الكتاب.

میں کہتا ہوں کہ اس کی سند کے جو راوی ہے امام سفیان بن عیینہ مکہ مکرمہ کے رہنے والے وہ عربی النسل ہیں وہ فرماتے ہیں هذا المن یصلی وحده یا کیلے آدمی کے لئے ہے۔ امام

(۱)۔ ابوداؤد ص ۱۲۶ اور یہ سفیان بن عیینہ کون ہیں جن کے متعلق امام ذہبی تذکرۃ الحفاظ

میں فرماتے ہیں العلامة الحافظ شیخ الاسلام محدث الحرم حدیث اور سنت کے سب سے بڑے عالم فرماتے ہیں جو امام شافعی اور امام احمد اور امام بخاری بن معین کے استاد ہیں (تذکرۃ الحفاظ ص ۲۶۲ ج ۱)

بخاری کے استاد امام احمد فرماتے ہیں اذا كان وحده۔^(۱) یہ اکیلے کے لئے ہے۔ حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ موطا امام مالک میں، حدیث کی وہ کتاب جو مدینہ میں لکھی گئی اس میں فرماتے ہیں من صلی صلوة جس نے نماز پڑھی اس میں فاتحہ نہیں پڑھی اس کی نماز نہیں ہوئی۔ الا ان یسکون وراء الامام۔ ہاں اگر امام کے پیچھے ہوں تو نہیں۔ مدینہ منورہ میں حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ کے نبی ﷺ کے صحابی وہی بات بیان فرماتے ہیں۔

پھر پروفیسر صاحب کی ایک اور بات میں عرض کر دوں؟ انہوں نے بخاری ص ۱۰۴ ج ۱ سے روایت پڑھی، اس بخاری میں ص ۱۰۸ پر روایت ہے اور روایت کا ترجمہ میں امام جماعت ارباب اہل حدیث عبدالستار صاحب سے کرتا ہوں، خود نہیں کرتا۔ وہ فرماتے ہیں فتاویٰ ستاریہ ص ۵۰ ج ۱ کہ رسول پاک ﷺ کے صحابی آخری بار مدینہ منورہ میں حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ شریف آئے، رسول پاک ﷺ جماعت کروارہے ہیں۔

(اس پر پروفیسر حافظ عبداللہ بہاولپوری نے کہا کہ میں نے جب مولانا رشید

احمد کی عبارت پڑھی آپ نے نہیں پڑھنے دی اس پر حضرت نے فرمایا)

وہ عبارت تھی یہ ترجمہ ہے، ترجمہ تو مجھے بھی کرنے کا حق ہے۔ فرماتے ہیں کہ رسول پاک ﷺ جماعت کروارہے ہیں اور آپ ﷺ رکوع میں چلے گئے، سارے صحابہ بھی رکوع میں چلے گئے۔ حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ ابھی صف سے دور ہیں، انہوں نے وہیں سے رکوع کر لیا کہ میری

(۱)۔ واما محمد بن حنبل فقال معنى قول النبی ﷺ لا صلوة لمن لم

یقرأ بفاتحة الكتاب اذا كان وحده. (ترمذی ص ۷۱)

رکعت نہ رہ جائے۔ اب جو پیچھے سے کوٹ کرتا ہے وہ فاتحہ پڑھتا ہے؟ (۱)۔

اسی بخاری میں یہ جماعت والی حدیث تھی یا نہیں؟ پروفیسر صاحب کو جماعت والی حدیث پیش کرنی چاہئے، بخاری شریف سے دھوکہ ہو رہا ہے۔ اور ہم انشاء اللہ یہ دھوکہ نہیں ہونے دیں گے۔ یہ ایسے ہی ہے جیسے ایک آدمی قرآن سے وہ آیت نہ سنائے، جس میں ہے ماں سے نکاح حرام ہے، لیکن اسے نکاح حرام ہے، یہ آیت تو نہ سنائے اور وہ آیت پڑھے،

فانکحوا ما طاب لکم من النساء۔

اور کہے ماعام ہے اور پروفیسر صاحب سے پوچھو کہ ماں عورت ہے یا نہیں؟ وہ کہے کہ قرآن سے ثابت ہو گیا کہ ماں سے نکاح جائز ہے، حالہ عورت ہوتی ہے یا نہیں؟ اور کہے کہ قرآن میں ماعام ہے حالہ کے ساتھ نکاح جائز، لیکن اس کے ساتھ نکاح جائز۔ میں خدا کی قسم دے کر پوچھتا ہوں یہ قرآن کے ساتھ دھوکہ ہے یا نہیں؟ میں نے جماعت کی نماز کی حدیث پڑھی اور اس کا ترجمہ امام جماعت غرائب اہل حدیث سے پیش کیا یہ اسی طرح دھوکہ کرتے ہیں۔

اب بخاری کی کوئی حدیث پیش کرے کہ کھانا جو چاہو۔ اور کہے کہ خنزیر کھانا بھی جائز

(۱)۔ حدثنا حمید بن مسعدة ان یزید بن زریع حدثهم ثنا سعید بن ابی

عروہ عن ذیاد الاعلم ثنا الحسن ان ابابکرہ حدث انه دخل المسجد ونبی اللہ ﷺ راكع قال فرکعت دون الصف فقال النبی ﷺ اذک الله حرصا ولا تعد

(ابوداؤد ص ۱۰۶)

حدثنا موسی بن اسماعیل قال حدثنا همام عن الاعلم وهو ذیاد عن

الحسن عن ابی بکرہ انه انتهی الی النبی ﷺ وهو راكع فرکع قبل ان یصل الی الصف فذكر ذالک للنبی ﷺ فقال اذک الله حرصا ولا تعد۔ (بخاری

ص ۱۰۸ ج ۱)

ہے۔ سو کھانا بھی جائز ہے، اور لوگوں سے پوچھے کہ حدیث صحیح ہے یا نہیں؟ یہ بتاؤ حدیث صحیح ہے یا نہیں؟ حدیث تو صحیح ہے، کہ جو چاہو کھاؤ۔ لیکن اس کا یہ مطلب غلط ہے کہ جو چاہو کھاؤ، خنزیر کھاؤ، سو کھاؤ، یہ حدیث صحیح ہے۔ اتنا بڑا دھوکہ یہ بخاری شریف کے ساتھ کر رہا ہے۔

اب دیکھئے پروفیسر صاحب نے یہ حدیث پڑھی تھی لا صلوة لمن لم یقرأ بفاتحة الكتاب خلف الامام۔ یہ کتاب القرأت تحقیقی میں ہے۔ یہ وہ حدیث ہے جو حافظ عبدالقادر روپڑی نے چار جگہ میرے سامنے پیش کی، آج تک وہ اس کی سند کے راویوں کو ثقہ ثابت نہیں کر سکا۔ حافظ عبداللہ صاحب اس کے راویوں کو اساء الرجال کی کتابوں سے ثقہ ثابت کر لیں میں مان اولں گا۔

اب دیکھئے یہ ص ۷۰ ہے اس کتاب میں آگے ص ۹۳ پر انہوں نے آیت کا شان نزول بیان کیا چار صحابہ اور بائیس تابعین سے۔ تو کتاب والے نے ثابت کر دیا کہ یہ ساری حدیثیں اس آیت سے منسوخ ہو گئیں۔ قیامت تک پروفیسر صاحب اس حدیث کو صحیح ثابت نہیں کر سکتے۔ لیکن نہ خنجر اٹھے گا نہ تلوار ان سے یہ بازو میرے آزمائے ہوئے ہیں

دوسرا دھوکہ کیا دیا کہ آگے اس آیت کی تفسیر چار صحابہ اور بائیس تابعین سے ہے جس سے پتا چلا کہ اگر یہ صحیح بھی ہوتی تو آیت سے پہلے کی ہے، میں پہلے بھی یہ کہ چکا ہوں کہ ایسا دھوکہ جائز نہیں۔ کہ متعہ کی آیتوں کو پیش کرنا اور اس سے منع کی روایتوں کو پیش نہ کرنا کیا یہ ایمان داری ہے؟ بیت المقدس کی طرف منہ کر کے نماز پڑھنے کی روایتوں کو پیش کرنا اور بیت اللہ والی روایتوں کو پسپا کرنا کیا یہ ایمان داری ہے؟ نماز میں باتیں منع ہو جانے کے بعد نماز میں باتیں کرنے کی حدیثیں مانا اور آپ کو کہنا کہ اسی پر عمل کرو یہ دھوکہ ہے یا نہیں؟ اسی طرح کا دھوکہ پروفیسر صاحب نے اس کتاب کے ساتھ کیا اور اس کتاب میں صفحہ ۷۷ پر روایت موجود ہے، عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ ﷺ حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں من صلی صلوۃ جس نے نماز پڑھی

فلم یقرأ بام الكتاب لیکن فاتحہ نہیں پڑھی، فہی خداج وہ نماز ناقص ہے، الا ان یکون خلف الامام اگر امام کے پیچھے ہوتو ہو جائے گی۔

کیا ۷۴ صفحہ والی حدیث پروفیسر صاحب کو نظر نہیں آئی۔ اسی طرح صفحہ ۷۶ پر حدیث موجود ہے عن جابر بن عبد اللہ قال قال رسول اللہ ﷺ کہ اللہ کے نبی ﷺ نے فرمایا، میں دھوکہ تیار باہوں کہ اس صفحے سے آگے نہیں پڑھا، یہ ایک عظیم دھوکہ ہے آپ اندازہ لگائیں کیا انہیں یہ حدیثیں نظر نہیں آئیں۔

پروفیسر عبد اللہ بھاولپوری۔

میں نے حدیث پڑھی تھی اس پر انہوں نے کہا کہ اس کا راوی سفیانؒ یہ کہتا ہے لمن یصلی وحده اب دیکھیں فرمان نبی ﷺ کا ہے، اس کی تشریح صحابی بیان کرے، نہ تابعی بلکہ بعد والا بیان کرے۔ اب یہ ہے کہ صحابی سے پوچھا جائے گا کہ یہ کس کے لئے ہے؟ یا بعد والا راوی بتائے گا کہ یہ کس بارے میں ہے؟ اب بتائیں کہ صحابی کا کہنا معتبر ہوگا یا بعد والے کا کہنا معتبر ہوگا؟ آپ یہ دیکھیں کہ صحابی کا کہنا معتبر ہوگا یا بعد والے کا کہنا معتبر ہوگا۔ آپ اس بات کا فیصلہ کریں۔ صحابی معتبر ہوگا۔

یہ ابو عبد اللہ امام بخاریؒ کے استاد ہیں، ان کے استاد ہیں حضرت سفیانؒ ان کے استاد ہیں زہریؒ، زہریؒ کے استاد ہیں محمود بن ریح تابعی۔ حضرت عبادہؒ صحابی سے نقل کرتے ہیں کہ یہ بات حضور ﷺ نے بیان فرمائی۔ اب دیکھئے کہ صحابی کا کہنا معتبر ہے یا بعد والے کا کہنا معتبر ہے۔ دونوں فیصلہ کہ صحابی کا کہنا معتبر ہوگا یا بعد والے کا کہنا معتبر ہوگا۔ امام کے پیچھے مقتدی قرأت کرے یا نہ کرے۔ یہ ان سے پوچھیں ابھی پوچھیں۔

حضرت مولانا محمد امین صفدر صاحب اوکاڑوی۔

حضرت عبادہ بن صامتؒ نے کبھی یہ نہیں کہا کہ جو فاتحہ امام کے پیچھے نہیں پڑھتا اس کی نماز نہیں ہوتی۔ ایک بھی صحیح سند سے یہ ثابت نہیں کر سکتا۔

پروفیسر عبد اللہ بھاولپوری۔

صحابی ایک حدیث بیان کرتا ہے اس کے بعد اس کا عمل کیا ہے؟ اس سے حدیث کے معنی متعین نہیں ہو جائے گا؟ اب حضرت عبادہ بن صامتؒ کا اپنا مذہب ہے یہ لکھا ہے کہ جب حضرت عبادہ بن صامتؒ نے ایسا نہیں کیا تو قطعی بات ہے کہ وہ امام کے پیچھے فاتحہ پڑھتے تھے۔ اور جہری نمازوں میں بھی وہ پڑھتے تھے اب یہ کہتے ہیں کہ یہ طے شدہ بات ہے۔ آپ ان سے یہ پوچھیں کہ عبادہ بن صامتؒ کا مذہب کیا ہے؟ امام کے پیچھے پڑھنے کا ہے یا نہیں۔

حضرت مولانا محمد امین صفدر صاحب اوکاڑوی۔

یہ پوچھیں کہ عبادہ بن صامتؒ امام کے پیچھے اونچی آواز سے پڑھتے تھے یا آہستہ؟ وہ اونچی پڑھتے تھے۔ یہ لکھ دیں کہ آج کے بعد ہمارا مذہب اونچا پڑھنے کا ہے۔ اب دیکھیں کہ عبادہؒ کے مذہب پر ان کا بھی عمل نہیں۔

پروفیسر عبد اللہ بھاولپوری۔

عبادہ بن صامتؒ کا یہ مذہب ہے، کہ وہ امام کے پیچھے قرأت کرتے تھے، جو ان کا مذہب بالکل غلط ہے، اونچی کرنے کا وہ ہم نہیں لیتے۔

حضرت مولانا محمد امین صفدر صاحب اوکاڑوی۔

یہ دیکھئے کہ حضرت عبادہ بن صامتؒ کو یہ نہیں مانتے یہ لکھ دیں کہ ان کی نماز خلاف سنت تھی یا یہ آج سے اونچی آواز سے فاتحہ پڑھا کریں گے۔

پروفیسر عبد اللہ بھاولپوری۔

میں آپ کو یہ کہہ رہا ہوں کہ عبادہ بن صامتؒ کا مذہب کیا ہے؟ ان کا مذہب ہے امام کے پیچھے پڑھنا۔

حضرت مولانا محمد امین صفدر صاحب او کاڑوی۔

یہاں لکھا ہوا ہے، قرأ بها جهرأ خلف الامام پھر امام مالکؒ مدینے کے امام ہیں، وہ فرماتے ہیں کہ ہمیں ابو نعیم وہب بن کیسانؒ نے یہ حدیث سنائی،

ان سمع جابر بن عبد اللهؓ يقول من صلى ركعة لم

يقرأ فيها بام القرآن فلم يصل الا وراء الامام.

جس نے نماز پڑھی اس نے فاتحہ نہیں پڑھی اس کی نماز نہیں ہوئی۔

الا وراء الامام

مگر یہ کہ امام کے پیچھے ہو۔

یہ صحابہ کی حدیث ہے۔ اور اس کے کسی راوی پر اعتراض نہیں۔^(۱)

عبدالله بھاو لپوری۔

امام ترمذی فرماتے ہیں اکثر اہل علم کا عمل حدیث عبادہؒ پر ہے امام مالکؒ کا عمل بھی

اس پر ہے۔ امام شافعی کا عمل بھی اس پر ہے، امام احمدؒ کا عمل بھی اس پر ہے، یسرون القراءات خلف الامام یہ سارے قرأت خلف الامام کے قائل ہیں۔

حضرت او کاڑوی۔

الحمد لله وكفى والصلوة والسلام على عباده

الذين اصطفى. اما بعد.

یہ لوگ صحابہ پر آئے تھے، پھر جس صحابی کو پیش کیا اسے خود ہی چھوڑ گئے۔ بلکہ انھوں نے یہاں تک کہا ہے کہ صحابہ کو نہیں لیتا، سنت کو لیتا ہے۔ اس کا مطلب ہے کہ صحابہ سنت کو نہیں مانتے

۲۔

انا لله وانا اليه راجعون.

حاجی صاحب یہ دیکھیں۔

عن جابر عن النبي ﷺ كل صلاة لا يقرأ فيه بام

القرآن

ہر وہ نماز جس میں فاتحہ نہ پڑھی جائے فہی خداج وہ ناقص ہے الا ان تكون وراء الامام۔ اللہ کے نبی ﷺ فرما رہے ہیں۔ یہ معنی ابن قدامہ موجودہ سعودی حکومت کی شائع کی ہوئی کتاب۔ لوگوں کو یہ کہتے ہیں کہ وہ ہمارے مذہب کے ہیں۔ معنی ابن قدامہ میں انھوں نے اسکو استدلال میں پیش کیا ہے۔ اور جو روایت انھوں نے اب ترمذی سے پڑھی ہے اس پر ان کا فیصلہ کیا ہے؟ ان کا فیصلہ یہ ہے کہ اس کا راوی ابن اسحاق ہے، یہ روایت ضعیف ہے۔

نمبر ۲۔

جس طرح اس نے بخاری سے دھوکہ کیا تھا اسی طرح ترمذی سے دھوکہ کیا ہے۔ یہ روایت تو پڑھی، لیکن اس سے اگلی روایت ہے عن ابی ہریرۃ حضرت ابو ہریرۃ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نماز سے فارغ ہوئے اور فرمایا کیا کوئی اب بھی میرے پیچھے پڑھتا ہے۔^(۱)

(۱). حدثنا الانصاري نا معن نا مالک عن ابن شهاب عن ابن اكيمة

الليثي عن ابی هريرة ان رسول الله ﷺ انصرف من صلاة جهر فيها بالقرأة

فقال هل قرا معي احد منكم انفا فقال رجل نعم يا رسول الله ﷺ قال اني اقول

صالي انار القرآن قال فانتهي الناس عن القراءة مع رسول الله ﷺ فيما يجهر فيه

رسول الله ﷺ من الصلوات بالقرأت حين سمعوا ذالك من رسول الله ﷺ

مطلب ہے کہ منع ہو چکی تھی اور بھری ہوئی مسجد میں سے صرف ایک آدمی پیچھے پڑھنے والا نکلا۔
صرف ایک آدمی۔ وہ نیا آدمی تھا وہ نکلا تو حضور ﷺ نے فرمایا۔

انہی اقوال مالی انازع القرآن۔

یہ روایت اس پہلی روایت سے ٹکلی سطر میں ہے پروفیسر صاحب یہ چھوڑ گئے، پروفیسر صاحب خدا کا خوف کرو، یہ دن ہے حدیث موجود ہے۔ انہی اقوال مالی کا ترجمہ سنو، قرآن میں آتا ہے سلیمان علیہ السلام نے فرمایا و مالی لا ارا الہدھد ڈانٹ رہے ہیں، حضرت سلیمان علیہ السلام کس پر ناراض ہیں؟ بدہد پر۔ کون؟ اللہ کے نبی سلیمان علیہ السلام۔ کیا فرمایا مالی۔ اب اللہ کے آخری نبی ﷺ کس پر ناراض ہیں؟ پیچھے قرآن پڑھنے والے پر۔ اگر ہم نے اللہ کے نبی ﷺ کو ناراض کر لیا تو کیا ہمارے پاس کچھ رہ جائے گا؟ اس حدیث سے جو پروفیسر صاحب نے نہیں پڑھی اس سے ثابت ہوا کہ جو امام کے پیچھے پڑھے اسے ڈانٹنا اللہ کے نبی ﷺ کی سنت ہے۔ اور دیکھو صحابہ کس طرح ڈانٹتے ہیں؟ حضرت عمرؓ فرماتے ہیں کہ جو امام کے پیچھے پڑھتا ہے میں اس کے منہ میں پتھر بھر دوں گا۔^(۱) حضرت سعد بن ابی وقاصؓ فرماتے ہیں کہ میں انگارہ رکھ کر زبان ہی جلا ڈالوں گا۔^(۲) اس طرح حضرت ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ اگر میرا بس چلے تو میں زبانیں کھینچ لوں۔ حضرت عبداللہ بن عباسؓ حضور ﷺ کے صحابی فرماتے

(۱) قال محمد اخبرنا داؤد بن قیس الفراء اخبرنا محمد بن عجلان

ان عمر بن الخطاب قال ليت في فم الذي يقرأ خلف الامام حجراً (موطأ امام محمد ص ۱۰۲)

(۲) قال محمد اخبرنا داؤد بن قیس الفراء المدنی اخبرني بعض ولد

سعد بن ابی وقاص انه ذكر له ان سعداً قال ودت ان الذي يقرأ خلف الامام في فيه جمرة. (موطأ امام محمد ص ۱۰۱)

اس اندہ لاجفی من الحمیر کہ وہ گدھے سے بھی زیادہ جفاکش ہے۔ یہ اسی کتاب القراءۃ میں ہے جس کو آپ نے سب سے پہلے بڑے شوق سے پیش کیا تھا اندازہ لگائیں کیا پروفیسر صاحب کو ترمذی کی دوسری حدیث پیش کرنی چاہئے تھی یا نہیں؟ امام ترمذیؒ اس بات پر باب ختم کرتے ہیں ہذا حدیث حسن صحیح، جہاں ترمذیؒ نے بات ختم کی ہے ہمیں وہاں بات کرنی چاہئے۔ انہوں نے ترمذی سے کیوں دھوکہ کیا؟ ترمذیؒ تو اس پر باب ختم کر رہے ہیں کہ امام کے پیچھے نہ پڑھے۔

حضرت جابرؓ کی روایت پیش کی ہے انہوں نے اس روایت کو کیوں پیش نہیں کیا۔ اتنا بڑا دھوکہ، میں نے مناظرے میں کہیں نہیں دیکھا۔

(جب غیر مقلدین نے اپنی شکست دیکھی تو انہوں نے شور مچانا شروع کر دیا تاکہ مناظرہ ختم ہو جائے۔ بڑی مشکل سے شور پر قابو پایا گیا تو پھر حضرت رئیس المناظرینؒ نے فرمایا)

میں نے قرآن پاک کی آیت پیش کی تھی اور اس کا شان نزول صحابہ اور تابعین سے ثابت کیا کہ یہ قرأت خلف الامام کے بارے میں نازل ہوئی ہے، اور میں نے غیر مقلدین سے مطالبہ کیا کہ کسی ایک صحابی کا قول ثابت کر دیں کہ اس نے حضرت عبداللہ بن مسعودؓ، حضرت عبداللہ بن عباسؓ، حضرت عبداللہ بن مغفلؓ کو کہا ہو کہ تم نے بات غلط کی ہے۔ یہ آیت قرأت خلف الامام کے بارے میں نازل نہیں ہوئی۔ کیا میرا یہ مطالبہ پروفیسر صاحب نے پورا کیا ہے؟

(اس پر عوام نے کہا نہیں)

چھتوی صاحب بھی پورا نہیں کر سکتے۔

(اس پر چھتوی صاحب بڑے تکلمائے کہ پروفیسر کے سر پر چڑھا ہوا قرض

میں کیوں اتاروں، چنانچہ چھتوی صاحب نے کھڑے ہوتے ہی اس سے فرار اختیار کیا، تو عوام کی لعن طعن دیکھ کر یہ اعتراض داغ دیا کہ اس آیت سے حنفیوں نے

استدلال نہیں کیا۔ اس پر رئیس المناظرین نے چھتوی صاحب کو آڑے ہاتھوں لے کر فرمایا

چھتوی صاحب پہلے یہ لکھ دو کہ میں یہ بات نبی پاک ﷺ سے ثابت نہیں کر سکتا، صحابہ سے ثابت نہیں کر سکتا، تابعین سے ثابت نہیں کر سکتا، تو پھر فقہ پر آجانا۔ ہم وہیں میدان لگالیں گے۔ گویا کہ مولانا صاحب زبان حال سے کہہ رہے تھے۔

وہ اور ہی ہوں گے جو کہیں ان کی جھانک بے محل ہم کسی کا غمزہ بے جا اٹھایا نہیں کرتے

انہوں نے اعتراض کیا کہ تمہارے احناف نے اس آیت سے استدلال نہیں کیا اس پر حضرت نے فرمایا کہ نصب الرایہ۔ حنفیوں کی کتاب ہے، اس نے بھی استدلال فرمایا ہے۔ اس پر پروفیسر صاحب اپنا سامنہ لے کر رہ گئے۔ پھر حضرت نے فرمایا کہ یہ اللہ کی کتاب پیش نہیں کر سکتے۔ اور غصہ حنفیوں پر آ رہا ہے۔

جب حضرت نے یہ بات کی تو پروفیسر صاحب پھر آگے بڑھے، تو لوگوں نے کہا ایک آدمی متعین کر دیہ کیا ہے کہ کبھی پروفیسر صاحب آگے بڑھ آتے ہیں، کبھی چھتوی صاحب۔ لوگ اس بات کا مشاہدہ اپنی آنکھوں سے کر رہے تھے۔ کہ یہ دونوں حضرات غیر مقلدیت کی مردہ لاش کو باری باری کندھا دے رہے ہیں، لوگوں نے تنگ آ کر پوچھا کہ یہ بتاؤ تمہاری طرف سے مناظر کون ہے تو پروفیسر صاحب نے کہا مناظر میں ہوں۔ اس پر عوام نے حاجی صاحب جو کہ مناظرہ کروانے والے تھے ان کو کہا کہ جب پروفیسر صاحب نے کہہ دیا ہے کہ مناظر میں ہوں، تو آپ چھتوی صاحب کو پیچھے کر دیں۔ چنانچہ چھتوی صاحب کو پیچھے کر دیا گیا تب جا کر خدا خدا کر کے شور تھا تو رئیس المناظرین کا بیان شروع ہوا آپ نے فرمایا۔

رئیس المناظرین۔

الحمد لله وكفى والصلاة والسلام على عباده

الذين اصطفى. اما بعد.

انہوں نے قرآن پاک چھوڑا، نبی پاک ﷺ کو چھوڑا، اب صحابی پر بات آگئی۔ اس میں بھی بات اتنی ہے کہ ایک شخص اچھی طرح سجدہ نہیں کرتا تھا، حضرت عبادہ بن صامت رضی اللہ عنہ نے دیکھا تو اس کو بلا کر لے آئے، اور اسے فرمایا وہ چونکہ اکیلا نماز پڑھ رہا تھا تو اسے یہ فرمایا کہ جب تو امام کے پیچھے ہو تو دل میں پڑھا کر، قیامت کے دن عیسیٰ علیہ السلام عرض کریں گے،

تعلم ما فی نفسی ولا اعلم ما فی نفسک.

اب اس میں دل والی بات کے لئے فسی نفسی کا لفظ بولا جا رہا ہے، دیکھیں ایک دل ہے، ایک ہے دل میں پڑھنا، ایک ہے زبان سے پڑھنا۔

اس کمثال سے سمجھیں کہ یہ سامنے کیلنڈر لگا ہوا ہے اس پر لگا ہوا ہے ۱۹۸۲ء اگر آپ نماز میں اسے زبان سے پڑھ لیں تو نماز ٹوٹ جائے گی یا نہیں؟ (ٹوٹ جائے گی) دل میں پڑھ لیا تو ٹوٹے گی؟ (نہیں)۔ یہاں بھی یہی ہے کہ دل میں پڑھ لے، نہ کہ زبان سے۔ پھر دل میں جو چیز ہو اس پر بھی کلام کا اطلاق ہوتا ہے، ان الکلام لفسی الفواد۔ پھر دیکھو صحابہ نبی کریم ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے، اور عرض کیا کہ حضرت نماز میں ہمارے دل میں ایسے ایسے خیالات آتے ہیں جو اگر زبان پر لے آئیں تو ہمیں جہنم کا انگارہ بنتا پسند ہے، لیکن وہ باتیں زبان پر لانی پسند نہیں۔^(۱) دل میں وہ کلام آچکا ہے لیکن زبان پر نہیں لائے۔ یہاں بھی دل کا مسئلہ ہے۔

(۱). عن ابن عباس ان النبی ﷺ جاءه رجل فقال انی احدث نفسی

بالشئ لان اکون حممة احب الی من ان اتکلم به قال الحمد لله الذی رد امره

الی الوسوة رواه ابو داؤد (مشکوٰۃ ص ۱۹)

آپ زبان کا لفظ دکھاؤ، اسی طرح بخاری میں اذا طلق فی نفسه^(۱)۔ اگر کوئی دل میں یہی کو طلاق دے دے، زبان سے نہ دے تو طلاق نہیں ہوگی۔

اس پر چھتوی صاحب اور پروفیسر صاحب نے فرمایا امام محمدؒ اس کو مستحسن سمجھتے ہیں۔

اس پر حضرتؒ نے فرمایا یہ کتاب الحجۃ علی اهل المدینہ امام محمدؒ کی اپنی کتاب ہے۔ اور یہ ان کے مناظرے کی کتاب ہے، اور یہ بات بھی یاد رکھو کہ سب سے پہلے حدیث کے مناظرے کی کتاب احناف نے لکھی ہے۔ اس میں احادیث پیش کر کے ان کا جواب دیا ہے، اس میں باقاعدہ باب باندھا ہے کہ جب امام آہستہ پڑھے تو اس وقت بھی پیچھے نہیں پڑنا جو پڑھتا ہے غلط کرتا ہے۔

امام محمدؒ کی اپنی کتاب میں یہ لکھا ہوا ہے، پھر اور حدایہ میں جو یہ لکھا گیا ہے، آگے اس کی تردید ہے کہ پڑھنے پر عید آئی ہے۔^(۲) انہوں نے ہدایہ کی عبارت چھوڑی ہے، میں کہتا ہوں کہ احادیث سے بھی دھوکہ کرتے ہو اور فقہ سے بھی دھوکہ کرتے ہو۔

اور یہ جو روایت میں نے پیش کی تھی یہ مفتی امین قد امہ موجودہ سعودی حکومت کی شائع کی ہوئی کتاب اس میں بھی پیش کی گئی ہے۔

(۱)۔ حدثنا مسلم بن ابراہیم قال حدثنا هشام قال حدثنا قتادہ عن زرارۃ بن اوفی عن ابی ہریرۃ عن النبی ﷺ قال ان الله تجاوز عن امتی ما حدثت به انفسها ما لم تعمل او تکلم قال قتادہ اذا طلق فی نفسه فلیس بشیء۔ (بخاری ص ۷۹۳ ج ۲)

(۲)۔ ہدایہ کی پوری عبارت یہ ہے ویستحسن علی سبیل الاحتیاط فیما یروی عن محمد ویکره عندہما لما فیہ من الوعد ویستمع ویبصت وان قرأ الامام آية الترغیب والترہیب لان الاستماع والانصات فرض بالنص والقرأت

تبصرہ

یہاں پہنچ کر مناظرہ ختم ہو گیا، آپ حضرات پر یہ بات روز روشن کی طرح واضح ہو گئی ہوگی کہ غیر مقلد مناظر پر و فیسر عبداللہ بہادری دلائل پیش کرنے سے کس قدر عاجز رہا۔ حدیث سے بھی دھوکہ کیا ہے، ترمذی کی پہلی حدیث پڑھی دوسری چھوڑ دی۔ فقہ سے بھی دھوکہ کیا کہ آدمی اس بات پر بھی بقیہ آدمی چھوڑ دی۔

اتنی خیانتوں کے باوجود پروفیسر صاحب ایسے عاجز ہوئے کہ چھتوی صاحب کو آگے کیا غیرت نے جوش مارا تو چھتوی صاحب کو پیچھے کر کے آگے بڑھے، لیکن کوئی داؤ نہ چلا سکے عوام کی بات اظہر من الشمس ہو گئی کہ غیر مقلدین کے پاس سوائے دھوکہ اور فراڈ کے کچھ نہیں اور عوام نے یہ بھی دیکھ لیا کہ رئیس المناظرین، امام المحکمین، وکیل احناف، حضرت مولانا محمد امین صفور صاحب اذکار ڈوئی نے قرآن پاک کی آیت پیش کی اور اس کی تفسیر حضرت عبداللہ بن عباسؓ، حضرت عبداللہ بن عمرؓ، حضرت عبداللہ بن مسعودؓ، حضرت محمد بن کعب قرظیؓ،

سوال الجنة والتعوذ من النار فخل به۔

ترجمہ۔ اور مستحسن ہے احتیاط کے طور پر جیسا کہ امام محمدؒ سے روایت کیا گیا ہے۔ اور مکر وہ امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف کے نزدیک اس لئے کہ اس میں وعید ہے وہ سنے اور خاموش رہے اگرچہ امام ترغیب و ترہیب کی آیت ہی کیوں نہ پڑھے اس لئے کہ سننا اور چپ رہنا نص کی ہے فرض ہے اور قرأت اور جنت کا سوال اور جہنم سے پناہ مانگنا یہ تمام چیزیں اس میں غلط والی ہیں۔

(ہدایہ ص ۱۰۱)

حضرت عبداللہ بن مغفل ؓ، حضرت ابوالعالیہ ؓ، حضرت مجاہد، امام زہری، حضرت عطاء بن یساف ؓ اور اس بات پر اجماع پیش کیا کہ معنی ابن قدامہ میں لکھا ہوا ہے کہ جو امام کے پیچھے جہری نماز میں قرأت نہ کرے اس کی نماز ہو جاتی ہے۔

پروفیسر صاحب سے حضرت رئیس المناظرین نے مطالبہ کیا کہ کوئی ایک حوالہ دیں کہ جب ان صحابہ یا تابعین نے یہ تفسیر بیان کی تو کسی ایک آدمی نے اٹھ کر ان پر اعتراض کیا ہو۔

پروفیسر صاحب پورے مناظرے میں رئیس المناظرین کے ان لا جواب دلائل کا جواب دینے کی بجائے ضمہ بکم کا مصداق بنے ہوئے اپنی ڈگر پر ہی چلتے رہے۔ عوام پر یہ بات واضح ہو گئی اور خود مناظرہ کروانے والے حاجی صاحب کے دل میں بھی مذہب اہل سنت والجماعت احناف کی حقانیت رچ بس گئی اور ضدی حضرات کے علاوہ باقی تمام حضرات کے دل خوشی سے یاغ باغ ہو گئے اور وہ حق کی فتح کی خوشی دل میں بسائے ہوئے اپنے گھروں کو لوٹے۔

قللہ الحمد علی ذالک.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

روئید ادمناظرہ کوہاٹ

مناظر اہل سنت والجماعت

محمد امین صفدر لکھنؤوی

رحمۃ اللہ علیہ

موسر مولانا

مولوی عبدالعزیز دہستانی

موضوع مناظرہ

مکمل نماز

بسم اللہ الرحمن الرحیم مناظرہ کوہاٹ

﴿جاء الحق وذهب الباطل ان الباطل كان زهوقاً﴾

۱۔ غیر مقلدین اگرچہ تمام آئمہ اربعہ کو مشرک اور بدعتی کہتے ہیں لیکن سعودیہ کے حبلی مقلدین کو یہ لوگ اپنا حاجت روا اور مشکل کشا سمجھتے ہیں۔ اور ان کے صدقات اور خیرات کے بل روتے پر ہی ان کی زندگی ہے۔

سعودی عرب کے حبلی مقلدین تقلید شخصی کو واجب قرار دیتے ہیں۔ ایک مجلس کی تین ملائوں کو تین قرار دیتے ہیں۔ بیس رکعت تراویح پڑھتے پڑھاتے ہیں۔ امام کے پیچھے جہری اراکوں میں فاتحہ پڑھنے والوں کی نماز کو باطل قرار دیتے ہیں۔

(المفتی ابن قدامہ)

بلکہ جہری نمازوں میں فاتحہ پڑھنے والے مقتدی کو گدھا کہتے ہیں۔

(فتاویٰ ابن تیمیہ)

رکوع کی رفع یدین نہ کہنے والوں، آہستہ آہستہ کہنے والوں، اور زیر ناف ہاتھ باندھ کر نماز پڑھنے والوں کی نماز کو وہ ہرگز باطل نہیں کہتے۔ انہوں نے کبھی فقہ حنفی کو من گھڑت یا خرافات کا

پلندہ نہیں کیا۔ ہاں مولوی ثناء اللہ غیر مقلد کو اس سعودی حکومت نے گمراہ اور گمراہ کنندہ قرار دیا (فیصلہ مکہ)

(۲) غیر مقلدین نے غیر ملکی سرمائے کی شہ پر کراچی سے پشاور تک فرقہ واریت کی آگ بھڑکا رکھی ہے، تمام محدثین اولیاء اللہ اور فقہاء کو شرک اور بے نماز کہا جا رہا ہے۔ تحریر و تقریر میں چیلنج بازیوں شروع کر دیں، ان کی اس اشتعال انگیزی اور نفرت انگیز چیلنج بازیوں سے شک آ کر کوہاٹ کے اہل سنت والجماعت نوجوانوں نے ان کے مناظرے کا چیلنج قبول کر لیا اور تار مار مقرر ہو گئی۔

(۳) موضوع مناظرہ۔

چونکہ اسلام میں نماز سب سے اہم عبادت ہے، ایک فرقہ کہتا ہے کہ ہم اہل قرآن ہیں صرف قرآن کو مانتے ہیں۔ ہم کہتے ہیں کہ اچھا مکمل نماز کا طریقہ قرآن سے دکھا دو۔ جب وہ نہیں دکھا سکتے تو ان کا جھوٹا ہونا بالکل واضح ہو جاتا ہے۔

اسی طرح تم لوگ جو تمام امت کو بے نماز، بے نماز کہتے ہو اور دعویٰ کرتے ہو کہ ہماری نماز کا ہر مسئلہ حدیث صحیح، صریح، مرفوع، غیر مجروح، غیر معارض، قطعی الثبوت، صریح الدلائل سے ثابت ہے۔ تو آئیے اپنی نماز کی شرائط، ارکان و اجابات، سنتیں، مستحبات، مباحات، مکروہات، اور مقدمات اور نماز میں پیش آنے والے تمام مسائل مذکورہ شرائط کے مطابق حدیث سے ثابت کر دیں۔ غیر مقلد اس پر آمادہ ہو گئے۔

(۴) مکمل نماز کا موضوع طے ہو جانے کے بعد مولوی معراج محمد غیر مقلد خطیب کوہاٹ نے، حافظ عبدالقادر روپڑی، مولانا شمشاد سلقی، مولانا خالد گرجا کی وغیرہم سے استمداد کرنا شروع کر دیا اور ان کو مشکل کشائی کے لئے پکارا

(۵) غیر مقلدین کی پہلی شکست۔

چنانچہ مذکورہ حضرات کوہاٹ کے غیر مقلدوں کے امام اور پیشوا بن کر بلکہ حاجت روا اور

مشکل کشا بن کر کوہاٹ پہنچے تو خوب شہرت دی گئی کہ پنجاب سے ہمارے شیر آئے ہیں۔ ان شیروں نے جب دیکھا کہ موضوع مکمل نماز ہے تو یہ لوگ جو دن رات کہا کرتے تھے کہ خفیوں کی نماز نہیں ہوتی، فرمانے لگے کہ ہمیں اپنی نماز نہیں آتی، کیوں کہ ہم اپنی نماز بہ تفصیل بالا شرائط مذکورہ ہر ہر مسئلہ حدیث سے ہرگز ثابت نہیں کر سکتے۔

کوہاٹ کے غیر مقلدین اب ایسے مایوس تھے۔

جیسے کسی کا خدا نہ ہو

اب ان شیروں نے پوچھا کہ احناف کی طرف سے سائل مناظرہ کون ہے، جو ہم سے ایک ایک مسئلہ کا سوال کر کے بشرائط مذکورہ احادیث کا مطالبہ کرے گا۔ جمہورت مولانا محمد امین صفدر صاحب کا نام سنا تو اس شیر انگن کا نام سنتے ہی یہ شیر دم دبا کر کوہاٹ سے بھاگے اور پہلا سانس جہلم میں آ کر لیا۔

غیر مقلدین کے روپڑی شیر کو یاد تھا کہ مکڑ والا ضلع فیصل آباد میں تو میں شرائط نماز بھی صحاح ستہ سے نہ دکھا سکا تھا اور اپنے بیگانے مجھے دھتکار رہے تھے۔ آخر یہاں پولیس المدد الغیاث کا وظیفہ پڑھتے ہوئے وہاں سے بھاگ گیا تھا۔ اور لوگ جان گئے تھے کہ یہ شیر کی کھال میں کوئی اور ہی ہے۔ یہ ان کی پہلی شکست تھی۔

(۶) جب شیروں کو بھاگتے دیکھا تو باقی غیر مقلدوں کے دل دہل گئے کیوں۔

جن کی بہار یہ ہو ان کی خزاں نہ پوچھ

اب غیر مقلدین نے پنجاب کی بجائے پشاور کو اپنا کعبہ حاجات بنایا، اور رب عزیز کو چھوڑ کر عبد العزیز کو مشکل کشائی کے لئے پکارا۔ وہ مولانا اذکار دی صاحب سے نا آشنا تھا۔ اس لئے سستی شہرت حاصل کرنے کے لئے آ گیا۔

مگر یہاں آ کر دیکھا کہ غیر مقلدین کے چہروں پر مایوسی کی سیاہی چھائی ہوئی ہے، ہنچس لگ رہے ہیں، شیر بھاگ چکے ہیں تو پورے ملک میں اختلافات کی آگ بھڑکانے والوں نے

اپنے گھر سے باہر نکلنے سے انکار کر دیا۔ اہل سنت نو جوانوں نے کہا جب تم لوگوں نے پاکستان کی علی گلی میں چیخ بازی کر کے ملک کے امن کو برباد کر رکھا ہے تو اب باہر نکلو لیکن

زمین جنبد نہ جنبد گل محمد

وہ بنو قریظہ کی طرح اپنے گھروں میں محصور ہو گئے، یہ ان کی دوسری شکست تھی۔

(۷) جس طرح مسلمانوں نے بنو قریظہ کا محاصرہ وہاں پہنچ کر کیا تھا۔ اب بھی اہل سنت والجماعت نے ان کے گھر میں جا کر مولوی عبدالعزیز وغیرہ کا گھیراؤ کر لیا۔ اور مناظر اہل سنت والجماعت نے کہا کہ مدعی پہلی تقریر میں اپنا دعویٰ بیان کرے اور اس کے مفردات کی تشریح کرے، مگر مولوی عبدالعزیز پر سکتہ طاری تھا۔ اس میں اپنا دعویٰ بیان کرنے کی بھی سکت نہ تھی۔ یہ غیر مقلدین کی تیسری شکست تھی۔

(۸) جب مناظر اہل سنت والجماعت نے دیکھا کہ مدعی فرار ہو رہا ہے تو ساکلا نہ تقریر شروع کر دی۔ اور بتایا کہ مولوی عبدالعزیز نورستانی وغیرہ پشاور کے غیر مقلدین نے اس علاقے کی فضا خراب کرنے کے لئے تمام احناف کو ایک لاکھ روپے کا انعامی چیلنج دے رکھا ہے، بہادر بیگ نے بیس ہزار کا انعامی چیلنج دے رکھا ہے۔

آج ان اشتہاروں میں مندرجہ شرائط کے مطابق اپنی نماز کا ہر مسئلہ عبدالعزیز نورستانی ثابت کریں گے، تو مولانا عبدالعزیز نورستانی نے نہ صرف ان اشتہاروں پر بلکہ ان میں درج شرائط کے موافق بھی مناظرہ کرنے سے صاف انکار کر دیا۔ یہ غیر مقلدین کی چوتھی شکست تھی۔

(۹) جب مناظر اہل سنت نے دیکھا کہ غیر مقلدین بھاگنا چاہتے ہیں، تو ان سے خود سوال کر دیا کہ مولانا اپنی نماز کی شرائط بیان کریں، اور موافق شرائط احادیث سے ان کا ثبوت پیش فرمائیں۔ غیر مقلد مناظر نے صاف طور پر شرائط نماز بیان کرنے سے انکار کر دیا۔ یہ غیر مقلدین کی پانچویں شکست تھی۔

(۱۰) اہل سنت والجماعت مناظر نے پھر فقہ حنفی کی معتبر کتاب ہدایہ شریف سے نماز کی

شرائط اور کتاب وسنت سے ان کے دلائل بیان فرمائے، اور غیر مقلدین کی معتبر کتابوں سے ثابت کر دیا کہ غیر مقلدین کے نزدیک مادر زاد ننگے بھی بلا عذر نماز جائز ہے۔ اور جسم لباس اور مکان کی ہمت لپ کر بھی نماز جائز ہے۔

فت بال کھیلنا ہو تو نماز قبل از وقت بھی جائز ہے۔ اور غیر مقلدین کے مذہب میں منی پاک، شراب پاک، خون، مردار، خنزیر پاک، پیشاب ہر حلال جانور کا بلکہ ایک قول میں کتے اور خنزیر کا پیشاب بھی پاک ہے۔

الغرض غیر مقلدین کی کتابوں سے پاکی اور ناپاکی کے مسائل بیان فرمائے۔ کیونکہ ان پر نماز کا دار و مدار ہے۔ غیر مقلدین اپنی کتابوں کا گند سن کر پریشان تھے۔

غیر مقلد مناظر نے اہل سنت مناظر کا ایک بھی حوالہ غلط ثابت نہیں کیا۔ ہاں اٹھکر یہ اعلان کر دیا کہ یہ سب کتابیں غلط اور باطل ہیں۔ یعنی اہل حدیث کے تمام علماء اپنے دعویٰ عمل بالحدیث میں جھوٹے ہیں۔ ان کی کتابیں قرآن وحدیث کے خلاف ہیں۔ اور انہوں نے قرآن وحدیث کی مخالفت جہالت سے کی ہے۔

مناظر اہل سنت نے بتایا کہ دیکھو غیر مقلدین نے اپنے تمام علماء کو کتاب وسنت سے ہمال بلکہ قرآن وسنت کا مخالف مان لیا۔ اور آنحضرت ﷺ کی اس جبین گوئی کا مصداق معلوم کر لیا کہ جو آنحضرت ﷺ نے فرمایا تھا کہ آخری زمانہ میں لوگ جاہلوں کو اپنا دینی پیشوا مان لیں گے، وہ بغیر علم کے فتویٰ دیں گے، خود گمراہ ہوں گے اور لوگوں کو گمراہ کریں گے۔

عبدالعزیز نورستانی نے اپنے تمام علماء کی کتابوں کو گمراہ کن قرار دے کر اپنے فرقے کے گمراہ ہونے پر مہر تصدیق لگا دی ہے۔ یہ غیر مقلدین کی چھٹی شکست تھی۔

(۱۱) اب عبدالعزیز نورستانی نے اپنے عوام کے آنسو خشک کرنے کے لئے یہ کہنا شروع کیا کہ صحاح ستہ ہماری کتابیں ہیں۔

اہل سنت والجماعت مناظر نے کہا اس دعویٰ کا ثبوت پیش کرو۔ عجیب بات ہے کہ مولوی

شاء اللہ، نواب صدیق حسن وغیرہ جن کا غیر مقلد ہونا ان کے اقرار سے بھی اور تاریخی شہادتوں سے بھی ثابت ہے، ان کی کتابوں کا تو تم نے انکار کر دیا، اور اصحاب صحاح ستہ جن کی کتابوں میں نہ آخر مجتہدین کی تقلید کے شرک ہونے کا باب، نہ حرام ہونے کا، اور نہ ان میں سے کسی نے اپنے غیر مقلد ہونے کا اقرار فرمایا، اور نہ تاریخ نے ان کو غیر مقلدین کہا، ان کی کتابوں پر غاصبانہ قبضہ کون کرنے دے گا۔

چنانچہ غیر مقلد مناظران سوالوں کا جواب بھی نہ دے سکے ان کی ساتویں شکست تھی۔

(۱۲) اب غیر مقلدین کی حالت ناگفتہ بہ تھی۔ آخر غیر مقلدین کے صدر مناظر مولوی بشیر الرحمن گوجرانوالہ جو دلالت رابعہ کو دلالت اربعہ کہا کرتے ہیں، مصلے کو مصلے، راج کو راج لکھتے ہیں۔ جن کی اردو الماد دوسری جماعت کے بچے سے بھی کمزور ہے (دیکھو کتاب تقلید کیا ہے؟)

انہوں نے عبد العزیز نورستانی کو کہا کہ نماز کا ہر مسئلہ کیسے ثابت کرو گے، یہ موضوع چھوڑو اور اٹھ کر اعلان کرو کہ امام ابو حنیفہؒ کے مذہب میں شراب پینا جائز ہے۔ چنانچہ اصل موضوع کو چھوڑ کر اس نے یہ اعلان کر دیا۔ یہ موضوع چھوڑنا اس کی آٹھویں شکست تھی۔

(۱۳) مناظر اہل سنت والجماعت نے فرمایا کہ یہ بہتان ہے عربی میں شراب کو غیر کہتے ہیں اگر آپ فقہ حنفی کی معتبر کتاب سے دکھادیں کہ امام ابو حنیفہؒ نے خرپینے کو جائز کہا ہو، اور وہ قول مفتیؒ یہ ہو تو میں شکست لکھ دوں گا، یا آپ کو بہتان طرازی سے توبہ کرنی ہوگی۔

تو اس پر غیر مقلد مناظر نے تقریر ترمذی سے ایک عبارت پڑھی اس کا ترجمہ بھی نہ کیا، مولوی بشیر الرحمن نے اٹھ کر ناچنا شروع کر دیا کہ بس مناظرہ ختم ہم نے مطالبہ پورا کر دیا، شکست لکھ کر دو۔ باقی غیر مقلدین جو امام صاحب کی تقلید کو شرک کہتے ہیں وہ بھی ملاں بشیر الدین کی تقلید میں ناپچے لگے، شور مچانے لگے، مناظر اہل سنت والجماعت جب جواب دینے کے لئے کھڑے ہوتے شور مچاتے کہ بیٹھ جاؤ۔ چنانچہ ان کے شور کرنے کی وجہ سے کافی دیر مناظرہ بند رہا اور یہ شور ان غیر مقلدین کی نویں شکست تھی۔

(۱۴) مولانا قاری ضییب احمد عمر خطیب جہلم، صدر احناف نے بڑے حوصلے سے حالات پر قابو پا لیا، تو مناظر اہل سنت والجماعت نے بتایا کہ جس حوالے پر اتنا شور مچا ہے اس کا حال یہ ہے کہ یہ کسی فقہ کی کتاب کا حوالہ نہیں۔ کسی طالب علم کی لکھی ہوئی تقریر کا حوالہ ہے۔

۲۔ اس میں امام صاحب نے لفظ خمر استعمال نہیں فرمایا بلکہ ماسویٰ الخمر کا لفظ

۳۔ جس قول کا حوالہ دیا ہے اسی تقریر میں درج ہے کہ اس پر فتویٰ نہیں۔

ایک حوالے میں تین فریب کر کے سواری دیانند کی روح کو بھی شرمادیا، اور

لا دین لمن لا دیانۃ لہ، لا دین لمن لا امانۃ لہ

کے موافق اپنی دیانت اور امانت کا جنازہ نکال دیا۔ یہ غیر مقلدین کی دسویں شکست تھی۔

نوٹ۔

اس وقت مولوی بشیر الرحمن کھڑا ہوا اور کہنے لگا کہ اگرچہ اصل لفظ ماسویٰ الخمر ہے مگر اس میں خمر کا لفظ آئی ہے اس پر مالک مناظرہ نے اس کو وہ ڈانٹ پلائی کہ پھر وہ سارے مناظرے میں صم بکم بنے رہے۔

(۱۵) پھر مناظر اہل سنت والجماعت نے غیر مقلد مناظر کو موضوع کی طرف لانے کے لئے کہا کہ آپ کو شرائط نماز تو نہیں آئیں، جو ہمارے تعلیم الاسلام کے طالب علم کو بھی آتی ہیں، اب آپ یہ بتائیں کہ تکبیر تحریر فرض ہے یا واجب یا سنت۔ یہ حکم کسی حدیث صحیح، صریح سے موافق شرائط دکھائیں۔ لیکن وہ کوئی حکم نہ دکھاسکے بلکہ کہنے لگے کہ تکبیر تحریر نہ فرض ہے، نہ واجب، نہ سنت بلکہ ایسے حکم دین میں اضافے ہیں۔

جب اسے بتایا گیا کہ امام بخاریؒ نے صحیح بخاری ص ۱۰۱ ج ۱ پر اس کا حکم وجوب بیان کیا ہے۔ ایسی باتوں پر عبد العزیز نورستانی کہتے رہے ہم بخاری کو نہیں مانتے، اس کے اسی جملہ پر غیر مقلدین کی آٹھویں شرم سے جھک جاتیں۔

(۱۶) پھر مناظر اہل سنت والجماعت نے پوچھا نماز میں آپ کا امام اللہ اکبر بلند آواز سے کہتا ہے اور مقتدی آہستہ آواز سے، یہ فرق کسی حدیث صحیح صریح موافق شرائط سے ثابت کریں جس پر وہ کوئی حدیث نہ پیش کر سکے۔

(۱۷) جب غیر مقلد مناظر کو کوئی دلیل نہ ملی تو لا جواب ہو کر کہا کہ ہدایہ میں لکھا ہے کہ اللہ اجل، اللہ اعظم سے نماز شروع کرنا جائز ہے۔ حالانکہ ان الفاظ سے شروع کرنے سے نماز نہیں ہوتی۔

مناظر اہل سنت والجماعت نے بتایا کہ تم نے فقہ میں بھی خیانت کی، ہمارے نزدیک اللہ اکبر واجب ہے، یہی بخاری ص ۱۰۱ میں ہے۔

اور مطالبہ کیا کہ وہ صحیح حدیث پیش کرو کہ اللہ اجل، اللہ اعظم کہنے سے نماز فاسد ہو جاتی ہے۔ لیکن وہ کوئی حدیث پیش نہ کر سکا۔

(۱۸) اس کے بعد اس مسئلہ سے ہٹ کر تکبیر تحریمہ کی رفع یدین پر دو حدیثیں پیش کیں، جن میں سے ایک کا راوی شیعہ تھا، دوسری کا ناصحی مناظر اہل سنت والجماعت نے کہا سنی راویوں کی روایت پیش کرو۔

غیر مقلد مناظر کہنے لگا شیعہ اور ناصحی اور بدعتیوں کی احادیث سے ہم استدلال کرتے ہیں یعنی ہم تکبیر تحریمہ میں بھی شیعہ اور خوارج کے مقلد ہیں۔

(۱۹) اب غیر مقلد صدر اور مناظر نے مالک مکان غیر مقلد کی منت ساجت شروع کی کہ اس طرح تو تکبیر تحریمہ بھی ہم ثابت نہیں کر سکتے، خدا کے لئے قرأت خلف الامام پر مناظرہ کرادو۔ وہ کہتے تھے کہ فاتحہ اپنے نمبر پر آئے گی۔ لیکن غیر مقلدین کو فاتحہ خوانی کا اتنا شوق تھا کہ نماز کے مسائل سے بھاگتے تھے۔

(۲۰) مناظر اہل سنت والجماعت نے مطالبہ کیا کہ ایک آیت قرآنی ایسی پیش کرو جس میں خاص مقتدی پر سورۃ فاتحہ پڑھنا فرض اور مبارک علی الفاتحہ کو حرام کیا گیا ہو۔ لیکن وہ کوئی

ایسی آیت پیش نہ کر سکے۔

پھر مطالبہ کیا کہ صحیحین سے ایک ہی صریح روایت مندرجہ بالا مضمون کی پیش کر دو مگر وہ پیش نہ کر سکے۔ پھر مطالبہ کیا کہ آنحضرت ﷺ نے جو آخری نماز صدیق اکبر ﷺ کے پیچھے پڑھی ہے صحیح حدیث، موافق شرائط سے صراحت آپ کا صدیق اکبر ﷺ کے پیچھے فاتحہ پڑھنا ثابت کر دو مگر وہ یہاں بھی ناکام رہے۔

(۲۱) جب یہاں بھی لا جواب ہو گئے تو اب مناظرہ بند کرنے کا شور مچا دیا، حضرت مولانا قاری ضییب احمد صاحب عمر صدر مناظر احناف نے ان کو پکڑ پکڑ کر یاد کرایا کہ مناظرہ مکمل نماز پر ہے، ابھی تو آپ تحریمہ کے مسائل بھی ثابت نہیں کر سکے۔ جب تک مکمل نماز کے مسائل آپ ثابت نہ کریں گے مناظرہ ختم نہیں ہوگا۔

ہاں پہلی نشست ختم ہے، نماز کے بعد دوسری نشست ہوگی۔

لیکن عبدالعزیز نورستانی، معراج محمد اور بشیر الرحمن نے مناظرہ جاری رکھنے سے انکار کر دیا اور مناظرہ سے شرمناک فرار اختیار کیا۔

(۲۲) اب غیر مقلدین جو یہ کہہ رہے ہیں کہ ہم جیت گئے اور خفی ہار گئے اگر ان کیسٹوں میں نماز کے ہر مسئلہ پر حدیث صریح مطابق شرائط موجود ہے تو وہ جیتے ہم ہارے، اور اگر پیش نہ کر سکیں تو یہی کیسٹیں ان کے فرار اور شکست کی دلیل ہیں کہ وہ اپنی نماز مکمل ثابت نہیں کر سکے۔

(۲۳) اگر کوہاٹ کے مناظرہ میں وہ اپنی نماز کی پوری شرائط، ارکان، واجبات، سنن، مستحبات، مکروہات، مفصلات کے تمام پیش آمدہ مسائل کو حدیث صحیح، صریح، موافق شرائط سے ثابت کر چکے ہیں تو اب تو ہر غیر مقلد ان دلائل سے واقف ہو چکا ہوگا۔

لیکن ان کا یہ حال ہے کہ ۲۱ اپریل کوہاٹ سے فرار کے بعد ۲۹ اپریل کو جرنوالہ میں میٹنگ کی کہ آئندہ کبھی اس موضوع پر مناظرہ نہ کرو اور کبھی یہ دعویٰ نہ کرو کہ ہم اپنی نماز کا ہر مسئلہ حدیث صریح موافق شرائط سے ثابت کر سکتے ہیں۔

(۲۳) چنانچہ ۹ جون ۱۹۸۳ء بمطابق ۲۷ شعبان کو غیر مقلدین نے اپنے مولویوں کے جھوٹے پروپیگنڈے سے متاثر ہو کر حلقہ سرائے سدھو ضلع ملتان میں پھر مکمل نماز پر مناظرہ طے کر لیا۔ انہیں یقین تھا کہ کوہاٹ کی کیسٹوں میں مکمل نماز کا ثبوت ہے۔

چنانچہ غیر مقلدین نے وہ کیسٹیں منگوائیں مگر ان میں تو تکبیر تحریمہ کے مسائل بھی نہ تھے۔ چنانچہ وہ بہت مایوس ہوئے اب بھگم بھاگ ملتان، وہاڑی، بہاولپور، اوکاڑہ، گوجرانوالہ تک جا پہنچے۔ چنانچہ پروفیسر عبداللہ بہاولپوری، ماسٹر محمد یونس اوکاڑوی، مولوی اللہ بخش ملتانی، ماسٹر احمد علی وہاڑی وغیرہ پہنچ گئے مگر جاتے ہی سب نے صاف الفاظ میں کہہ دیا کہ اگر اہل سنت والجماعت کی طرف سے مولانا محمد امین صفدر صاحب آگئے تو ہم مناظرہ نہیں کریں گے۔

اب غیر مقلدین حیران تھے کہ سارے ملک میں یہ پروپیگنڈہ بھی ہے کہ کوہاٹ میں مولانا محمد امین صفدر صاحب کو شرمناک شکست ہوئی ہے، مگر حق کارعب اب بھی اتنا ہے کہ نام سے ہی دل و دماغ پر عرش طاری ہو جاتا ہے۔

چنانچہ مولانا محمد امین صفدر صاحب جب بذریعہ کار مقام مناظرہ پر پہنچے تو عبداللہ بہاولپوری اپنی پارٹی کو لے کر فرار ہو گیا۔ اور سب لوگ سمجھ گئے کہ یہ لوگ جھوٹے پروپیگنڈے کے سوا کچھ بھی نہیں کر سکتے۔

(۲۵) لاڈکانہ میں غیر مقلدین نے شور مچایا کہ کوہاٹ میں ہمارے مولوی عبدالعزیز نورستانی نے مکمل نماز کو حدیث صحیح صریح سے ثابت کر دکھایا ہے۔ حقی علماء نے کہا کہ آپ ہمیں وہ کیسٹیں سنائیں اگر اس میں شرائط نماز سے لے کر سلام نماز تک ہر مسئلہ کی دلیل مل جائے، موافق شرائط تو ہم مان جائیں گے، اور اگر نہ مل سکیں تو جھوٹ بولنے والوں پر لعنت۔ اس کے بعد آج تک غیر مقلدین نے وہ کیسٹیں نہیں دکھائیں۔

(۲۶) یہ بھی پتا چلا کہ غیر مقلدین نے چند آدمیوں کو کافی رقم دی تھی کہ تم دوران مناظرہ اٹھ کر اعلان کرنا کہ ہم حقی تھے، لیکن اس مناظرہ سے متاثر ہو کر الحمد للہ ہو گئے ہیں کیونکہ

اللہ بیٹ عالم نے نماز کا ہر مسئلہ حدیث صحیح، صریح، غیر معارض سے ثابت کر دیا ہے۔ لیکن مناظرہ میں حق کا ایسا غلبہ تھا کہ باوجود اتنے بڑے لالچ کے بھی وہ اعلان نہ کر سکے۔

بعد میں جب غیر مقلدین نے پوچھا تو انہوں نے کہا کہ ہمیں آپ کے مذہب سے سخت نفرت ہو گئی ہے تم نے مناظرے میں جھوٹ بولے، شور مچایا مگر اپنی نماز کی شرائط بھی نہ بتا سکے۔

(۲۷) ایک دو غیر مقلدین جو مناظرہ میں موجود تھے انہوں نے مناظرے کے بعد غیر مقلدیت ترک کر کے حقی طریقہ پر نماز شروع کر دی کیونکہ مکمل نماز کے لئے مکمل مسائل کی ضرورت ہے جو غیر مقلدین کے پاس نہیں۔

(۲۸) ایک غیر مقلد مولوی نے تقریر میں کہا کہ کوہاٹ میں ہمیں شائد ارفع ہوئی۔ تو ایک حقی نے کہا کہ آپ ہمیں ان کیسٹوں سے مندرجہ بالا سوالات کے علاوہ ان مسائل کی دلیل نکال دیں گے۔

(۱) اکیس آدی کے لئے آئین آہستہ کہنا سنت ہے اور مقتدی کو چھ رکعتوں میں بلند آواز سے آئین کہنا سنت اور گیارہ رکعتوں میں آہستہ کہنا سنت ہے۔

(ب) رکوع اور سجود کی تسبیحات، درود اور درود کے بعد کی دعا آپ آہستہ پڑھتے ہیں ان کی صریح حدیث سنا دو۔

(ج) امام بلند آواز سے سلام کہتا ہے اور مقتدی سب آہستہ آواز سے سلام کہتے ہیں اس کی صحیح حدیث لاؤ۔

(د) اگر ایک آدمی التحیات کی جگہ بھول کر الحمد شریف پڑھ لے تو صریح حدیث سے اس کو کلام بتائیں۔

(س) ایک شخص چوتھی رکعت کے شروع میں شریک ہوا وہ نماز کس طرح پوری کرے اس کی تفصیل صحیح صریح حدیث سے دکھاؤ۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

مناظر اہل سنت و الجماعت

محمد امین صفدر صاحب

حضرت مولانا

رحمۃ اللہ علیہ

غیر مقلد مناظر

مولوی حبیب الرحمن نورستانی

موضوع مناظرہ

مکمل نماز



مولانا محمد امین صفدر صاحب

الحمد لله وكفى والصلوة والسلام على عباده الذين

اصطفیٰ. اما بعد.

میرے دوستو اور بزرگو! آج ہمارے یہاں اکٹھے ہونے کا مقصد یہ ہے کہ اس ضلع میں 98% خفی آباد ہیں، لیکن چند دنوں سے یہ اشتہارات خفیوں کو پریشان کرنے کے لئے شائع ہو رہے ہیں۔

ان اشتہارات میں قرآن کی آیات اور احادیث نقل کرنے میں خیانت کی گئی ہے، اور اس کے بعد ان اشتہارات نے اس علاقے میں یہ تہلکہ مچا رکھا ہے، اور حوالے ان میں غلط اور کلمات کے ساتھ دئے گئے ہیں۔

جب بات یہاں تک پہنچی تو ہمیں اہل سنت و الجماعت کے لوگوں نے اس علاقے کے حالات سے واقف کیا، تو بات یہ طے ہو چکی ہے کہ اس وقت بات مکمل نماز پر ہوگی، اور یہ اشتہارا ت بھی سامنے آئیں گے، اور ان اشتہارات میں جو شرائط ہمارے دوستوں نے لکھی ہیں، اگر وہ

شرائط واقعی قرآن وحدیث سے ثابت ہیں تو میرے دوست آج اپنا ہر مسئلہ ان شرائط سے ثابت کر کے دکھائیں گے۔ ہم اللہ کے پیغمبر ﷺ کے فرمان کے مطابق، جو کہ بخاری شریف میں موجود ہے، فرمایا "کہ لوگ ایسی شرائط لگاتے ہیں جو کتاب اللہ میں موجود نہیں ہیں" (۱) ایسی شرائط

(۱). حدثنا اسمعيل حدثنا مالک عن هشام بن عرو عن ابنه عن عائشة قالت جئتنی بريرة فقالت کاتبت اهلی علی تسع اواق فی کل عام اوقية فاعیننی فقالت ان احبوا ان اعدھا لهم ویكون ولاؤک لی فعلت فذهبت بريرة الی اهلها فقالت لهم فابوا علیها فجاءت من عندهم ورسول الله ﷺ جالس فقالت انی عرضت ذالک علیهم فابوا الا ان یکون الولاہ لهم فسمع النبی ﷺ فاخبرت عائشة النبی ﷺ فقال خذیها واشترطی لهم الولاہ فانما الولاہ لمن اعتق ففعلت عائشة ثم قام رسول الله ﷺ فی الناس فحمد الله واثنی علیہ ثم قال ما بال رجال یشترون شروطا لیست فی کتاب الله ما کان من شرط لیس فی کتاب الله فهو باطل وان کان مائة شرط قضاء الله الحق وشرط الله اوثق وانما الولاہ لمن اعتق.

ترجمہ۔ بعد سند کے۔ حضرت عروہ بن زبیر اپنے والد سے وہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے نقل فرماتے ہیں وہ فرماتی ہیں کہ میرے پاس بریرہ رضی اللہ عنہا آئی اور کہا میں نے اپنے مالکوں سے مکاتبہ کی ہے تو اوقیہ پر۔ ہر سال ایک اوقیہ ادا کروں گی لہذا آپ میری مدد فرمائیں۔ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا اگر وہ اس بات کو پسند کریں کہ میں ان کو قیمت ادا کروں اور

کام تسلیم کرنے کے لئے تیار نہیں ہیں۔

کیونکہ ہمارے پیغمبر حضرت محمد ﷺ نے ہمیں ایسی شرائط تسلیم کرنے سے منع فرمایا ہے۔ یہ ہمارے دوست غیر مقلد تو اگر واقعی ان کی یہ شرائط صحیح ہیں، آج کی بات میں یہ بات سامنے آجائے گی کہ اگر وہ نماز کا ہر مسئلہ اسی شرط کے مطابق دکھائیں تو ہم یہ بات تسلیم کر لیں گے کہ انہوں نے سوچ سمجھ کر یہ شرط لگائی ہے، اور اگر وہ نماز کے سارے کے سارے مسائل اس شرط پر ثابت نہ کر سکے تو پھر قرآن پاک کی آیت "کہ ایسی باتیں تم کیوں کرتے ہو جن کو تم خود بھی تسلیم نہیں کرتے اور اس پر پورے نہیں اترتے۔"

اس کو سامنے رکھ کر میں اپنے دوستوں سے گزارش کروں گا کہ عوام کو امن سے رہنے دیں اور ایسے اشتہارات جو قانونی جرم ہیں، اور آپس میں مسلمانوں کو لڑاتے بھی ہیں، ایسے اشتہارات

میری ولاء میرے لئے ہوتو میں ایسا کرتی ہوں۔ پس حضرت بریرہ رضی اللہ عنہا اپنے مالکوں کے پاس گئیں اور ان کو جا کر یہ بات کہی تو انہوں نے انکار کیا۔ پس حضرت بریرہ رضی اللہ عنہا جب ان کے پاس سے واپس لوٹیں تو رسول اللہ ﷺ تشریف فرما تھے۔ پس اس نے یہ بات کہی کہ میں نے یہ بات ان پر پیش کی ہے مگر انہوں نے انکار کیا ہے الا یہ کہ ولاء ان کے لئے ہو۔ پس نبی اقدس ﷺ نے یہ بات سنی تو حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے بھی نبی اقدس ﷺ کو خبر دی تو آپ ﷺ نے فرمایا اس کو خرید لے اور ان کے لئے ولاء کی شرط بھی لگا دے۔ ولاء اسی کے لئے ہوتی ہے جو اس کو آزاد کرے۔ چنانچہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے ایسے ہی کیا۔ پھر رسول اللہ ﷺ لوگوں میں کھڑے ہوئے اور اللہ کی حمد و ثناء بیان کی پھر بیان فرمایا کیا ہو گیا ہے لوگوں کو کہ وہ ایسی شرائط لگاتے ہیں جو کتاب اللہ میں نہیں ہیں۔ ہر وہ شرط جو کتاب اللہ میں نہیں ہے وہ باطل ہے۔ اگرچہ سو شرائط کیوں نہ ہوں۔ اللہ کا حکم زیادہ حق والا ہے اور اللہ کی شرط زیادہ پختہ ہے۔ سوائے اس کے نہیں کہ ولاء اسی کے لئے ہے جو آزاد کرے۔ (بخاری ص ۷۷ ج ۱)

پھیلا کر نقص امن کا باعث نہ بنیں۔

میں پوری ذمہ داری سے کہتا ہوں کہ میری جماعت کی طرف سے ایسا ایک اشتہار بھی اس علاقے میں شائع نہیں ہوا، جس میں ہمارے دوستوں کو بے نماز یا مشرک کہا گیا ہو۔

مرکزی جمعیت اہل حدیث پشاور سے یہ اشتہارات شائع ہو رہے ہیں اور ساری ذمہ داری ان پر ہے، ان اشتہارات پر پرنٹ لائن نہیں ہے، یہ ایک قانونی جرم ہے۔

دوسرا جرم جو ان میں ہے، وہ یہ ہے کہ ان میں جو شرائط ہیں وہ غلط ہیں، اگر ہمارے وہ دوست وہ شرائط قرآن و حدیث سے دکھادیں تو پھر ہم تسلیم کر لیں گے، ورنہ ان شاء اللہ آج کی اس بحث میں یہ بات اتنی واضح ہو جائے گی کہ غلط اور باطل شرائط لگا کر دوسروں کو تشبیہ دینے والے اپنی نماز کا ایک مسئلہ بھی اس شرط پر پورا ثابت نہیں کر سکتے۔

تیسری بات کہ آج ان اشتہارات سے وہ حوالے ہم بتائیں گے کہ جن کے نقل کرنے میں اللہ کے پیغمبر کی حدیث میں خیانت کی گئی ہے، قرآن پاک کی آیات نقل کرنے میں خیانتیں کی گئیں ہیں۔

آنحضرت ﷺ کی حدیث مبارکہ مسلم شریف میں موجود ہے، فرماتے ہیں کہ آخری زمانے میں کچھ لوگ ایسے پیدا ہوں گے جو تمہارے پاس احادیث لائیں گے، لیکن کچھ بتایا کریں گے نہ کہ ساری، وہ کون سی حدیثیں سنایا کریں گے، مالم تسمعو انتم ولا آباؤکم۔ جو احادیث تمہارے باپ دادا نے کبھی نہیں سنی ہوں گی۔ موضوع احادیث، جھوٹی احادیث، متروک احادیث، کتابوں کی زینت تو بنی رہیں، لیکن ان کو تقریروں میں، کتابوں، اشتہاروں میں شائع کر کے عوام کو کبھی پریشان نہیں کیا گیا۔

آنحضرت ﷺ فرماتے ہیں فایاکم وایاہم ان سے بچ کر رہنا، ان کے پاس ان دو باتوں کے سوا کوئی چیز نہیں ہوگی، ایک یہ کہ وہ فتنہ برپا کر سکتے ہوں گے اس سے زیادہ اور کچھ نہیں کر سکتے ہوں گے، دوسرا یہ کہ وہ عوام میں گمراہی پھیلا سکتے ہوں گے، اس سے زیادہ اور کچھ نہیں

کر سکتے ہوں گے (۱)۔

اللہ کے پیغمبر حضرت محمد ﷺ کا یہ ارشاد کتنا واضح ہے۔ ان شاء اللہ آج کی اس بحث میں آپ حضرات کو پتا چل جائے گا کہ یہ شرائط محض فتنہ ہیں۔

بہر حال آج مکمل نماز پر بات ہوگی۔ سب سے پہلے نماز کی مکمل شرائط، کہ نماز سے پہلے کون کون سی باتیں ضروری ہیں ہم اپنی کتابوں سے پڑھ کر سنائیں گے اور ہمارے دوست حدیث کی کتابوں سے اپنی نماز کی شرائط سنائیں گے۔ اس میں کسی قسم کی گالی نہیں ہے۔

ہم نماز روزانہ پڑھتے ہیں، ہم نے دیکھا یہ ہے کہ کہ نماز کہاں ثابت ہے اور کہاں ثابت نہیں ہے۔ اس کے بعد نماز کے ارکان پر بات آئے گی، جو چیز نماز میں فرض ہے اس کا فرض ہونا ہمارے دوست حدیث کے الفاظ میں دکھائیں گے۔ جن چیزوں کو یہ سنت کہتے ہیں، ان کا یہ سنت ہونا یہ حدیث کی کتابوں سے دکھائیں گے۔ جس کو یہ واجب یا نفل کہیں گے اس کا واجب یا نفل ہونا بھی حدیث کی کتابوں سے دکھائیں گے، اگر یہ نہ دکھائیں گے تو ہمارے دوست واضح طور پر اعلان کریں گے کہ ہم ان کا فرض، واجب، سنت یا نفل ہونا حدیث سے ثابت نہیں کر سکتے۔

ان شاء اللہ آج یہ بات واضح ہو جائے گی کہ کون لوگ ہیں جن کو نماز کے مکمل مسائل آتے ہیں، اور کون لوگ ہیں جو نماز کے مکمل مسائل تو کچھ دسواں حصہ مسائل بھی نہیں جانتے، لیکن چند مسائل کے بارے میں اشتہار شائع کر کے امن سے بسنے والے مسلمانوں کو کڑا سکتے ہیں۔

(۱). حدثنی حرملة بن يحيى بن عبد الله بن حرملة بن عمران التميمي قال ثنا ابن وهب قال حدثني ابو شريح انه سمع شراحيل بن يزيد يقول اخبرني مسلم بن يسار انه سمع اباه روى يقول قال رسول الله ﷺ يكون في آخر الزمان دجالون كذابون ياتونكم من الاحاديث بما لم تسمعو انتم ولا آباؤكم فایاکم وایاہم لا يضلونكم ولا يفتنونكم. (مسلم ص ۱۰)

آج ان شاء اللہ تعالیٰ یہ بات واضح ہونے کے ساتھ ان اشتہارات کی قلعی بھی کھل جائے گی کہ جن میں قرآن کی آیت آدمی لکھی گئی ہے اور آدمی چھوڑ دی گئی ہے، حدیث آدمی لکھی گئی ہے آدمی چھوڑ دی گئی ہے۔ ایک حدیث لکھی گئی ہے تو ساتھ والی حدیث چھوڑ دی گئی ہے۔

مولوی عبدالعزیز نورستانی۔

الحمد لله نحمده ونستعينه ونستغفره ونؤمن به
ونتوكل عليه وناعوذ بالله من شرور انفسنا ومن سيئات
اعمالنا من يهده الله فلا مضل له ومن يضلل الله فلا هادي له
ونشهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك له ونشهد ان
محمد عبده ورسوله.

جو غلط سلط ہو، اسے معاف کر دینا اور جو صحیح مضمون ہو اس کو لے لینا۔ مولانا محمد امین صاحب نے یہ فرمایا کہ لوگ چند مسائل کو لے کر عوام کو گمراہ کر رہے ہیں۔ رسول اکرم ﷺ نے ہمیں جو کچھ سکھایا جو کچھ پڑھایا وہ قرآن و حدیث کے اندر ہے، ہماری نماز ہو یا جو کچھ بھی ہو ہم اس چیز کو پیش کریں گے۔

باقی یہ بات کہ یہ شرائط جو لکھے ہوئے ہیں یہ قرآن و حدیث میں نہیں ہیں۔ کسی چیز کو سنت کہتے ہو تو سنت کا لفظ بتاؤ گے، فرض کہتے ہو تو فرض کا لفظ بتاؤ گے، واجب کہتے ہو تو واجب کا لفظ بتاؤ گے، یہ اگر کسی دین کے اندر ہے تو ہم بھی یہ مطالبہ کر سکتے ہیں چار فرقوں کے اندر جس چیز کو سنت کہا گیا ہے اس کے متعلق آپ بھی یہ لفظ حدیث میں دکھاؤ کہ یہ سنت ہے یا فرض۔ اور جس چیز کو فرض کہا گیا ہے تم قرآن و حدیث سے اس کا فرض ہونا دکھاؤ۔

آپ نے یہ لکھا ہے کہ مکمل نماز کے مسائل ثابت کرنے ہیں، قرآن کریم یا حدیث صحیح، صریح، مرفوع غیر مجروح، مرفوع متصل سے۔ لہذا ہمارا یہ مطالبہ ہے۔

پھر انہوں نے یہ کہا کہ اول نماز کی شرائط بیان کریں کہ وہ کتنی ہیں، پھر ارکان کہ وہ کتنے

ہیں؟

ہر بشر کے لئے تین چیزیں پہچانا ضروری ہے۔

(۱) تعریف۔

(۲) غرض و غایت۔

(۳) موضوع۔

ہم مولوی صاحب سے عرض کریں گے کہ شرائط یا شرط کے لغوی معنی، اصطلاحی معنی اور شرعی معانی ہمیں بتادیں، اس کے بعد ہم شرائط پیش کریں گے کہ یہ ہماری شرائط ہیں۔ آپ کا یہ مطالبہ کہ شرائط پیش کریں یہ صحیح نہیں ہے، ہم بھی یہ کہتے ہیں کہ رسول اکرم ﷺ نے فرمایا ہے کہ ایسے لوگ آئیں گے جو تمہیں حدیثیں سنائیں گے، جو نہ تم نے سنی ہوں گی، نہ تمہارے آباء نے۔

آباء سے مراد خیر القرون والے ہیں۔ ہم اپنی نماز کے ہر فعل کے لئے صحیح مرفوع احادیث پیش کرنے کے لئے تیار ہیں۔ آپ شرط کا لغوی، اصطلاحی، شرعی معنی ہمیں بتائیں تاکہ ہم سمجھیں کہ شرط کیا چیز ہے اس کا لغوی معنی کیا ہے، اصطلاحی معنی کیا ہے، شرعی معنی کیا ہے۔

کیونکہ میں ایک چیز کو شرط کہوں گا، مولانا کہیں گے کہ یہ شرط نہیں ہے۔ ایک چیز کو میں رکن کہوں گا، مولانا فرمائیں گے کہ یہ رکن نہیں ہے۔ رکن اور شرط کے یہ تینوں معنی آپ بیان کر دیں۔ اس کے بعد ہم بیان کریں گے۔

مولانا محمد امین صفدر صاحب۔

الحمد لله وكفى والصلاة والسلام على عباده الذين

اصطفیٰ. اما بعد.

پہلی بات جو میں نے کہی تھی وہ یہ تھی کہ ان علاقوں میں یہ ساری بالکل جو ہوئی ہے، یہ ان اشتہارات کی وجہ سے ہوئی ہے کہ ان میں خیانتیں ہیں۔

مولانا نے ان کے جواب میں کچھ بیان نہیں فرمایا، گویا وہ یہ بات تسلیم فرما چکے ہیں کہ

سب کچھ ہماری طرف سے ہو رہا ہے۔ مولانا نے فرمایا ہے کہ میں بھی مطالبہ کروں گا۔ بات یہ ہے کہ اگر مولانا میری باتوں کو ہی دہراتے جائیں تو اس کو مناظرہ نہیں کہتے۔ میں جو باتیں کر رہا ہوں وہ پوری ذمہ داری سے اپنے مسلک کے مطابق کر رہا ہوں۔

اگر مولانا مجھ سے یہ مطالبہ کریں گے تو میں حدیث معاذ رضی اللہ عنہ پڑھ کر عرض کر دوں گا کہ حدیث معاذ رضی اللہ عنہ میں آتا ہے کہ اگر مسئلہ کتاب اللہ سے نہ ملے تو سنت رسول اللہ سے لے لیا جائے، اگر سنت رسول اللہ سے مسئلہ نہ ملے تو پھر مجتہد سے مسئلہ پوچھ لیا جائے۔

میں صاف کہ دوں گا کہ فرض یا سنت کا لفظ قرآن و حدیث میں نہیں ہے، اس لئے مجھے حدیث یہ اجازت دے رہی ہے کہ میں مجتہد کی طرف سے پیش کروں، اور میں الحمد للہ پیش کر دوں گا۔

میرے دوست جو رات دن یہ کہتے ہیں کہ قرآن و حدیث کے علاوہ کوئی تیسری چیز پیش نہیں ہوگی۔ وہ بھی یا تو میری طرح کھڑے ہو کر اقرار کر لیں کہ اگر ہمیں یہ فرض یا واجب وغیرہ نہ ملا تو ہم بھی کسی مجتہد سے پیش کریں گے۔ تو پھر ہم صلح ہو جائے گی صرف اتنی بات رہے گی کہ وہ کسی اور مجتہد کی مانیں گے۔

مولانا کی بات سے آپ یہ سمجھ چکے ہوں گے کہ مولانا نے دینی زبان سے یہ اقرار فرمایا ہے کہ نہ یہ شرائط قرآن و حدیث میں موجود ہیں اور نہ یہ فرائض و ارکان قرآن و حدیث میں موجود ہیں، نہ یہ واجبات و سنن قرآن و حدیث میں موجود ہیں۔

آج مولانا مجھ سے یہ مطالبہ کر رہے ہیں۔ جب یہاں کھڑے ہو کر رکوع میں رفع یدین کو سنت کہا جاتا ہے، اور کہا جاتا ہے کہ جو نہیں کرتا اس کی نماز نہیں ہوتی۔

خود مولانا نے اپنے رسالہ میں اس قسم کی باتیں لکھی ہیں، تو اس وقت تو ان کو یاد نہیں ہوتا کہ سنت کا لفظ کیوں استعمال کر رہے ہیں۔ اگر یہ لفظ حدیث میں نہیں تو مولانا نے کیوں استعمال کیا؟

رہا یہ کہ شرط کا اصطلاحی معنی۔ شرائط ان باتوں کو کہتے ہیں جن کے بغیر نماز نہیں ہوتی اور وہ نماز سے پہلے پوری کرنی ہوتی ہیں۔ ہمارے ہاں ہمارے فقہاء نے اس بات کی وضاحت فرمادی ہے۔ باقی مولانا کا یہ فرمانا کہ میں ایک بات کو رکن کہوں گا، آپ سنت کہیں گے یہ تو اختلاف ہے۔ لیکن یہ اختلاف کہاں سے ختم ہوگا۔ اگر تو حدیث میں مولانا کی بات آجائے تو پھر تو مجھے ضد نہیں کرنی چاہئے اور اگر میری بات آجائے تو پھر مولانا کو بھی ضد نہیں کرنی چاہئے۔

اور اگر نہ ان کا لفظ حدیث میں ہو اور نہ میرا ہو تو پھر مولانا اٹھ کر اعلان کریں گے کہ حدیث میں نماز کے سارے مسائل مذکور نہیں ہیں، اس لئے اب ہمیں چارونا چار مجتہد کے پاس جانا پڑے گا۔ یہی بات آج ان شاء اللہ العزیز کھلے گی۔

باقی میں نے جو یہ کہا کہ شرط وہ ہوگی جو اشتہار میں ہے، اس کے بارے میں مولانا نے ایک لفظ بھی نہیں کہا۔ مولانا نے آج اس شرط پر اپنے سارے مسائل ثابت کرنے ہیں۔ اور اگر اس شرط پر سارے مسائل پیش نہ کر سکے تو سچی بات کہنے سے ڈرنا نہیں چاہئے، مولانا اٹھ کر یہ اعلان کریں گے کہ یہ شرط محض ایک جذباتی بات تھی، اس کا مسائل کے ساتھ کوئی تعلق نہیں۔

میں بات شروع کرتا ہوں۔ ہمارے ہاں نماز کے لئے سب سے پہلی شرط یہ ہے کہ جسم پاک ہونا چاہئے، کن کن چیزوں سے پاک ہونا چاہئے ان چیزوں میں اختلاف ہے۔

ہم مثلاً یہ کہتے ہیں کہ نطفہ ناپاک ہے قرآن نے اس کو ماء مہین فرمایا ہے، لیکن ہمارے دوست کہتے ہیں کہ۔

”مٹی ہر چند طہراست“ (۱)

(عرف الیادی، نزل الامرار)

(۱)۔ چنانچہ نواب وحید الزمان صاحب لکھتے ہیں اہل حدیث اور شافعی

اور احمد کے نزدیک مٹی پاک ہے اور دھوئے کا حکم احتیاباً ہے نہ کہ وجوباً۔ (تیسرے

الہامی ص ۶۰۷)

یعنی ان دوستوں کے نزدیک اگر سارا جسم اور کپڑے آلودہ ہوں تو نماز ہو جاتی ہے، ہم کہتے ہیں کہ نہیں ہوتی۔

اسی طرح ہمارے دوست یہ کہتے ہیں کہ حیض کے خون کے سوا ہر قسم کا خون پاک ہے۔ تمام کپڑے اور جسم خون آلود ہوں تو میرے دوست یہ کہتے ہیں کہ نماز ہو جاتی ہے (۱) لیکن ہمارے

منی ہر چند پاک است۔ (عرف الجادی ص ۱۰)

ترجمہ۔ منی پاک ہے۔

والمسني طاهر سواء كان رطباً او يابساً مغلطاً او غير مغلط.

(نزل الابراہ ص ۳۹ ج ۱)

منی پاک ہے، عام ہے تر ہو یا خشک، گاڑھی ہو یا نہ ہو۔

در نجاست منی دلیلے نیامده شستن آنحضرت ﷺ جامہ خود از منی نہ بنا بر

نجاست بود بلکه بجز دستغزل ار بلکہ بجز دازالہ درن از جامہ غسل متہ اند شد۔ (بدور

الاحلہ ص ۱۵)

چونکہ ان حضرات کے نزدیک پاک تو ہے چنانچہ اس موقع کو غنیمت

جانتے ہوئے نہوں نے سوچا کہ اس قیمتی چیز سے بھر پور فائدہ اٹھانا چاہئے چنانچہ لکھا

ہے منی کھانا بھی ایک قول میں جائز ہے۔ (فقہ محمدیہ ص ۳۹ ج ۱)

اب یہ ان کے کس ذوق پر مبنی ہے کہ قلعیاں بنا کر کھاتے ہیں یا کسی اور طرح، البتہ میری احناف

سے اتنی گزارش ہے کہ گریوں میں قلعیاں بیچنے والوں سے تحقیق کر لیا کریں کہ کہیں وہ غیر مقلد تو نہیں۔

(۱)۔ انکے نواب وحید الزمان اپنے ترجمہ بخاری میں لکھتے ہیں، ”باب خون

کا دھونا“ کے تحت حاشیہ میں لکھتے ہیں، مراد حیض کا خون ہے، کیونکہ اور خون کی

نجاست میں اختلاف ہے۔ اور کوئی قوی دلیل ان کی نجاست پر قائم نہیں ہوئی۔

(تیسیر الباری ص ۲۰۶)

نیز بدور الاحلہ کے ص ۲۱ پر نواب صدیق حسن خان غیر مقلد بھی یہی لکھتے

اس پر شرط ہے کہ کپڑے اور جسم خون سے پاک ہونا چاہئیں۔

ہمارا عقیدہ یہ ہے کہ شراب جس کو عربی میں خمر کہتے ہیں وہ پیشاب کی طرح ناپاک ہے،

اگر اس کا ایک قطرہ بھی ہمارے جسم پر لگ جائے تو ہمارا جسم ناپاک ہے، ہمارا کپڑا ناپاک ہے۔

اب ان کے مولانا وحید الزمان صاحب بخاری کی شرح، تیسیر الباری میں اور نزل الابراہ میں اور

نزل الحقائق میں نواب صدیق حسن صاحب بدو الابلہ میں، عرف الجادی میں لکھا ہے کہ خمر پاک

ہیں کہ سوائے حیض کے خون کے باقی ہر انسان حیوان کا خون پاک ہے۔ اسی کفر

الحقائق میں لکھا ہے۔ وکذا الک الدم غیر دم الحيض (کنز الحقائق ص ۱۶)

نیز عرف الجادی میں لکھا ہے۔

”دعویٰ نجس عین بودن مگ و خنزیر و پلید بودن خردوم مسفوح و حیوان مردار

نا تمام است۔“

ترجمہ۔ کتے اور خنزیر کے نجس عین ہونے کا دعویٰ اور خمر اور پتے ہوئے

خون اور مردار حیوان کے پلید ہونے کا دعویٰ نا تمام ہے۔ (عرف الجادی ص ۱۰)

اسی طرح نزل الابراہ میں لکھا ہے۔

والمسني طاهر سواء كان رطباً او يابساً مغلطاً او غير مغلطاً

وغسله اذكى واولى وکذا الک الدم غیر دم الحيض وکذا الک

رطوبة الفروج وکذا الک الخمر وبول ما يؤکل لحمه وما لا يؤکل

لحمه من الحيوانات

ترجمہ۔ منی پاک ہے عام ہے کہ تر ہو یا خشک، گاڑھی ہو یا پتلی اور اس کا دھونا بہتر ہے، اور اس

میں کے خون کے علاوہ باقی خون اور اس طرح فرج کی رطوبت اور اسی طرح شراب اور وہ جانور جن کا

گوشت کھایا جاتا ہے، ان کا پیشاب اور ان جانوروں کا پیشاب جن کا گوشت نہیں کھایا جاتا پاک ہے۔

(نزل الابراہ ص ۳۹ ج ۱)

(۱)

اس لئے اگر سارے کپڑے خمر سے آلودہ ہوں تو ہمارے یہ دوست کہتے ہیں کہ نماز ہو جاتی ہے (۲)۔ ہمارے اہل سنت والجماعت خمر سے اپنے کپڑوں کو پاک کرنا ضروری سمجھتے ہیں۔ اور ہمارے دوستوں کے وحید الزمان صاحب لکھتے ہیں الخنزیر طاهر خنزیر پاک ہے، اس کا

(۱)۔ والصحيح ان الخمر ليس بنجس

ترجمہ۔ اور صحیح یہ ہے کہ شراب نجس نہیں ہے۔ (نزل الابرار ص ۳۹)

وچوں ہر محرم جس میں نجاست خمر بنا برحمت بے دلیل باشد ولا سیما نزدیکی جاہلیت و در صدر اسلام مستطاب غیر مستحرف بود بکذا از اطیب الطیبات و احسن مستلذات می شمرند و میان رجسیت شیء و استیفاءش ملازمت نیست۔

جبکہ ہر حرام ناپاک نہیں ہے۔ خمر کے حرام ہونے کی بنا پر اس کی نجس ہونے کا حکم بے دلیل ہوگا۔ خصوصاً جب کہ زمانہ جاہلیت اور اسلام کے شروع دور میں پی جاتی تھی۔ (عرف الجادی ص ۲۳)

و مراد بر جس در آیت خمر نجس است بلكه حرام۔ (بدور الاحلہ ص ۱۵)

ترجمہ۔ آیت خمر میں رجس سے مراد نجس نہیں بلكہ حرام ہے۔ الخمر طاهر۔ (کنز الحقائق

(۱۳ ص)

(۲)۔ جیسا کہ بتایا جا چکا ہے کہ ان کے نزدیک منی، خمر، خون پاک ہے۔

نیز ان کے نزدیک اگر نجاست نمازی کے بدن کو لگ جائے تب بھی نماز ہو جائے گی۔ چنانچہ وحید الزمان صاحب لکھتے ہیں۔ اگر نمازی کو نماز شروع کرتے وقت نجاست کا علم نہ ہو اور وہ نجس کپڑے سے نماز شروع کر دے۔ پھر نماز کے اندر یا نماز سے فراغت کے بعد علم ہو تو اس کی نماز صحیح ہے اور نماز کا اعادہ لازم نہیں ہے۔ گو وقت باقی

ہو۔ (تیسرہ الباری ص ۳۱۱)

پورا بھی پاک ہے، اس کے بال بھی پاک ہیں، اس لئے اس کے چمڑے کو اگر ان کے نمازی استعمال کریں تو یہ کہتے ہیں کہ نماز ہو جاتی ہے، لیکن ہم کہتے ہیں کہ نماز نہیں ہوتی۔ ہمارے نزدیک

نیز لکھتا ہے کہ آپ ﷺ کے بدن کو نجاست لگ گئی لیکن آپ ﷺ نے نماز نہیں توڑی۔ (ص ۲۱۲)

اس طرح نواب صدیق حسن خان غیر مقلد لکھتے ہیں۔

پس مصلیٰ بانجاست بدن آثم است و نمازش باطل نیست۔

(بدور الاحلہ ص ۳۹)

ترجمہ۔ پس ناپاک جسم کے ساتھ نماز پڑھنے والا گناہگار ہے اور اس کی نماز باطل نہیں ہے۔

میر نور الحسن صاحب لکھتے ہیں۔

ہر کہ در جائے ناپاک نماز گزارد نمازش صحیح باشد۔ (عرف الجادی ص ۲۲)

ترجمہ۔ جو ناپاک کپڑے میں میں نماز پڑھے اس کی نماز صحیح ہے۔

ان کے مذہب میں حیض کے خون کے علاوہ ہر قسم کا خون، منی تو ویسے ہی

پاک ہے۔ جیسا کہ اوپر گذر چکا ہے۔ نیز ان کے نزدیک ہر حلال جانور کا پیشاب

پاخانہ پاک ہے۔ چنانچہ لکھا ہے۔

ہر حلال جانور کا پیشاب پاخانہ پاک ہے اور بوقت ضرورت کھانا پینا بھی

جائز ہے۔ (فتاویٰ ستاریہ ص ۶۳ ج ۱)

چنانچہ یہ چیزیں تو ان کے نزدیک پاک ہیں، ان کے ساتھ نماز نہ ہونے کا تو سوال ہی پیدا نہیں ہوتا۔ البتہ جو چیزیں ان کے نزدیک ناپاک ہیں (وہ کتنی بچی ہیں یہ خود آپ اندازہ لگالیں، کیونکہ حلال جانوروں کا پیشاب، پاخانہ سوائے حیض کے خون کے باقی خون، منی رطوبت فرج وغیرہ پاک ہیں) ان سے بھی اگر انسان لت پت ہو کر نماز پڑھے تو نماز صحیح ہوگی۔

شرط ہے کہ جسم اور لباس کا پاک ہونا ضروری ہے۔

مولوی عبدالعزیز نورستانی۔

الحمد لله نحمده ونستعينه ونستغفره ونؤمن به
ونتوكل عليه وناعوذ بالله من شرور انفسنا ومن سيئات
اعمالنا من يهده الله فلا مضل له ومن يضلل الله فلا هادي له
ونشهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك له ونشهد ان
محمد عبده ورسوله

یہ جو انہوں نے اشتہار کی بات کی ہے یہ ایسی بات نہیں کہ ملک میں احناف نے یہ اشتہار
نہ چھپوائے ہوں، صرف ہم نے چھپوائے ہوں۔ یہ مسائل کی چیزیں ہیں اس لئے مسلمانوں کے
سامنے پیش کی جاتی ہیں تاکہ انہیں معلوم ہو کہ یہ قرآن و حدیث سے ثابت ہیں۔ اس کو مان لو ورنہ
اس کے مخالف دین بناؤ۔

آج بھی ہمارا یہ چیلنج ہے کہ ہم یہ کہتے ہیں کہ رسول اکرم ﷺ کی صحیح مرفوع احادیث سے
فاتحہ خلف الامام سے منع ثابت کرو، لیکن کسی نے یہ ثابت نہیں کیا۔

مولانا نے میرے متعلق یہ جو فرمایا ہے کہ مولانا نے دے لفظوں میں یہ بات تسلیم کر لی
ہے کہ شرائط قرآن و حدیث سے ثابت نہیں۔ ہم یہ کہتے ہیں کہ قرآن و حدیث سے نماز کی شرائط
مذکور نہیں، نہ قرآن میں ذکر ہیں، نہ احادیث میں ذکر ہیں۔ لہذا رسول اکرم ﷺ نے جیسے فرمایا
ہے صلوا کما ایتتموہنی اصلی اس طریقے سے تم نماز کو پڑھو جو اس طریقے سے میں پڑھ رہا
ہوں۔ نماز کا ہر فعل رسول اقدس ﷺ کے کہنے کے مطابق کرنا یہ لازمی اور ضروری ہے، کیونکہ
رسول اکرم ﷺ نے فرمایا صلوا، یا امر کا صیغہ ہے، تمام احناف بھی یہ مانتے ہیں کہ امر واجب
کے لئے ہوتا ہے۔

اسی طرح رسول اکرم ﷺ نے جو کچھ ہمیں فرمایا ہے کہ یہ چیز تم پر فرض ہے وہ ہمارے

ایک فرض ہے۔ مولانا نے یہ جو فرمایا ہے تم قرآن و حدیث سے شرائط دکھاؤ ورنہ یہ اعلان کرو
کہ شرائط قرآن و حدیث میں نہیں ہیں۔ جو چیز قرآن و حدیث سے ثابت ہے وہی ہمارے
ایک فرض اور لازمی ہے، کیونکہ رسول اکرم ﷺ نے فرمایا ہے علیکم بستی۔

انہوں نے یہ بھی کہا کہ تم نے سنت کا لفظ استعمال کیوں کیا ہے؟ رسول اکرم ﷺ نے
ایک علیکم بستی سنت رسول اکرم ﷺ کے افعال اور آپ ﷺ کے طریقوں کو کہا جاتا

مولانا نے حدیث معاذ رضی اللہ عنہ کی بات کر کے یہ اعتراف کر لیا ہے کہ شرائط ہم قرآن و
حدیث سے نہیں دکھا سکتے۔ باقی رہا مجتہد کے دروازے پر آنا، تو اس کے لئے مولانا نے ایک
حدیث پیش کی، لیکن حدیث کی کوئی سند پیش نہیں کی تاکہ پتا چلے کہ اس حدیث کی سند کیسی ہے۔
انہوں نے یہ حدیث ضعیف ہے، تمام آئمہ حدیث فرماتے ہیں۔

اسنادہ ضعیف وان احتج بہ اصحاب اصول الفقہ

وقد صرح آئمة الحدیث کالبخاری والمتقدمون والدار

قطنی۔

محقق البانی نے سلسلۃ الموضوعات میں ۱۱۰۳ پر یہ بات ذکر کی ہے۔ لہذا آپ اس کی
تواضع کریں کہ یہ کون ہے اور کون نہیں ہے۔

رسول اکرم ﷺ کے بارے میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ میں جب رسول اکرم ﷺ
کے پیروں پر تھی دیکھتی تھی تو اس کو دھو لیتی، یا صاف کر لیتی یہ صحیح مسلم کی حدیث ہے۔ قال
ما نظر الی عائشہ۔ ہم نے جو یہ مسئلہ لکھا ہے تو حدیث سے ثابت کیا ہے۔ آپ نے فرمایا
کہ اگر ایک قطرہ بھی خنس کا لگ جائے تو کیڑا ناپاک ہو جاتا ہے، لیکن احناف کے ہاں شیخ الہند محمود
بن ابراہیم ترمذی کے اندر فرماتے ہیں۔ ص ۳۳ امام ابو حنیفہ کے نزدیک اپنے آپ کو قوی بنانے
کے لئے شراب پینا جائز ہے۔

مولانا محمد امین صفدر صاحب

الحمد لله وكفى والصلوة والسلام على عباده الذين

اصطفیٰ۔ اما بعد۔

مولانا نے آپ کے سامنے اقرار فرمایا کہ قرآن وحدیث میں نماز کی شرائط نہیں ہیں۔
مولانا نے یہ جو فرمایا ہے کہ کیونکہ شرط کا لفظ نہیں ملتا، اس لئے ہم اس کا اقرار نہیں کرتے۔

میں مولانا سے بڑے ادب سے عرض کروں گا کہ اصول حدیث کی جتنی اصطلاحات ہیں
کہ یہ حدیث مرفوع ہے، یہ مرسل ہے، یہ موقوف ہے کیا وہ الفاظ قرآن وحدیث میں ان معنیوں
میں ملتے ہیں۔

اگر یہ دکھا دیں تو میں ان کے علم کا لوہا مان لوں گا، اور اگر نہ دکھاسکیں تو میں مولانا سے
امید رکھوں گا کہ آئندہ فن حدیث کی اصطلاحات کا استعمال چھوڑ دیں، کیونکہ وہ احادیث میں
مذکور نہیں ہیں۔ اگر آپ لوگوں کا بات کرنے کا انداز یہ ہے تو پورے اصول حدیث کا انکار کرو۔

نمبر ۲۔ میں نے یہ کہا تھا کہ ان لوگوں کے نزدیک خنزیر بھی پاک ہے، اس کا ان لوگوں
نے کوئی جواب نہیں دیا۔

نمبر ۳۔ اور میں نے کہا تھا کہ اردو میں جس کو شراب کہتے ہیں عربی میں اس کو خمر کہتے ہیں۔
اور خود شراب بھی عربی کا لفظ ہے۔ مولانا نے جو تقریر ترمذی کا حوالہ دیا ہے اور اس کے علاوہ
کتابوں کا جو حوالہ دیا ہے، اگر مولانا اس میں خمر کا لفظ دکھا دیں میں اٹھ کر اپنی شکست لکھ دوں گا۔
اگر مولانا خمر کا لفظ نہ دکھاسکیں تو میں مولانا سے گزارش کروں گا کہ مولانا آپ کے سامنے وہ شخص
کھڑا ہے جو اٹھارہ سال غیر مقلد رہا ہے۔ وہ اچھی طرح اس اعتراض کو جانتا ہے۔ اور اگر مولانا
دکھاسکیں تو اعلان کریں کہ میں نے جھوٹ بولا ہے، آئندہ میں جھوٹ نہیں بولوں گا۔ اور میں مولانا
سے پوچھتا ہوں کہ جو راوی جھوٹ بولتا ہو اس کی روایت کا اعتبار نہیں چہ جائے کہ اس کو مناظرہ
کرنے کا اختیار ہو۔

اور میں یہ بھی کہتا ہوں کہ فقہ حنفی کی کسی چھوٹی سے لے کر بڑی کتاب میں اگر خمر پینے کی
اباحت دی گئی ہے تو مولانا کو کھلی چھٹی ہے کہ وہ دکھائیں اور اگر خمر کا لفظ نہیں ہے، تو مولانا کو
اباحت کس قسم کے دھوکے میں دیں۔

ایک پادری کے ساتھ میرا مناظرہ تھا وہ کہنے لگا کہ اٹھیل غلام ہیں۔ میں نے کہا وہ کیسے؟
کہا کہ قرآن میں لکھا ہے غلام حلیم۔ اب عربی میں غلام لڑکے کو کہتے ہیں۔ لیکن جس طرح
پادری نے یہ دھوکہ دیا تھا اسی طرح نورستانی صاحب نے دھوکہ دیا ہے۔ وہاں خمر کا لفظ نہیں

اس کے بعد مولانا نے یہ فرمایا کہ منی پاک ہے، میں نے کہا تھا کہ بخاری شریف میں
الفاظ ہے، (۱) یہی حدیث منی کے لئے بخاری شریف میں موجود ہے، حیض کے لئے بھی

(۱) حدثنا محمد بن يوسف قال حدثنا سفیان عن

الاعمش عن سالم بن ابی الجعد عن کرب عن ابن

عباس عن ميمونة رضي الله عنها زوج النبي ﷺ قال

لوضار رسول الله ﷺ وضوءه للصلوة غير رجله وغسل

فرجه وما اصابه من الاذى ثم افاض عليه الماء ثم نحى

رجليه فغسلهما هذه غسله من الجنابة (بخاری

ص ۳۹ کتاب الفسل)

حدثنا محمد بن ربيع اخبرنا الليث بن سعد عن يزيد

بن ابی حبيب عن سويد بن قيس عن معاوية بن ابی

سفیان انه سأل اخته ام حبيبة رضي الله عنها زوج

(۱) اذی کا لفظ موجود ہے۔

کسی صحیح، مرفوع، غیر مجروح حدیث میں دکھائیں کہ حضور ﷺ نے فرمایا ہو کہ حیض کے لئے تو اذی کے معنی ناپاکی کرنا، اور جب منی کے لئے یہ لفظ آئے تو اس کا معنی پاک کر لینا ہے۔ اگر ہے تو مولانا مجھے دکھائیں۔

پھر مولانا نے یہ فرمایا کہ حضرت ام المؤمنینؓ فرماتی ہیں کہ میں کھرچ دیتی تھی۔ یہ بات زیر بحث بات سے کوئی تعلق نہیں رکھتی، آپ بچوں والے ہیں، بٹی بالاتفاق نجس ہے، لیکن بعض بچے اس طرح میٹکینوں کی طرح ٹٹی کرتے ہیں کہ عورت جب ان کو پھینک دیتی ہے تو ان کا نشان تک نہیں رہتا۔

اسی طرح بعض لوگوں کی منی انتہائی گاڑھی ہوتی ہے، وہ کھرچنے سے ایسی اڑتی ہے کہ نشان تک نہیں رہتا۔ آنحضرت ﷺ کی طاقت کا اندازہ آپ لوگ نہیں لگا سکتے۔ اس لئے آپ دکھائیں کہ وہاں کچھ نشان رہتا تھا، تب بات ثابت ہوگی۔

اور اگر یہ بات نہ دکھائیں تو یہ اس حدیث کا غلط مفہوم بیان کر رہے ہیں۔ میں نے عرض کیا تھا ہمارے دوستوں کے نزدیک ان کی کتابوں میں کپڑوں کا پاک ہونا بھی شرط نہیں ہے۔ ”جو ناپاک کپڑوں میں نماز پڑھتا ہے اس کی نماز صحیح ہے“ (۲)۔

النبي ﷺ هل كان رسول الله ﷺ يصلي في التوب الذي

يجامع فيه قالت نعم اذا لم يكن فيه اذى. (ابن ماجه

ص ۴۱ ج ۱)

(۱). ويسئلونك عن المحيض قل هو اذى. (البقرة)

(۲)۔ ہر چہ چیز سے از عورتش در نماز نمایاں شد یا در جامہ ناپاک نماز گذارد نمازش درست

است۔ (عرف الجادی ص ۲۲)

(عرف الجادی ص ۶)

اور ناپاکی ان کے ہاں یا خاندان اور انسان کا پیشاب ہے۔ اب اگر کپڑوں پر انسان کا پاخانہ اور پیشاب لگا ہوا ہے تو یہ کہتے ہیں کہ نماز جائز ہے، ”در نماز عورتش نمایاں شد“

ترجمہ۔

نماز کے اندر اگر نمازی کی شرمگاہ نگہی رہی۔

ہمارے ہاں جسم کا ڈھانچا یہ شرائط نماز میں سے ہے۔

مولوی عبدالعزیز نورستانی۔

الحمد لله نحمده ونستعينه ونستغفره ونؤمن به

ونتوكل عليه وناعوذ بالله من شرور انفسنا ومن سيئات

اعمالنا من يهده الله فلا مضل له ومن يضلله فلا هادي له

ونشهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك له ونشهد ان

محمد عبده ورسوله

دیکھتے ہیں نے عرض کیا تھا کہ مولانا نے حدیث پیش نہیں کی۔ اب بھی مولانا نے حدیث

پیش نہیں کی ہے۔ دوسری بات جو مولانا نے کہا ہے کہ مولوی صاحب نے مان لیا ہے کہ شرائط نہیں

ہیں۔ ہم نے یہ نہیں مانا۔ ہم نے یہ کہا ہے کہ قرآن وحدیث میں نماز کے لئے کوئی شرط مذکور نہیں

ہے، لہذا ہمارے نزدیک کوئی شرط نہیں، ہم شرط کو نہیں مانتے۔ ہمارے نزدیک نماز کے لئے کوئی

شرط نہیں ہے کہ ہم یہ کہیں کہ نماز کے لئے فلاں شرط ہے، فلاں شرط ہے۔ کیونکہ رسول اللہ ﷺ

ترجمہ۔ جس کی نماز کے اندر شرمگاہ نگہی رہی یا ناپاک کپڑے میں نماز پڑھی اس کی نماز صحیح

نے نماز کے لئے شرطیں نہیں بتائیں۔ آپ ایسی شرائط پیش کرتے ہیں جو کتاب اللہ میں نہیں ہیں۔

آپ کے سامنے مولانا نے یہ کہا ہے کہ آپ ہماری کتابوں سے خمر کا لفظ دکھائیں۔ تقریباً ۲۵ صفحہ پر یہ الفاظ ہیں کل مسکر یعنی خمر حرام۔ بہر حال مولانا نے جو یہ فرمایا تھا کہ لفظ خمر دکھاؤ گے تو ہم مان لیں گے۔ اب مان لو ہم نے خمر کا لفظ ایک جگہ کی بجائے تین جگہ پر دکھا دیا ہے۔

مولانا نے مان لیا کہ منی پاک ہے، کیونکہ جب چٹکی سے گرائی تو باقی اثر بھی تو رہا۔ آخر میں میں اور بات کرنا چاہتا ہوں کہ موضوع ہے مکمل نماز، مولانا موضوع سے ہٹ گئے ہیں۔ میں مولانا سے درخواست کروں گا کہ وہ موضوع سے نہ ہٹیں۔ آپ نماز پر بات کریں ہم کہتے ہیں کہ نماز میں ہم کوئی ایسی شرط نہیں مانتے جو قرآن وحدیث میں نہ ہو۔ لہذا ہم نماز کے اندر کوئی شرط نہیں مانتے، اگر کوئی شرط قرآن وحدیث میں ہے تو بتائیں۔

آپ عرف الجادی وغیرہ کے حوالے دے رہے ہیں، ہمارا مذہب ہی یہ ہے کہ ہم اشخاص پرست نہیں ہیں۔ ہم صرف قرآن وحدیث کو مانتے ہیں، قرآن وحدیث کے خلاف جو بات ہوگی خواہ اسے میرا باپ کیوں نہ لکھے میں اسے نہیں مانتا۔ کیونکہ اشخاص کو ہم نہیں مانتے ہم محمد رسول اللہ ﷺ کو ہی مانتے ہیں۔

جیسے میں نے حدیث سنائی ہے بمع سند کے اسی طرح آپ بھی بمع سند کے حدیث سنائیں۔ اب میں مولانا سے یہ مطالبہ کرتا ہوں کہ وہ نماز کے موضوع پر آجائیں۔

آپ جو یہ کہتے ہیں کہ ہماری فقہ کے اندر یہ شرط ہے، یہ شرط ہے۔ آپ نے یہ شرائط کہاں سے لی ہیں۔ آپ حدیث کی بات کرتے ہیں، ہم کہتے ہیں کہ جو فعل ہم کرتے ہیں اس کی حدیث آپ ہم سے مانگیں۔ اس کی حدیث ہم آپ کو دکھائیں گے۔

اور جو آپ یہ کہیں کہ فلاں بات فلاں مولوی نے لکھی ہے، فلاں فلاں مولوی نے لکھی

ہے، مولویوں کی بات ہم پر حجت نہیں ہے۔ آپ شکست لکھ کر دے دیں کیونکہ ہم نے لفظ خمر تین مرتبہ دکھایا ہے۔

مولانا محمد امین صفدر صاحب۔

اس عبارت کا ترجمہ کرو۔

مولوی عبدالعزیز نورستانی۔

آپ نے بھی ترجمہ نہیں کیا تھا۔ آپ نے خمر کا لفظ کہا تھا وہ ہم نے دکھا دیا۔ ہم نے خمر کا لفظ دکھا دیا۔ اور خمر شراب کو کہتے ہیں۔ یہ علیحدہ بات ہے کہ تمہاری فقہ میں انگور کی شراب کو تو خمر کہیں گے اور جو جو یا کھجور کی ہو اس کو آپ شراب نہیں کہتے۔ یہ ترجمہ کا اس لئے کہ رہا ہے کیونکہ احناف کے نزدیک انگور کی شراب کے علاوہ باقی سب شرابیں حلال ہیں۔

مولانا محمد امین صفدر صاحب۔

الحمد لله وكفى والصلوة والسلام على عباده الذين

اصطفى. اما بعد.

ثالث کا کام آخر میں فیصلہ کرنا یہاں ثالث درمیان میں بات کر رہا ہے۔ یہ رشیدیہ میرے پاس ہے آپ کو ثالث کا معنی بھی نہیں آتا۔ مجھے یہ رشیدیہ میں دکھائیں کہ ثالث درمیان میں بول سکتا ہے، رشیدیہ ثالث کو درمیان میں بولنے کی اجازت ہی نہیں دیتی۔ اگر ثالث یہ کہتا ہے کہ ترجمہ سنائیں تو نورستانی صاحب ترجمہ سنائیں۔ لیکن پھر اتنا وقت میں بھی بعد میں لوں گا۔ کیونکہ انہوں نے ترجمہ اپنے وقت میں پیش کرنا تھا۔

اگر مولانا نے ترجمہ کرنا ہے تو لکھ کر دیں۔ آخر آپ میرے جواب سے اتنا کیوں گھبرا رہے ہیں۔ امام ابو حنیفہؒ جسے خمر حقیقی کہتے ہیں، اس کے ایک قطرے کی پینے کی بھی اجازت نہیں دیتے۔ اگر یہ بات دکھادیں کہ امام صاحب خمر حقیقی کے پینے کی اجازت دیتے ہیں، تو میں اب بھی اسی بات پر قائم ہوں۔

میں نے پہلے یہ بات عرض کی تھی کہ ایک ہے خمر حقیقی، اس کا ایک قطرہ بھی نجس ہے، اور ایک ہے کہ آپ گھر میں ایک مشروب تیار کر لیں اور اس میں بعض اوقات نشہ پیدا ہو جاتا ہو، اس کا نشہ حرام ہے۔

نسائی شریف میں ہے کہ حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں، حرمة الخمر لعینہا^(۱) کہ خمر کا تو ایک قطرہ بھی حرام ہے، و سکرۃ کل شراب لیکن باقی پینے والی چیزوں میں نشہ حرام ہے۔

امام صاحب نے یہاں خمر حقیقی پینے کی قطعاً اجازت نہیں دی، اس لئے میں نے جو کچھ کہا ہے وہ بالکل صحیح ہے۔ لہذا یہ مغالطہ دے رہے ہیں۔ جیسے زنا ایک حقیقی ہے جس پر حد شرعی ہے۔ لیکن حدیث شریف میں آنکھ کے دیکھنے کو بھی زنا کہا گیا ہے^(۲)، لیکن اس زنا پر حد شرعی نہیں آتی۔

جو بات عالمگیری کی کہی ہے۔ اس میں اکراہ کا ذکر ہے اور یہ زیر بحث نہیں ہے۔ مثال کے طور پر ایک آدمی تو یہ کہے کہ مردار کا کھانا حلال ہے، میں کہوں کہ میں بالکل حلال نہیں کہتا، لیکن

(۱). أخبرنا محمد بن عبد اللہ بن الحکم قال ثنا محمد ح و

أخبرنا الحسين بن منصور قال ثنا أحمد بن حنبل قال ثنا محمد بن

جعفر قال ثنا ثعبة عن مسعر عن ابن عون عن عبد الله بن شداد عن

ابن عباس قال حرمت الخمر بعينها قليلها أو كثيرها والمسكر من

كل شراب. (نسائی ص ۳۳۱ ج ۲)

(۲). قال ابو هريرة عن النبي ﷺ قال ان الله كتب على ابن آدم

حظه من الزنى ادرک ذالک لا محالة فرزى العين النظر وزنى

اللسان الطلق والنفس تمنى وتشتهى والفرج يصدق ذالک او

يكذبہ. (بخاری ص ۹۲۳ ج ۲)

یہ کہے کہ قرآن میں لکھا ہے کہ حالت اضطراب میں مردار کھانے کی اجازت ہے۔ تو اس وقت جو بحث ہو رہی ہے وہ اضطرابی حالت کی تو نہیں ہو رہی ہے۔

اسی طرح اگر کوئی یہ کہے کہ مسلمانوں کے قرآن میں لکھا ہوا ہے کہ سور کھانا جائز ہے، مردار کھانا جائز ہے۔ آپ سب اس کو غلط کہیں گے۔ آپ جب مطالبہ کریں کہ قرآن میں کہاں لکھا ہے، تو وہ یہ آیت پیش کر دے کہ جس میں اضطراب کا ذکر ہے، تو کیا اس سے تمہارا مطالبہ پورا ہوا۔ تقیاً نہیں۔

اس لئے میں اب بھی یہ کہتا ہوں کہ فقہ حنفی کی چھوٹی سے لے کر بڑی کتاب تک امام ابو حنیفہؒ جس کو خمر کہتے ہیں اس کے ایک قطرے کے پینے کی بھی اجازت نہیں دیتے۔ اس کو وہ پیشاب کی طرح نجس قرار دیتے ہیں۔ اور مولانا جو عبارت پیش کر رہے ہیں اس میں ماسوا کا لفظ موجود ہے کہ خمر کے علاوہ جو چیز ہے جس کو مشروب کہا جاتا ہے۔

میں نے مسئلہ واضح کر دیا ہے کہ یہاں لفظ ماسوا الخمر موجود ہے، ایک ہے کہ اللہ کی عبادت نہیں کرنی چاہئے، ایک ہے ماسوا اللہ کی عبادت نہیں کرنی چاہئے۔ لفظ اللہ تو دونوں میں ہے، لیکن معنی الگ۔ ماسوا اللہ کا معنی اللہ کا غیر۔ اسی طرح ماسوا الخمر کا معنی خمر کا غیر۔ لہذا یہ کہنا کہ ماسوا الخمر میں خمر کا لفظ گیا ہے، یہ دھوکہ ہے۔

مولوی عبدالعزیز نورستانی۔

الحمد لله نحمده ونستعينه ونستغفره ونؤمن به

ونتوكل عليه وناعوذ بالله من شرور انفسنا ومن سيئات

اعمالنا من يهده الله فلا مضل له ومن يضلل الله فلا هادي له

ونشهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك له ونشهد ان

محمد عبده ورسوله

مولانا نے جو خمر حقیقی اور غیر حقیقی کی بات شروع کی ہے یہ قرآن وحدیث میں نہیں ہے۔

نبی اکرم ﷺ فرماتے ہیں کہ گندم سے بھی شراب بنتا ہے، جو سے بھی شراب بنتا ہے، بھجور سے بنتا ہے اور شہد سے بھی بنتا ہے۔ جو احتاف عنب کی شرط لگاتے ہیں کہ عنب سے شراب ہے، اور کسی چیز سے نہیں ہے۔

یہ حقیقی اور غیر حقیقی کہنا یہ درست نہیں ہے، کیونکہ پیغمبر ﷺ فرماتے ہیں کہ ہر چیز سے شراب ہے، اگر یہ حدیث سے دکھادیں کہ عنب کے علاوہ اور کسی چیز سے شراب نہیں بنتی تو ہم مان لیں گے۔

باقی میرا سوال تھا کہ حدیث معاذ رضی اللہ عنہ کی سند پیش کرو، وہ یہ ابھی تک پیش نہیں کر سکے۔ آپ لائبنی باتوں میں نہ پڑیں اور پوری نماز کی بات کریں۔ آپ نماز کی بات کرتے نہیں، کبھی شراب کی بات شروع کر دیتے ہیں، کبھی منی کی۔

ہمارا یہ مطالبہ ہے کہ آپ جو زبان سے نیت کرتے ہیں اور ہدایہ میں اسے حسن کہا ہے۔ اس کو قرآن و حدیث سے ثابت کریں۔ آپ جو یہ کہتے ہیں کہ مطلق نیت نہیں، زبان سے پڑھنا نیت ہے۔ آپ کے مذہب کے اندر یہ چیز ہے، لہذا آپ اس کا حوالہ دیں۔ اور میرا قرضہ بھی اتاریں اور حدیث معاذ کی سند پڑھیں۔

دوسرا مسئلہ ہدایہ کے اندر لکھا ہوا ہے کہ تکبیر اللہ اکبر، اللہ الکبیر، اللہ الاجل سے تکبیر تحریمہ جائز ہے۔ اس کی دلیل بھی قرآن و حدیث سے پیش کریں۔ اس کی دلیل بھی قرآن و حدیث سے پیش کریں کہ رسول اکرم ﷺ نے اللہ الکبیر یا اللہ الاجل یا اللہ الاعظم کہہ کر نیت باندھی ہو، تیسری بات یہ کہ عورت ہاتھ اٹھائے کندھوں تک اور مرد کانوں تک اٹھائے۔ یہ تفریق جیسے ہدایہ میں ہے ایسے ہی قرآن و حدیث سے دکھائیں۔

چوتھا مسئلہ کہ مرد ہاتھ ناف پر باندھے اور عورت سینے پر، یہ تفریق بھی حدیث سے بتائیں۔

یہ چار باتیں میں نے عرض کی ہیں اور حدیث معاذ رضی اللہ عنہ کی سند کا مطالبہ کیا ہے۔ اور یہ بھی

بتائیں کہ عنب کے علاوہ کوثر نہ کہنا یہ قرآن و حدیث میں ہے؟ اگر نہیں ہے تو اقرار کرو کہ یہ ہماری گھڑی ہوئی چیز ہے۔

مولانا محمد امین صفدر صاحب۔

الحمد لله وكفى والصلوة والسلام على عباده الذين

اصطفى. اما بعد.

میرے دوستو اور بزرگو یہ بات تو آج واضح ہو گئی کہ تقریر ترمذی میں جو بات ہے وہ ہاں صراحتاً الخمر ہے، ماسوی الخمر کا لفظ ہے، نہ کہ شر کا لفظ۔

اس پر مولانا نے فرمایا کہ یہ بات تمہاری گھڑی ہوئی ہے، یہ سنن نسائی بھی صحاح ستہ کی کتاب ہے، اس میں حدیث ہے کہ رسول اقدس ﷺ نے فرمایا الخمر من ہاتین شجرتین کہ نمران و درختوں یعنی عنب اور نخلہ سے ہوتی ہے۔^(۱)

اس کے علاوہ جو حدیث مولانا نے پڑھی ہے وہ تو میں پہلے ہی عرض کر رہا ہوں کہ ہم اس کو بھی مانتے ہیں۔ لیکن اس کی حیثیت وہی ہے جیسے زنا والی حدیث کی، کہ ایک یہ ہے کہ زنا پر حد ہے۔ مراد یہ ہے کہ زنا حقیقی پر حد ہے، اور دوسری حدیث یہ آ رہی ہے کہ آنکھ سے دیکھنا بھی زنا ہے، زبان سے بات کرنا بھی زنا ہے، قدموں سے چل کر جانا بھی زنا ہے، لیکن اس زنا کو حقیقی زنا نہیں کہتے۔ پوری امت فرق کر رہی ہے کہ یہ زنا حقیقی ہے اور وہ زنا حقیقی نہیں ہے۔

(۱). اخبرنا سويد بن نصر قال اخبرنا عبد الله عن الاوزاعي قال

حدثني ابو كثير ح و اخبرنا حميد بن مسعدة عن سفيان بن

حبيب عن الاوزاعي قال حدثنا ابو كثير قال سمعت ابا

هريرة يقول قال رسول الله ﷺ الخمر من هاتين شجرتين

في هاتين الشجرتين النخلة والعنب. (سنن نسائي ص ۳۲۳ ج ۱)

اسی طرح سیدنا امام ابو حنیفہ و دونوں حدیثوں کو مانتے ہیں، کہ ان دو درختوں سے جو ثمر بنے گی وہ حقیقی ہے، وہ پیشاب کی طرح نجس ہے، اس کا ایک قطرہ بھی نجس ہے۔ اس کے علاوہ جو شراب تیار کئے جائیں اس کا نشہ حرام ہے۔

مولانا بار بار کہہ رہے ہیں کہ حدیث معاذ رضی اللہ عنہ کی سند پر ہو۔ ابو داؤد یہ صحاح ستہ کی کتاب ہے، اس میں یہ سند ہے، یہی روایت ترمذی شریف میں بھی موجود ہے ^(۱)۔ علامہ ابن قیم فرماتے ہیں کہ کسی حدیث پر جب عمل ہو تو اس کی سند پر بحث کرنے کی ضرورت نہیں ہوتی۔

الصحيح ما تلقى الامة بالقبول و ان لم يكن اسناده

صحيح

(۱) حدثنا حفص بن عمر عن شعبة عن ابي عون عن

الحارث بن عمرو بن ابي المغيرة بن شعبة عن اناس من اهل حمص

من اصحاب معاذ بن جبل ان رسول الله ﷺ لما اراد ان يبعث معاذ

الى اليمن قال كيف تقضى اذا عرض لك قضاء قال اقضى بكتاب

الله قال فان لم تجد في كتاب الله قال فبسنة رسول الله ﷺ قال فان

لم تجد في سنة رسول الله ولا في كتاب الله قال اجتهد برأى ولا

الوفضرب رسول الله ﷺ صدره فقال الحمد لله الذي وفق رسول

رسول الله ﷺ لما يرضى به رسول الله (ابو داؤد ص ۵۰۵)

حدثنا هناد ثنا وكيع عن شعبة عن ابي عون عن الحارث بن عمرو عن رجال

من اصحاب معاذ بن جبل ان رسول الله ﷺ بعث معاذ الى اليمن فقال كيف تقضى فقال

اقضى بما في كتاب الله قال فان لم يكن في كتاب الله قال فبسنة رسول الله ﷺ قال

ان لم يكن في سنة رسول الله ﷺ قال اجتهد برأى قال الحمد لله الذي وفق رسول

رسول الله ﷺ لما يجب ويرضى (ترمذی ص ۲۳۸ ج ۱)

مولانا نے یہ فرمایا ہے کہ اس نے غلط بحث کیا ہے، میں نے غلط بحث نہیں کیا، میں نماز کے مسائل میں پاکی اور ناپاکی کے مسائل بیان کرتا رہا۔ شراب پینے کا مسئلہ چھیڑ کر مولانا نے غلط بحث کیا ہے، کیونکہ اس وقت جو بات تھی وہ تھی نمازی کے بدن کے کپڑوں کے پاک اور ناپاک ہونے کی۔

میں اپنے موضوع پر چل رہا تھا لیکن مولانا نے اصل موضوع سے ہٹ کر شراب پینے اور نہ پینے کا مسئلہ چھیڑ دیا، اور اس کے بعد یہ سارا شرکاء چکر چلا۔ جس پر دکھایا گیا کہ وہ ماسوی الخمر ہے خمر نہیں۔ امام صاحب اے ماسوی الخمر فرماتے ہیں۔ شاید آپ خمر اور ماسوی الخمر میں فرق سمجھتے ہوں گے۔ جیسے ایک اللہ ہے اور ایک ماسوی اللہ ہے۔ جیسے ماسوی اللہ، اللہ کا غیر ہے، اسی طرح ماسوی الخمر خمر کا غیر ہے۔ تقریر ترمذی میں ماسوی الخمر کا لفظ لکھا ہے۔

اسی طرح یہ کہہ رہے ہیں کہ تکرر الدقائق میں لکھا ہے کہ وطوبه الفرج طاهر فرج کی طوبت پاک ہے، اس کے بعد مولانا نے یہ فرمایا ہے کہ ہم عرف الجادی کو نہیں مانتے۔ اس سے معلوم ہوا کہ بحث سے قبل تو میرے دوست یہ کہا کرتے تھے کہ حنفیوں کی فقہ تو قرآن و حدیث کے خلاف ہے، اور اہل حدیثوں نے جو کتابیں لکھی ہیں وہ قرآن و حدیث کے موافق ہیں۔

لیکن یہ بات یاد رکھیں ہم ان شاء اللہ آج ہدایہ کا انکار نہیں کریں گے۔ مولانا نے پہلی قرن میں یہ فرمادیا ہے کہ ہم ان کتابوں کو نہیں مانتے۔ مولانا آپ یہ بتائیں کہ جن اہل حدیث علماء نے یہ کتابیں لکھی ہیں کیا یہ کتابیں انہوں نے اپنے دعوے کے مطابق قرآن و حدیث کے موافق لکھی ہیں یا مخالف؟ اگر یہ قرآن و حدیث کے مخالف ہیں تو معلوم ہوا کہ بڑے بڑے علماء جو یہ دعویٰ کرتے تھے ہم فقہ کو چھوڑ کر قرآن و حدیث کے موافق کتابیں لکھ رہے ہیں، آج مولانا یہ کہہ رہے ہیں کہ ہم ان کتابوں کو نہیں مانتے کہ وہ قرآن و حدیث کے خلاف ہیں۔

ہمارے اوپر تو الزام تھا، لیکن مولانا نے اپنے مسلک کے بارے میں اقرار فرمایا کہ

ہمارے علماء کی یہ کتابیں حجت نہیں کیوں نہیں؟ اس لئے کہ وہ قرآن و حدیث کے خلاف ہیں۔ لیکن الحمد للہ حنفی علماء یہ بات تسلیم کرتے ہیں کہ ہماری فقہ کا جو قول مفتی بہ ہو وہ صحیح ہے، ہم اس کے ذمہ دار ہیں۔ میں عرض کرتا ہوں کہ اگر طوبت فرج جسم پر لگی ہوئی ہو یا کپڑوں پر تو مولانا کے مذہب میں اس کی نماز بالکل ہو جاتی ہے۔ اس کا جواب یہ نہیں ہے کہ نزل الابرار کو نہیں مانتا۔ نزل الابرار کی یہ بات اگر تو قرآن و حدیث کے موافق ہے جیسے منی کے بارے میں مولانا نے حدیث سنائی تھیں، تو پھر یہ موافق حدیثیں سنائیں، اور اگر یہ خلاف ہے تو پھر یہ حدیث سے اس بات کا رد کریں۔

آپ اعلان کریں کہ مولانا وحید الزمان صاحب، نواب صدیق حسن خان صاحب اہل حدیث ہیں، لیکن ان کا یہ مسئلہ بخاری، مسلم کی فلاں حدیث کے خلاف ہے۔ اس لئے میں نہیں مانتا۔ صرف اتنا کہ دینا کہ میں نہیں مانتا، اس سے جان نہیں چھوٹے گی۔

مولوی عبدالعزیز نورستانی۔

الحمد لله نستعينه ونستغفره ونؤمن به
ونتوكل عليه وناعوذ بالله من شرور
انفسنا ومن سيئات اعمالنا من يهده
الله فلا مضل له ومن يضلل فلا هادي له
ونشهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك له
ونشهد ان محمدا عبده ورسوله

مولانا نے جو یہ حدیث پیش کی ہے، اس میں مجاہدیل راوی ہیں، اور اصول حدیث میں مجاہدیل کی روایت معتبر نہیں ہے۔ اس میں عناب حضرت معاذ رضی اللہ عنہ کا ساتھی مجہول ہے۔

دوسری بات میں نے یہ عرض کی کہ مولانا وحید الزمان صاحب ہوں یا کوئی اور ہو، ہمارے لئے یہ بات ہرگز جائز نہیں ہے کہ کسی اور کے پیچھے جائیں۔ وہ انسان ہیں اور ہر انسان کی بات کے اندر غلطی نکل سکتی ہے۔ اہل حدیث ہو یا جو بھی کوئی ہو، قرآن و حدیث کے خلاف بات کریں

کہ تو ہم نہیں مانتیں گے۔ کیونکہ بنیاد تو قرآن و حدیث ہے۔ اگرچہ ہم پر الزام ہی کیوں نہ آئے۔ کیونکہ ہمارا مسلک واضح ہے، ہمارا مسلک نہ تو وحید الزمان والا ہے، نہ ہمارا مسلک نواب صدیق حسن خان والا ہے، نہ ہمارا مسلک امام صاحب کا قول ہے، نہ صاحبین کا قول۔ ہمارا مسلک ہے محمد رسول اللہ والا۔

تقریر ترمذی میں ماسوی السخمر حقیقی ہے۔ اب یہ حقیقی کا لفظ کیوں لگاتے ہیں تاکہ مجبور ترمذی وغیرہ کی شراب کو خارج کیا جاسکے۔ سچ کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہالین شسجرتین اس حدیث میں کھجور، عسل، زہیب وغیرہ کی نفی نہیں ہے، پانچ چیزوں سے شراب الی حدیث اب آپ ان دو کی شرک حقیقی کہتے ہو یا قیوں کو کیوں شمار نہیں کرتے۔

آپ نے زنا کی مثال دی کہ آنکھ کا زنا، زنا مجازی ہے، یہ تو رسول اللہ ﷺ سے ثابت ہے، لیکن شرک حقیقی اور مجازی ہونا بھی رسول اللہ ﷺ سے ثابت کریں۔

پھر میں نے یہ کہا تھا کہ اللہ اکبر، اللہ اکبر، اللہ اعظم سے نماز ہو جاتی ہے، مولانا نے اس کا جواب نہیں دیا۔ میں نے کہا تھا کہ تحریمہ کے وقت مرد کا نوں تک ہاتھ اٹھاتے ہیں اور عورت کے گدھوں تک، اس کا ثبوت بھی پیش کریں۔

نیز مرد ہاتھ ناف پر باندھے اور عورت سینے پر، اس کا ثبوت بھی قرآن و حدیث سے پیش کریں۔ اور یہ بھی ثابت کریں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہو کہ یہ زنا حقیقی ہے، اس پر حد لاگو ہوتی ہے اور یہ غیر حقیقی اس پر حد نہیں ہے۔

اور نماز کی تمام شرائط قرآن و حدیث سے دکھائیں، ہم یہ کہتے ہیں کہ نماز کے لئے قرآن و حدیث میں کوئی شرائط نہیں ہیں۔ اس لئے ہم نہیں مانتے ہیں۔ آپ مانتے ہیں، اس لئے ان کا ثبوت قرآن و حدیث سے پیش کریں۔ فقہ حنفی کے اندر ہے، کہ قعدہ اخیرہ فرض ہے، تو قرآن و حدیث سے بھی ثابت کریں کہ قعدہ اخیرہ فرض ہے۔

اس طرح نماز کے اندر درود شریف پڑھنا فرض نہیں ہے۔ اس کے لئے کوئی حدیث بتا

دیں۔ ہمیں ان پانچ چیزوں کا جواب دیا جائے۔

مولانا محمد امین صفدر صاحبؒ

الحمد لله وكفى والصلوة والسلام على عباده الذين

اصطفى. اما بعد.

میرے دوستو میں نے حدیث معاذؓ کی سند پیش کی تھی، مولانا نے جو اس پر اعتراض اب کیا ہے میں اس کا جواب بھی دے چکا ہوں، مولانا نے یہ فرمایا ہے کہ عتاب جو حضرت معاذؓ کے ساتھی تھے اور صحابی تھے وہ مجاہد ہیں۔ اور یہ کہ تابعین کی روایت حجت نہیں، اور وہ مجاہد ہیں۔ کیا یہ قرآن و حدیث کا مسئلہ ہے، یا کسی امتی کا قول ہے۔ اگر ہم کسی امتی کی بات پیش کریں تو مولانا فرماتے ہیں میں نہیں مانتا۔ اب مولانا یہ بات کہ راوی کا مجہول ہونا جرح ہے، یہ یا تو قرآن پاک سے یا حدیث مبارکہ سے ثابت کریں۔

(۲) مولانا نے فرمایا کہ زنا کے حقیقی اور مجازی ہونے کا حضور ﷺ نے خود فرق کیا ہے۔ مولانا یہ حدیث بیان کریں جس میں حضور ﷺ نے یہ فرمایا ہو کہ فلاں زنا حقیقی ہے اور فلاں مجازی ہے۔

اس کے بعد مولانا نے کچھ مسائل پوچھے ہیں۔ بات یہ ہے کہ یہ سارے مسائل ترتیب وار آئیں گے۔ ابھی تو شرائط کی بات چل رہی ہے آپ آگے چلے گئے۔ اور صرف اتنا کہ کر جان چھڑا لینا کہ ہم شرائط کو نہیں مانتے۔ ہم نے کہا کہ ہمارے ہاں نماز کے لئے کپڑے کا پاک ہونا شرط ہے۔

مولانا اس کے جواب میں یہ نہیں کہہ سکتے کہ وحید الزمان نے یہ کہا وہ کہا۔ مولانا یہ بتائیں کہ ان کے ہاں کپڑے کا پاک ہونا شرط ہے یا نہیں؟ ان کے ہاں بدن کا پاک ہونا ضروری ہے یا نہیں؟ ان کے ہاں جگہ کا پاک ہونا ضروری ہے یا نہیں؟ ان کے نزدیک نماز کے لئے کتنا جسم چھپانا ضروری ہے اور کتنا نہیں۔ ان کے ہاں استقبال قبلہ ضروری ہے یا نہیں؟ ان کے ہاں وقت

ضروری ہے یا نہیں؟۔

جب بات ترتیب سے چل رہی ہے تو ان شاء اللہ العزیز ساری باتیں سامنے آ جائیں گی۔ تو اس لئے یہ بتائیں کہ نماز سے پہلے جو چیزیں ضروری ہیں وہ کس حدیث کی کتاب میں لکھی ہیں۔ پہلی بات تو یہ کہ کپڑے کا پاک ہونا ضروری ہے یا نہیں۔ اور یہ بھی بتائیں کہ اگر کپڑے پر لہجہ کی رطوبت لگی ہو تو نماز ہو جائے گی یا نہیں۔ یہ قرآن و حدیث سے بتائیں۔ اگر خنزیر کا خون لگا ہوا ہو تو وہ پاک ہے یا نہیں؟ یہ قرآن و حدیث سے بتائیں۔ ہمارے اہل سنت والجماعت اہل انصاف کے نزدیک اگر کپڑے پر نجاست لگی ہوئی ہو تو کپڑے اور جسم کا پاک ہونا ضروری ہے۔ قرآن پاک میں یہ مسئلہ موجود ہے مولانا اس کے دلائل بیان فرمائیں۔

مولانا اگر دلائل بیان کریں گے تو میں بھی بیان کرتا چلا جاؤں گا۔ اسی طرح مولانا اگر یہ بتائے ہیں کہ نواب صدیق حسن خان صاحب نے یہ لکھا ہے۔

”طہارت مکان و طہارت لباس و طہارت موضوع و محمول را شرط نماز دانست کما یفتی“

کہ جو چیز اٹھائی گئی ہو وہ بھی ناپاک نہ ہو، بدن بھی نجس نہ ہو، کپڑوں پر بھی نجاست نہ ہو، مکان بھی نجس نہ ہو، حقیقی ان چار باتوں کو جو شرط کہتے ہیں ہم ان کو نہیں مانتے۔

اگر یہ بات نواب صاحب نے غلط لکھی ہے تو مولانا اس کی تردید قرآن و حدیث سے کریں اور اگر یہ بات نواب صاحب نے صحیح لکھی ہے، تو مولانا یہ اعلان کریں کہ ہمارے نزدیک ایک کپڑوں میں نماز جائز ہے۔ اور پھر اس کی دلیل قرآن و حدیث سے پیش کریں۔

صحیح بخاری شریف میں لکھا ہے امام بخاریؒ فرماتے ہیں (۱) اگر نماز پڑھنے والے شخص پر

(۱)۔ امام بخاریؒ فرماتے ہیں ”باب اذا القی علی ظهر المصلی

قلدر او حیفة لم تفسد علیہ صلوٰتہ کے تحت لکھتے ہیں۔

قال وكان ابن عمر اذا رأى في ثوبه ذما و هو یصلی وضعه و

کوئی شخص گندگی لا کر رکھ دے، یا اس پر مردار لا کر رکھ دے، اس کی نماز باطل نہیں ہوتی۔ ہدایہ فقہ حنفی والا تو یہ کہتا ہے کہ گندگی سے کپڑوں کا پاک ہونا ضروری ہے، لیکن امام بخاریؒ یہ باب باندھتے ہیں کہ پاک ہونا ضروری نہیں ہے۔ کیا واقعی نورستانی صاحب فقہ حنفی کی مخالفت میں اس پر عمل کرتے ہیں اور اس کے بارے میں بھی نورستانی صاحب نے کوئی اشتہار شائع کیا ہے یا نہیں؟

کیا اسی طرح ہمارے ہاں جگہ کا پاک ہونا شرط ہے، لیکن صحیح بخاری شریف میں صاف لکھا ہے کہ حضرت ابو موسیٰ نے گویر پر کھڑے ہو کر نماز پڑھی جبکہ صاف جگہ موجود تھی (۱)، آپؐ نے فرمایا یہ جگہ اور وہ جگہ برابر ہے۔

مولانا ہدایہ پر تو اعتراض کرتے ہیں ان شاء اللہ ان کے جواب بھی ان کے نمبر پر آ جائیں گے۔ تو میں مولانا سے پوچھتا ہوں کہ مولانا آپؐ ہدایہ پر تو عمل نہیں کرتے لیکن یہ مسئلہ جو بخاری

مضی فی صلوتہ و قال ابن المسیب والشعبی اذا صلی و فی ثوبہ دم او جنابة او لغير القبلة او تیمم فصلی ثم ادرك الماء فی وقته لا یعید۔ (بخاری ص ۳۷ ج ۱)

ترجمہ۔ امام بخاری فرماتے ہیں ”باب جب نماز کی پشت پر گندگی یا مردار ڈال دیا تو اس کی نماز فاسد نہیں ہوگی“۔ کے تحت فرماتے ہیں کہ حضرت ابن عمرؓ جب اپنے کپڑے میں خون کو دیکھتے اور وہ نماز پڑھ رہے ہوتے تو اس کو اتار دیتے اور نماز پڑھتے رہتے۔ اور ابن مسیب اور شعبی فرماتے ہیں کہ جب آدمی نماز پڑھ رہا ہو اور اس کے کپڑوں میں خون یا جنابت ہو یا غیر قبلہ کی جانب نماز پڑھی یا تیمم کر کے پڑھی ہو اور پھر اس نماز کے وقت میں پانی کو پالے تو نماز نہ ٹوٹائے۔

(۱)۔ صلی ابو موسیٰ فی دار البرید والسرقرین والبرية الی جنبہ فقال ههنا ثم سوا۔ (بخاری ص ۳۶)

اسا ہے کیا مولانا اس پر عمل کرتے ہیں یا نہیں؟

اسی طرح ستر عورت۔ امام بخاری باب باندھتے ہیں باب الصلوة فی ثوب واحد۔ (۱) میں نماز جائز ہے، امام بخاری کے نزدیک صرف اتنی جگہ ڈھانپنا فرض ہے جتنی (۱) ڈھانکتا ہے۔ نواب صدیق حسن صاحب فرماتے ہیں۔

”ہر کہ در نماز عورتش نمایاں شد نمازش صحیح باشد“۔

نماز میں جس نمازی کی ساری شرمگاہ ننگی رہی اس کی نماز صحیح ہے۔

مولانا سے میں یہ پوچھتا ہوں کہ اگر یہ مسئلہ قرآن و حدیث کا ہے، تو آپ اس کا ثبوت کریں کہ کیا حضرت ﷺ نے کبھی ننگے نماز ادا فرمائی۔ کیا کبھی کسی صحابی نے ننگے نماز پڑھی۔ اس ہے تو آپ اس کی تردید کسی حدیث سے کریں اور بتائیں کہ اتنے موٹے موٹے مسائل (۱) کیوں لکھتے ہیں۔

اسی طرح احناف کے نزدیک وقت شرط ہے،

﴿ان الصلوة كانت علی المؤمنین کتاباً موقوتاً﴾

جبکہ مولانا ثناء اللہ امرتسری سے سوال کیا گیا اگر عصر کے وقت ذلت بال کھیلنا ہو اور مجھے ذلت ال کھیلنے سے وقت نہ ملے، تو کیا میں عصر کی نماز ظہر کے وقت میں پڑھ سکتا ہوں۔ مولانا ثناء

(۱)۔ حدثنا محمد بن المثنی قال حدثنا یحی قال ثنا هشام

قال حدثنی ابی عن عمر بن ابی سلمة انه رأى النبی ﷺ یصلی فی

لرب واحد فی بیت ام سلمة قد اقی طرفه علی عاتقیہ۔ (بخاری

ص ۵۲ ج ۱)۔

ترجمہ۔ عمر بن ابی سلمہؓ سے روایت ہے کہ انہوں نے نبی اللہ ﷺ کو دیکھا کہ آپ ﷺ

لرب واحد فی بیت ام سلمہ رضی اللہ عنہا کے گھر نماز پڑھ رہے تھے، اس حال میں کہ آپ نے اس

دھانپنے کے لئے اپنے کندھے پر لٹکائی ہوئی تھیں۔

اللہ اس کو اجازت دیتے ہیں کہ وہ عصر کی نماز وقت سے پہلے پڑھ لے، مولانا ثناء اللہ صاحب دکان پر سودا بیچنے والے کو اور ملازمت کرنے والے کو اجازت دیتے ہیں کہ وہ نماز وقت سے پہلے پڑھ لے (۱)۔

اسی طرح ہمارے ہاں استقبال قبلہ شرط ہے، لیکن صحیح بخاری شریف میں لکھا ہے اگر کوئی شخص نماز پڑھ لے اس کے کپڑوں کو خون لگا ہو یا منی لگی ہو یا قبلہ کی بجائے کسی اور طرف کے نماز پڑھ لے یا پھر تيم سے نماز پڑھی ہو اور پھر وقت کے اندر پانی پالے تو اس نماز کو نہ لوٹائے یعنی بغیر قبلہ کے اگر نماز پڑھی ہو تو اس کو لوٹانے کی ضرورت نہیں (۲)۔ مولانا اس کو سمجھتے ہیں جو قرآن کہتا ہے اور فقہ حنفی میں لکھا ہے یا اس کو جو صحیح بخاری میں لکھا ہے کہ استقبال قبلہ شرط نہیں۔ اس پر مولانا دلائل بیان کریں صرف اتنا کہ دینا کہ میں اس کو نہیں مانتا، میں اس کو ماننا۔ اس سے مسئلہ حل نہیں ہو جاتا۔

(۱)۔ سوال۔ فی زمانہ کثرت سے رواج ہے کہ مسلم حصول انعام کے لئے، مثلاً آپ شلڈفٹ بال کھیل کر رہے ہیں اور کھیلنے کے باعث عصر اور مغرب کی نماز ترک کر دیتے ہیں پھر قضا پڑھ لیتے ہیں کیا یہ جائز ہے۔

جواب۔ قضا نماز کر کے بلا وجہ اچھا نہیں ہے کھیلنے والوں کو چاہئے کہ پہلے افسروں سے قضا لیں کہ نماز کے وقت کھیل کو چھوڑ دیں گے۔ وہ اگر نہ مانیں تو ظہر کے ساتھ عصر ملا لیں یا پھر عصر کے ساتھ ظہر ملا کر جمع پڑھ لیں۔ (فتاویٰ ثنائیں ص ۶۳۱ ج ۱)

(۲)۔ کان ابن عمر اذا راى في ثوبه دما وهو يصلي وضعه ومضى في صلوته وقال ابن المسيب والشعبي اذا صلى وفي ثوبه دم او جنابة او لغير القبلة او تيمم فصلى ثم ادرک الماء في وقته لا يعيد. (بخاری ص ۳۷ ج ۱)

ہم نے مسائل سمجھنے ہیں کہ ناپاک کپڑے میں نماز ہوتی ہے یا نہیں؟ اگر لفظ شرط جو لکھا ہے آپ کو پسند نہیں ہے، تو آپ سے مسئلہ یہ پوچھا جائے گا کہ ضروری ہے یا نہیں۔ جگہ کا پاک ہونا ضروری ہے یا نہیں۔ جیب میں اگر غلاظت کی شیشی ہو تو نماز ہو جائے گی یا نہیں۔ نواب صاحب نے لکھا ہے کہ اگر سر پر کوئی ناپاک چیز رکھی ہو تو نماز ہو جاتی ہے۔ آپ اس کے بارے میں وضاحت فرمائیں کہ ہو جاتی ہے یا نہیں، اور اس پر دلائل بیان کریں۔

مولانا کے ذمے ان باتوں کا جواب ہے مولانا ان باتوں کا جواب دئے بغیر سلام تک پہنچ گئے۔ میں کہتا ہوں کہ بات تفصیل سے اور ترتیب سے ہونی چاہئے تاکہ ساری نماز سمجھ میں آئے۔ اللہ اللہ پھر ہم ان باتوں کو بیان کریں گے، لیکن نمبر ہر بات کا اپنا ہونا چاہئے۔

اس طرح مولانا نے یہ جو نیت کے بارے میں فرمایا ہے، تو نیت کے بارے میں انصاف و اجمال بالنیات آتا ہے مولانا سے یہ سوال تو بعد میں ہوگا کہ زبان سے کیا کہیں، میں مولانا سے کہتا ہوں گا کہ دل میں کس کس بات کا ارادہ کیا جائے۔ اس کے وقت کا ارادہ کیا جائے یا نہ کیا جائے۔ اس کی رکعتوں کا ارادہ کیا جائے یا نہ کیا جائے، جو ارادہ مولانا دل میں کریں گے وہ الفاظ اللہ اللہ حدیث میں دکھائیں۔ کہ نبی اقدس ﷺ نے فرمایا ہو کہ زبان سے تو نہ کہتا لیکن دل میں ارادہ کر لینا کہ یہ ظہر یا عصر ہے۔

نیت کیا ہے، اس میں کس کس چیز کا ارادہ کیا جائے۔ جھگڑا تو صرف زبان کا ہے، جس کو اللہ ابھی مانتے ہیں اور میں بھی مانتا ہوں وہ ہے دل کی نیت، مولانا پہلے یہ بتائیں کہ دل میں کس کس چیز کی نیت کی جائے۔ وہ کون سی حدیث ہے جس نے ان ان باتوں کو واضح فرمایا ہے۔ اس کے بعد ہم زبان کی بات بھی کر لیں گے۔

مولوی عبدالعزیز نورستانی۔

الحمد لله نحمده ونستعينه ونستغفره ونؤمن به
ونتوكل عليه وناعوذ بالله من شرور انفسنا ومن سيئات

اعمالنا من يهده الله فلا مضل له ومن يضلله فلا هادي له
ونشهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك له ونشهد ان
محمد عبده ورسوله

مولانا نے میری باتوں کا کوئی جواب نہیں دیا صرف یہ کہا کہ صحابی ہو یا تابعی ہو۔ یہ ثابت نہیں ہے ثابت

یہ کریں کہ یہ عتاب معاذین جبل علیہ السلام کے کیا تھے؟ قرآن میں آتا ہے قال من انشك هذا. حضرت ﷺ نے حضرت عائشہ کو کچھ باتیں بتائیں اور پوچھتی ہیں من انشك هذا حضور ﷺ نے فرمایا نبائی العليم الخبير مجھے علم و خبر ذات نے اس کی خبر دی دوسری جگہ پر اللہ رب العالمین فرماتے ہیں۔

﴿يا ايها الذين آمنوا ان جانكم فاسق بنيا فتبينوا﴾

جب تک سندی تحقیق نہ ہو جائے ہم کیسے مان لیں، ہمیں کیا معلوم ہے کہ یہ رجال ہیں۔ عتاب کون ہیں۔

مولانا یہ کہہ رہے ہیں کہ امام بخاری نے یہ کہا ہے، نو اب حدیث حسن خان نے یہ کہا ہے جو چیز قرآن و حدیث میں ہے ہم اس کو ماننے ہیں، جو قرآن و حدیث میں نہیں ہم اس کو تسلیم نہیں کرتے،

﴿تلك امة قد خلت لهما ما كسبت ولكم ما

كسبتم ولا تسئلون عما كانوا يعلمون﴾

ہمیں ان کے بارے میں نہیں پوچھا جائے گا۔ یہ پوچھا جائے گا کہ قرآن نے اس کو کہا ہے یا نہیں کہا۔ حدیث نے اسے سچ کہا یا نہیں کہا۔ اگر قرآن و حدیث نے اس کو سچ کہا ہو تو بھی مان لیں گے۔

باقی رہی نیت کی بات، نیت ارادہ قلب کو کہتے ہیں اور یہ سب چیزوں کا ہونا چاہیے

راکت کا بھی ارادہ کر دو وقت کا بھی ارادہ کرو۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں۔

﴿ولكن ما تعمدت قلوبكم﴾

جس عمل کا تمہارے دل ارادہ کرتے ہیں تمہارا وہ عمل معتبر ہے۔

اور مولانا یہ بھی مان چکے ہیں کہ شرط نام رکھنا یہ ہماری اپنی بنائی ہوئی چیز ہے، قرآن و حدیث میں یہ شرط نہیں ہیں۔ اور تم یہ کہہ رہے ہو کہ فلاں یہ کہتا ہے، بخاری کی بات ہے ہمیں کوئی سروکار نہیں، ہاں بخاری نے جو بات صحیح سند کے ساتھ رسول اکرم ﷺ سے نقل کی ہو آپ اس کو پیش کریں۔ میں اس کو ماننے کے لئے تیار ہوں۔ ہمارے ہاں بخاری حجت نہیں ہے، ہمارے ہاں رسول اللہ ﷺ حجت ہیں، قرآن پاک میں ہے وثیابک فطهر۔ کہ کپڑے پاک کرو۔ معلوم ہوا کہ نماز کے لئے کپڑے پاک ہونے ضروری ہیں۔

آپ نے غیر حقیقی اور غیر حقیقی یہ دو قسمیں بھی ثابت نہیں کیں۔ اور آپ یہ ثابت کریں کہ غیر حقیقی پر حد ہے اور غیر حقیقی پر حد نہیں ہے۔ یہ ٹھیک ہے کہ مولانا کہ آپ مقرر ہیں، میں مقرر نہیں ہوں۔ آپ مقررانہ انداز میں کہی یہ کہتے ہیں، کبھی یہ کہتے ہیں کہ بخاری نے یہ کہا، فلاں نے یہ کہا۔ بخاری کی جو بات حدیث ہو اس کو پیش کرو۔

مولانا محمد امین صفدر صاحب۔

الحمد لله وكفى والصلاة والسلام على عباده الذين

اصطفى. اما بعد.

میرے دوستو اور بزرگو مولانا نے پھر وہی بات پیش کی۔ مولانا نے یہ بیان کیا تھا کہ زنا حقیقی اور اس پر حد ہے، اور غیر حقیقی پر حد نہیں ہے۔

مولانا نے اس وقت بھی یہ حدیث پیش نہیں کی تھی، اور پھر مطالبے کے باوجود پیش نہیں کی۔ میں نے کہا تھا کہ وہ حدیث پیش کریں، تاکہ بتا چلے کہ وہ کون سی حدیث ہے کہ آنکھوں کے دیکھنے کو حضور ﷺ زنا فرما رہے ہیں لیکن اس پر حد بھی نہیں لگا رہے۔

نماز سے پہلے کتنی باتیں ضروری ہیں، ان کے بارے میں مولانا نے صرف ایک بات بیان کی ہے۔

﴿و فیابک فطھر﴾

میں اپنے اہل سنت والجماعت کو مبارک باد دیتا ہوں کہ ﴿و فیابک فطھر﴾ میں نماز کا مسئلہ تو نہیں ہے۔ اس سے نماز میں کپڑوں کے پاک ہونے پر استدلال کیا ہے صاحب ہدایہ نے، مولانا کو چاہئے تھا کہ جہاں سے استدلال لیا ہے کم از کم ان کا شکریہ تو ادا کر دیتے۔ پوری صحاح ستہ والوں نے اس آیت سے کپڑوں کے پاک ہونے پر استدلال نہیں کیا تھا۔

دوسری بات یہ ہے کہ مولانا کی بات سے آپ کو پتا چلا کہ معاذ اللہ امام بخاری کو قرآن پاک بھی یاد نہیں تھا۔ کہ قرآن تو یہ کہے کہ کپڑے پاک ہونا فرض ہیں، اور امام بخاری یہ فرمائیں کہ کپڑے پاک ہونا فرض نہیں ہیں۔ میں نے مولانا سے پوچھا تھا کہ کیا آپ یہ بات کہ مجہول کی روایت حجت نہیں ہے ثابت کریں۔ قرآن میں مجہول کا لفظ نہیں ہے، مولانا اس کو استعمال کریں تو یہ تو مولانا کا جرم نہیں ہے، اور فقہاء اگر شرط کا لفظ استعمال کر لیں تو یہ فقہاء کا جرم بن جائے، اور مولانا یہ کہیں کہ لفظ شرط قرآن وحدیث سے دکھاؤ۔

مولانا یہ حدیث بھی پیش نہیں کی کہ اللہ کے نبی پاک نے فرمایا ہو کہ فیابک فطھر سے نماز میں کپڑے پاک ہونا ضروری ہے۔ نہ صحابہ سے بیان فرمایا، نہ صحاح ستہ کے کسی محدث سے بیان فرمایا، بلکہ میں یہ عرض کر رہا ہوں کہ یہ استدلال صاحب ہدایہ نے کیا ہے، جو کہ حقیقی ہیں۔ مولانا نے یہ استدلال انہیں سے چرایا۔

اس کے علاوہ کتنی چیزیں ضروری ہیں، مولانا نے وہ بھی بیان نہیں فرمائیں۔ میں نے انما الاعمال بالنیات کے بارے میں پوچھا تھا، کہ کن کن چیزوں کا دل میں ارادہ کرے۔ مولانا نے فرمایا رکعت کا کرے اور وقت کا کرے۔

میں یہ پوچھتا ہوں کہ جب حضور ﷺ نے انما الاعمال بالنیات فرمایا تھا تو کیا صحابہ

سے یہ فرمایا تھا کہ رکعتوں کا ارادہ کرنا، استقبال قبلہ کا ارادہ بھی کرنا۔ اگر تو یہ حدیث پاک میں موجود ہے تو آپ صریح حدیث پیش کریں۔

جیسا کہ آپ کے اشتہار میں ہے کہ وہ حدیث قطعی الدلالہ ہو، صحیح ہو، صریح ہو، مرفوع ہو، غیر مجروح ہو۔ لیکن میں پوری ذمہ داری سے یہ کہتا ہوں کہ مولانا نے یہ تشریح اپنی طرف سے کی ہے۔ اگر مولانا کو یہ حق حاصل ہے کہ مولانا اپنی طرف سے اس کی تشریح کرتے ہوئے اس میں رکعات شامل کر سکیں، اور اس میں وقت کو شامل کر سکیں، تو مولانا آئمہ مجتہدین کو یہ حق کیوں نہیں دیتے کہ وہ اللہ کے نبی ﷺ کی احادیث کی تشریح کر سکیں۔

کیا مولانا ایسی حدیث پیش کر سکتے ہیں کہ خیر القرون والے امام مجتہد کو تو حدیث کی تشریح کا کوئی حق حاصل نہیں، لیکن مجھے خصوصی طور پر قرآن وحدیث کی تشریح کا حق مل گیا ہے۔ جس تشریح کو نہ صحابہ نے بیان کیا، نہ تابعین نے بیان کیا، اور نہ وہ نبی اقدس ﷺ کی کسی حدیث میں آئی۔

حدیث معاذ ﷺ کے بارے میں تین دفعہ عرض کر چکا ہوں کہ یہ وہ حدیث ہے جسے تلقی الاول کا درجہ حاصل ہے محدثین اس بات کو تسلیم کرتے ہیں خود امام بخاری لا وصیۃ لہ وارث لہ کر رہے ہیں، اس حدیث کی کوئی سند صحیح نہیں ہے، لیکن اس کے باوجود امت نے اس کو قبول کیا ہے۔ اور اس کو اتنا متواتر مانا ہے کہ قرآن کی قطعی آیت میں اس حدیث کی بنا پر تخصیص کر لی گئی ہے۔ اور اس حدیث کو محدثین قبول کرتے ہیں، ابن قیمؒ نے صاف لکھا ہے کہ حدیث معاذ ﷺ کو اس القبول کا شرف حاصل ہے۔ اور جس کو تلقی بالقول کا درجہ حاصل ہو، اس کے بارے میں کسی قسم کی تحقیق کرنے کی ضرورت ہی نہیں رہتی۔^(۱)

(۱)۔ علامہ سیوطی رحمہ اللہ لکھتے ہیں۔

قال بعضهم يحكم للحديث بالصحة اذا تلقاه الناس بالقبول

وان لم يكن له اسناد صحيح. (تدریب الراوی ص ۲۹ ج ۱)

تو مولانا نے جو یہ بیان فرمایا ہے وہ صرف یہ ہے کہ نماز کے لئے صرف کپڑے پاک
نیز تو اتر کی بحث کرتے ہوئے لکھتے ہیں۔

ولذلك يجب العمل به من غير بحث عن رجاله
(ص ۱۰۴ ج ۲)

چنانچہ علامہ ابن قیم جوزی اپنی کتاب اعلام الموقعین میں اس حدیث کو نقل کرنے کے
بعد فرماتے ہیں۔

فهذا حديث وان كان عن غير مسميين فهم اصحاب معاذ فلا
يضره ذلك لانه يدل على شهرة الحديث وان الذي حدث به
الحارث بن عمرو عن جماعة من اصحاب معاذ لا واحد منهم
وهذا ابلغ في الشهرة من ان يكون عن واحد منهم لو سمي
كيف وشهرة اصحاب معاذ بالعلم والدين والفضل والصدق
بالمحل الذي لا يخفى ولا يعرف في اصحابه متهم ولا كذاب
ولا مجروح بل اصحابه من افاضل المسلمين وخيارهم لا
يشك اهل العلم بالنقل في ذلك. كيف والشعبة حامل لواء
هذا الحديث؟ وقد قال بعض آئمة الحديث. اذا رايت شعبة في
اسناد حديث فاشدد يدك به. قال ابو بكر الخطيب وقد قيل
ان عبادة بن نسي رواه عن عبد الرحمن بن غنم عن معاذ وهذا
اسناد متصل. ورجالہ معروفون بالثقة. على ان اهل العلم قد
نقلوا واحتجوا به. فوفقنا بذلك على صحته عندهم. كما
وفقنا على صحة قول رسول الله ﷺ لا وصية لوارث، وقوله
في البحر هو الطهور مائه والحل ميتته، وقوله اذا اختلف

ہونے چاہئیں، اور وہ بھی ہدایہ کا استدلال نقل کیا ہے، ورنہ اللہ کے نبی ﷺ نے یہ استدلال بیان

المتبايعان في الثمن والسلعة قائمة تحالفا وتراذا البيع. وقوله
الدية على العاقلة.

وان كان هذه الاحاديث لا تثبت من جهة الاسناد ولكن ما تلفتها
الكافة عن الكافة غنوا بصحتها عندهم عن طلب الاسناد لها.
فكذلك حديث معاذ لما احتجوا به جميعاً غنوا عن طلب

الاسناد له انتهى كلامه. (اعلام الموقعين ص ۲۰۲ ج ۱)
نیز اس حدیث پر اعتراض کا جواب محقق العصر حضرت علامہ زاہد الکوثری نے اپنے
ایک مقالے میں دیا ہے۔ اس مقالے کو یہاں نقل کیا جاتا ہے۔

كثر التساؤل في هذه الايام عن حديث معاذ في الاجتهاد
والقياس، فرأيت التحدث عنه في هذا المقال.

قد اخرج ابو داؤد والترمذي والدارمي عن معاذ بن جبل رضي
الله عنه بالفاظ مختلفة. (انه لما بعته النبي ﷺ الى اليمن سألته
النبي ﷺ قائلاً له كيف تقضي؟ قال اقضي بما في كتاب الله،
قال فان لم يكن في كتاب الله؟ قال فبسنة رسول الله قال فان لم
يكن في سنة رسول الله؟ قال اجتهد رأيي ولا آلو. فقال رسول
الله ﷺ الحمد لله الذي وفق رسول رسول الله لما يرضاه
رسول الله)

وهذا من جملة الادلة على الاخذ بالقياس في احكام النوازل
عند عدم النص عليها في الكتاب والسنة، وعلى هذا جرت
الامة الى ان ابتدع النظام ما ابتدع من نفى القياس وتابعه شراذم

نہیں کیا۔ اگر ہے تو بیان کریں۔ صحاح ستہ والوں میں سے کسی نے اس استدلال کو بیان نہیں کیا۔

من المبتدعة.

وهذا الحديث رواه عن اصحاب معاذ الحارث بن عمرو الثقفي، وليس هو بمجهول العين بالنظر الى ان شعبة بن الحجاج يقول عنه انه ابن اخي المغيرة ابن شعبة، ولا بمجهول الوصف من حيث انه من كبار التابعين في طبقة شيوخ ابي عون الثقفي المتوفى في سنة ١١٦، ولم ينقل اهل الشأن جرحاً مفسراً في حقه، ولا حاجة في الحكم بصحة خبر التابعي الكبير الى ان ينقل توثيقه عن اهل طبقته، بل يكفي في عدالته وقبول روايته الا يثبت فيه جرح مفسر عن اهل الشأن، لما ثبت من بالغ الفحص على المجروحين من رجال تلك الطبقة فمن لم يثبت فيه جرح مؤثر منه فهو مقبول الرواية. اما الصحابة فكلهم عدول لا يؤثر فيهم جرح مطلقاً عند الجمهور. والتابعون ايضاً مشهود لهم بالخيرية عدول ما لم يثبت فيهم جرح مؤثر. ومن بعدهم لا تقبل روايتهم ما لم تثبت عدالتهم وهكذا. وهذا ما يودى اليه النظر الصحيح والادلة الناصعة. فمن جعل الصحابة والتابعين وتابعيهم في منزلة واحدة في هذا الحكم لم ينزل الناس منازلهم. وكم في صحيح البخاري من رجال لم ينقل توثيقهم عن احد نصاً، الا انه لم يثبت جرحه فادخلت روايتهم في الصحيح كما نص على ذلك الذهبي في مواضع من الميزان. والحارث هذا ذكره ابن حبان في الثقات. وان جهله

الغفيلي وابن الجارود وابو العرب، يعنون الجهل بحاله من جهت انهم لم يظفروا بتوثيقه نصاً من احد. وقد سبق حكم هذا الجهل في كبار التابعين.

ولا مجال لتوهين امر هذا الحديث باعتبار انفراد ابي عون برواية هذا الحديث عن الحارث بن عمرو الثقفي، لان رد الحديث بسبب انفراد راو غير مجروح ليس من مذهب اهل السنة، ولا من اصول اهل الحق. وابو عون محمد بن عبيد الله الثقفي قد روى عنه امثال الاعمش وابي حنيفة والثوري وابي اسحق الشيباني ومسعور وشعبة وغيرهم وهم من رجال الصحيحين، وتوثيقه موضع اجماع بين اهل النقد.

وقد روى هذا الحديث عن ابي عون عن الحارث ابو اسحق الشيباني وشعبة بن الحجاج. المعروف بالتشدد في الرواية والمعترف له بزوال الجهالة وصفاً عن رجال يكونون في سند روايته فرواه عن ابي اسحق ابو معاوية الضرير، وعنه سعيد بن منصور وابن ابی شيبه. كما رواه عن شعبة يحيى بن سعيد القطان وعثمان بن عمر العبدی وعلي بن الجعد ومحمد بن جعفر وعبد الرحمن بن مهدي وعبد الله بن المبارك وابوداؤد الطيالسي وغيرهم. ورواه عن هؤلاء من لا يحصون كثرة حتى تلتقت فقهاء التابعين وتابعيهم هذا الحديث بالقبول وجروا خلفاً عن سلف على الاصل الاصيل الذي اصله هذا الحديث.

اور کہیں مولانا نے ایک بات مائی ہے اور وہ بھی ہدایہ میں ہے، لیکن ہدایہ کا نام نہیں لیا۔

واما محاولة توهمين امر هذا الحديث حيث وقع في لفظ الحارث (عن اصحاب معاذ من اهل حمص عن معاذ) باعتبار ان اصحاب معاذ مجاهيل ورواية المجاهيل مردودة، فمحاولة فاسدة لان اصحاب معاذ معروفون بالدين والثقة ولا يستطيع هذا المحاول ان يثبت جرحا في احد اصحاب معاذ نصا. واما ذكر الحارث لاصحاب معاذ بدون اكتفاء منه بذكر اسم احد منهم انما هو لدلالة على مبلغ شهرت هذا الحديث من جهة الرواية حتى ترى الامة قد تلقتة بالقبول.

قال ابو بكر بن العربي في العارضة. (ولا احد من اصحاب معاذ مجهولا ويجوز ان يكون في الخبر اسقاط الاسماء عن جماعة ولا يدخله ذلك في حيز الجهالة، انما يدخل في المجهولات اذا كان واحدا فيقال. حدثني رجل او حدثني انسان، ولا يكون الرجل لرجل صاحباً حتى يكون له به اختصاص، فكيف وقد زيد تعريفا بهم ان اضيفوا الى بلد، وقد خرج البخاري الذي شرط الصحة في حديث عروة البارقي، سمعت الجي يتحدثون عن عروة، ولم يكن ذلك الحديث من جملة المجهولات. وقال مالك في القسامة. اخبرني رجال من كبار قومه، وفي الصحيح عن الزهري، حدثني رجال عن ابي هريرة من صلى على جنازة فله قيراط،

وكلام ابن عربي هذا يقتضي على ما يروى ابن زنجويه عن

الارجح میں مولانا سے پوچھتا ہوں کہ بخاری شریف میں حدیث موجود ہے، اگر کتاب مرتب میں منہ

البخاری فی التاریخ. علی ان لفظ شعبة فی روایت علی بن الجعد، قال. سمعت الحارث بن عمرو ابن اخي المغيرة بن شعبة يحدث عن اصحاب رسول الله ﷺ عن معاذ ابن جبل، كما اخرجه ابن ابی خيثمة في تاريخه، ومثله في جامع بيان العلم لابن عبد البر، وقد صحب معاذ كثير من اصحاب الرسول عليه السلام فيكون اصحاب معاذ الذي سمع منهم الحارث هم من اصحاب رسول الله ﷺ ايضاً ومثله لا يكون من الجهالة في شيء عند جمهور اهل العلم بالحديث وعد هم مجاهيل يكون مجارفة باردة وهكذا اصحاب القرائح الجامدة يجعلون من القوة ضعفاً.

وقال ابو بكر الرازي في اصوله. فان قيل انما رواه عن قوم مجهولين من اصحاب معاذ، قيل له. لا يضره ذلك، لان اضافته الى رجال من اصحاب معاذ توجب تاكيده لانهم لا ينسبون اليه بانهم من اصحابه الا وهم ثقاة مقبولو الرواية، ومن جهة اخرى ان هذا الخبر قد تلقاه الناس بالقبول واستفاض واشتهر عندهم من غير تكبير من احد منهم على روايته ولا ردله (يعني في القرون الفاضلة) وايضا فان اكثر احواله ان يصير مرسل والمرسل عندنا مقبول.

وقبول المرسل عند الاعتضاد موضع اتفاق بين الأئمة المتبوعين، وكم من دليل يعضد مضمون هذا الحديث حتى

یبلغ المجموع حد التواتر المعنوی فضلاً على
الصحة المصطلحة، وقد سبق منا تحقيق انه ليس هذا الحديث
من مظان الانقطاع اصلاً، وكلام الرازی انما هو على فرض
الارسال.

وقال ابو بكر بن العربي ذالك الحافظ الكبير (اختلف الناس
في هذا الحديث فمنهم من قال انه لا يصح على مصطلحهم.
ومنهم من قال هو صحيح، والذي ادين به القول بصحته فانه
حديث مشهور يرويه شعبة ابن الحجاج رواه عنه جماعة من
الفقهاء ولائمة)

وقال الخطيب البغدادي في كتابه "الفيہ والمتفقہ" هو من
اجدر كتبه بالطبع. وقول الحارث بن عمرو "عن اناس من
اصحاب معاذ" يدل على شهرة الحديث وكثرة روايته، وقد
عرف فضل معاذ وزهده، والظاهر من حال اصحابه الدين
والثقة والزهد والصلاح وقد قيل ان عبادة بن نسي رواه عن
عبد الرحمن بن غنم عن معاذ، وهذا اسناد متصل ورجاله
معروفون بالثقة، على ان اهل العلم قد تقبلوه واحتجوا به فوفقنا
بذالك على صحته عندهم.

فتلخص من ذالك كله ان الحديث ثابت عند جمهرة الجامعين
بين الفقه والحديث، بل مع ما احتف به من القرائن والروايات
يبلغ مندلوله حد التواتر المعنوی، ولو اخذت اسرد طرق هذا

الحديث من الكتب السالف ذكرها فضلاً عن سائر الكتب وعن
سائر الروايات في هذا الصدد، لطال بنا الكلام جدا وسم
المطالع الكريم، وفيما ذكرناه غنية في معرفة مرتبة هذا
الحديث رغم تقولات بعض النقلة.

والذي دعانا الى نشر هذا الكلام هو ما تلقى من كثرة
التساؤل عن هذا الحديث في هذه الايام، حيث منى اهل العصر
بجهلة اغمار يحاولون انكار القياس الشرعي زاعمين الاخذ
بالحديث عن كل من هب ودب وليسوهم في شيء من علم
الحديث ولا من تفقه، لكنهم اعوان الشيطان وانصار الهوى
يسعون في تفريق كلمة المسلمين بتشيت اتجاههم ومجافاة
الحق، ومجانبة الصديق، ومتابعة الهوى هي اخض اوصافهم،
فالواجب أن لا يلتفت الى هرائهم مع صدق السلوك على
الطريقة المثلى المسلوكة عند آئمة الدين، وهي قبول القياس
من اهله فيما لا نص فيه من الكتاب والسنة واجماع الامة، مع
الاستقصاء البالغ في احاديث الاحكام، لتكون على بينة من
مراتب الاحاديث المروية في احكام الفروع قوة وضعفاً متاً
وسنداً من حيث الثبوت، ووضوحاً وخفاءً من حيث الدلالة، ان
كنا نريد الالمام بادلة الاحكام بعض المام والله سبحانه المؤفق.
ترجمہ بعض لوگ کہتے ہیں کہ حدیث پر صحت کا حکم لگائیں گے جب اس کو امت قبول
کر لے اگرچہ اس کی اسناد صحیح نہ ہوں۔ (تدریب الراوی ص ۲۹ ج ۱) نیز تواتر کی

بحث کرتے ہوئے لکھتے ہیں۔ اس لئے اس پر عمل کرنا واجب ہے اس کے رجال پر بحث کے بغیر۔ (ص ۱۰۴ ج ۲)

ترجمہ۔ فقہاء۔ یہ روایت اگرچہ ایسے لوگوں سے روایت ہے جن کا نام معلوم نہیں لیکن وہ حضرت معاذ رضی اللہ عنہ کے ساتھی ہیں، اس لئے کہ یہ بات حدیث کی شہرت پر دلالت کرتی ہے اور حارث بن عمرو جنہوں نے اس حدیث کو روایت کیا ہے وہ حضرت معاذ رضی اللہ عنہ کے اصحاب کی ایک جماعت سے روایت کرتے ہیں نہ کہ ان میں سے ایک سے۔ اور یہ زیادہ مبالغہ ہے شہرت میں اس بات سے کہ وہ ایک سے روایت کرتے اگرچہ اس کا نام ذکر کر دیتے اور کیوں نہ ہوتی یہ بات حالانکہ حضرت معاذ رضی اللہ عنہ کے ساتھیوں کی شہرت علم دین فضیلت اور صدق بالکل ان چیزوں میں سے ہے جو حقیقی نہیں ہے اور معاذ رضی اللہ عنہ کے ساتھیوں میں کوئی تہمت زدہ، جھوٹا، مجروح بھی نظر نہیں آتا۔ بلکہ حضرت معاذ رضی اللہ عنہ کے ساتھی مسلمانوں کے افضل ترین اور ان میں سے بہترین لوگوں میں سے ہیں اور اس جیسی روایت کو نقل کرنے میں اہل علم شک نہیں کرتے۔ کیسے کر سکتے ہیں حالانکہ شعبہ (جو کہ امیر المؤمنین فی الحدیث ہے) وہ اس حدیث کا علمبردار ہے۔ خطیب ابو بکر (بقداوی) فرماتے ہیں ”اور تحقیق کہا گیا ہے کہ عبادہ بن نسی نے اس کو عبد الرحمن بن غنم سے انہوں نے حضرت معاذ رضی اللہ عنہ سے اسے روایت کیا ہے اور یہ متصل سند ہے۔ اور اس کے تمام راوی معروف بالمشاہرت ہیں مزید یہ کہ اہل علم نے اس کو نقل کیا ہے اور اس سے استدلال کیا ہے۔ پس اس وجہ سے ہم اس بات پر مطلع ہو گئے کہ یہ حدیث ان کے نزدیک صحیح ہے۔ جیسا کہ ہم نبی اقدس ﷺ کے فرمان لا وصیۃ لہوا واث کی صحت پر مطلع ہو گئے ہیں اور سند کے متعلق آپ ﷺ کے فرمان الطہور ماءہ والحل میتہ اور آپ ﷺ کے فرمان اذا اختلف العتبا یعان فی الثمن والسلعة قائمة تحالفا وترادا البیع اور آپ ﷺ کے فرمان الدیۃ علی العاقلة کی صحت پر مطلع ہو گئے ہیں۔ اگرچہ یہ احادیث سند کے اعتبار سے

ثابت نہیں، لیکن جب جماعت نے جماعت سے اس کو قبول کیا ہے تو وہ اس کی صحت کو ثابت کرنے کے لئے سند کو طلب کرنے سے مستغنی ہو گئے۔ اسی طرح جب حدیث معاذ رضی اللہ عنہ سے تمام نے استدلال کیا ہے تو اس کی سند طلب کرنے سے مستغنی ہو گئے ہیں۔

ترجمہ مقالہ علامہ کوثری رحمۃ اللہ علیہ۔

ان دنوں حضرت معاذ رضی اللہ عنہ کی حدیث جو کہ اجتہاد و قیاس کے بارے میں ہے اس کے بارے میں سوال کثرت سے ہو رہا ہے تو میں نے بھی اس بارے میں بات کرنے کا ارادہ کیا۔

امام ابو داؤد اور ترمذی اور دارمی نے مختلف الفاظ کے ساتھ حضرت معاذ رضی اللہ عنہ سے یہ نقل کیا ہے کہ جب نبی اقدس ﷺ نے حضرت معاذ رضی اللہ عنہ کو یمن کی طرف بھیجا تو آپ ﷺ نے ان سے پوچھا کہ تو فیصلہ کس طرح کرے گا۔ انہوں نے عرض کیا جو کچھ کتاب اللہ میں ہو گا اس کے ساتھ۔ فرمایا اگر کتاب اللہ میں نہ ہو۔ عرض کیا پھر سنت رسول اللہ ﷺ کے ساتھ، فرمایا اگر سنت رسول اللہ ﷺ میں بھی نہ ہو، عرض کیا میں اجتہاد کروں گا اور کی کوتاہی نہیں کروں گا۔ پس نبی اقدس ﷺ نے فرمایا تمام تعریف اس اللہ کے لئے ہے جس نے اپنے رسول کے قاصد کو ایسی بات کہنے کی توفیق دی جس سے اللہ کا رسول راضی ہو گیا۔

یہ نئے پیش آنے والے احکام میں قیاس کرنے پر دلائل میں سے سب سے بڑی دلیل ہے جبکہ نئے مسائل کے بارے میں کتاب و سنت میں کوئی حکم منصوص نہ ہو، یہاں تک کہ نظام معتزلی نے نفی قیاس کی بدعت گھڑی اور ان کی ایک قلیل جماعتوں نے اتباع بھی کر لی۔

اور یہ حدیث روایت کیا ہے اس کو حارث بن عمرو اشجعی نے حضرت معاذ رضی اللہ عنہ کے شاگردوں میں سے، اور یہ مجہول العین نہیں ہے۔ اس بات کی طرف نظر کرتے ہوئے

کہ شعبہ بن حجاج اس کے بارے میں فرماتے ہیں کہ یہ (حارث بن عمرو ثقفی) مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ عنہ کے بھتیجے ہیں۔ اور یہ مجہول الوصف بھی نہیں ہے۔ اس لئے کہ وہ ابو یون ثقفی کے شیوخ کے طبقہ میں متوفی ۱۱۶ھ کی تاریخ میں سے ہے اور اہل فن نے جرح مفسر اس کے بارے میں نقل نہیں کی۔ اور تابعی کبیر کی روایت پر صحت کا حکم لگانے کے لئے اس بات کی طرف حاجت نہیں ہے کہ اس کی توثیق اہل طبقہ سے منقول ہو بلکہ اس کی عدالت کے لئے اور اس کی روایت کو قبول کرنے کے لئے اتنی بات کافی ہے کہ اہل فن سے اس کے بارے میں جرح مفسر منقول نہ ہو۔ جب کہ اس طبقہ کے رجال میں سے مجروحین پر انتہائی تشفی ثابت ہو چکی ہے۔ پس ان میں سے جس راوی کے بارے میں جرح مفسر نہیں پائی جائے گی وہ مقبول الروایۃ ہوگا۔ بہر حال صحابہ وہ تو تمام کے تمام عادل ہیں، جمہور کے نزدیک ان کے بارے میں تو کوئی جرح بھی مؤثر نہیں ہوگی اور تابعین بھی جن کے لئے خیریت کی شہادت دی گئی ہے عادل ہیں، جب تک ان میں جرح مؤثر ثابت نہ ہو۔ اور جوان کے بعد کے ہیں ان کی روایت قبول نہ کی جائے گی جب تک کہ ان کی عدالت ثابت نہ ہو اور اسی طرح آگے ہوگا، اور یہی وہ بات ہے جس کی طرف نظر صحیح اور صحیح دلائل پہنچاتے ہیں۔ پس جس نے صحابہ تابعین اور تبع تابعین کو اس حکم میں ایک ہی مرتبہ میں کر دیا ہے اس نے لوگوں کو ان کے مراتب پر نہیں اتارا۔ (جبکہ حدیث میں اس کا حکم ہے انزلوا الناس علی منازلہم) از مرتب صحیح بخاری میں کتنے راوی ہیں کہ جن کی توثیق کسی ایک سے بھی منقول نہیں مگر ان کی جرح بھی ثابت نہیں ہے۔ (اس لئے ان کی روایات کو صحیح بخاری میں داخل کر لیا گیا ہے جیسا کہ اس کو ذہبی نے میزان الاعتدال میں مختلف جگہوں پر ذکر کیا ہے۔ اور اس حارث کو تو ابن خیابان نے ثقات میں ذکر کیا ہے اگرچہ عقیلی اور ابن الجارود اور ابو العرب نے اس کو مجہول قرار دیا ہے۔ وہ اس سے مجہول الحال راوی لیتے ہیں اس لئے کہ کسی سے صراحت اس کی توثیق پر کامیاب نہیں ہوئے۔

اس حدیث کے معاملے کو ہلکا سمجھنے کی مجال نہیں ہونی چاہیے کہ ابو یون حارث بن عمرو ثقفی سے اس حدیث کو روایت کرنے میں منفرد ہے اس لئے کہ غیر مجروح راوی کے منفرد ہونے کی وجہ سے اس کی روایت کو رد کرنا اہل سنت کا مذہب نہیں ہے اور نہ اہل حق کا اصول ہے۔ اور ابو یون ثقفی سے امام ائمہ، ابو حنیفہ، ثوری، ابو اسحاق شیبانی و مسمر بن کدام اور شعبہ وغیرہم نے روایت کی ہے اور وہ صحیحین کے رجال میں سے ہے۔ اور اہل نقل کے ہاں اس کی توثیق موضع اجماع ہے۔ اور تحقیق روایت کیا ہے اس حدیث کو ابو یون عن الحارث سے ابو اسحاق شیبانی نے اور شعبہ بن حجاج نے، جو کہ روایت کے بارے میں تشدد معروف ہے اور اس کے لئے اعتراف کیا گیا ہے کہ اس کی سند کے راویوں میں چہارت وصف زائل ہوتی ہے۔ اور ابو اسحاق سے ابو معاویہ ضریر نے اس کو روایت کیا ہے اور اس سے سعید بن منصور نے اور اس سے ابی شیبہ نے جیسا کہ اس کو روایت کیا ہے شعبہ سے عیسیٰ بن سعید قطان نے اور عثمان نے اور عثمان بن عمر العبدی نے اور علی بن جعد نے اور محمد بن جعفر نے اور عبد الرحمن بن محمد بنی نے اور عبد اللہ بن مبارک نے اور ابو داؤد طیالسی وغیرہم نے اور روایت کیا ہے اس کو ان سے ان لوگوں نے جن کو شمار نہیں کیا جاسکتا کثرت کی وجہ سے۔ یہاں تک کہ فقہاء تابعین اور تبع تابعین نے اس کو قبول کر لیا اور خلفاء عن سلف اس اصل اصل پر چلتے رہے جو اس حدیث کی اصل ہے۔

اور اس حدیث کی توثیق کا ارادہ کرنا اس لئے کہ حارث کے لفظ میں عن اصحاب معاذ من اہل حمص عن معاذ رضی اللہ عنہ واقع ہوا ہے اس اعتبار سے کہ اصحاب معاذ رضی اللہ عنہ مجہول ہیں اور مجاہیل کی روایت مردود ہے۔ پس یہ ارادہ بھی فاسد ہے، اس لئے کہ اصحاب معاذ دین اور ثقاہت کے ساتھ معروف ہیں اور یہ بات کہنے والا اس بات کی طاقت نہیں رکھتا کہ حضرت معاذ رضی اللہ عنہ کے ساتھیوں میں سے کسی ایک کے بارے میں صراحتاً جرح ثابت کر دے۔ بہر حال حارث کا اصحاب معاذ کا ذکر کرنا ان

میں سے کسی ایک کا نام لئے بغیر یہ صرف اس دلالت کی وجہ سے ہے جو راویوں کے اعتبار سے اس روایت کے نہایت مشہور ہونے پر ہے۔ یہاں تک کہ تو دیکھتا ہے امت کو کرامت نے اس کو قبول کیا ہے۔

ابوبکر بن العربی نے "العراضہ" میں فرمایا ہے اصحاب معاذ میں سے کوئی ایک بھی مجہول نہیں ہے اور یہ بات جائز ہے کہ خبر میں جماعت سے اساء کو ساقط کر دیا جائے اور یہ بات اس کو جہالت میں داخل نہیں کرتی اور مجہولات میں صرف اسی وقت داخل ہوتی ہے جب ایک ہوا اور حدیثی رجل یا حدیثی انسان کہا جائے اور آدمی کا ساقط بھی نہ ہو کہ اس کا اس کے ساتھ اختصاں ہو۔ اور کیسے ہو سکتا ہے حالانکہ یہ بات زیادہ باعث تعریف ہے کہ وہ کسی شہر کی طرف نسبت کئے جائیں۔ امام بخاری جنہوں نے صحت کی شرط لگائی ہے انہوں نے عروہ الباری کی حدیث میں نقل کیا ہے "سمعت الحسی یصحذون عن عروہ" سنائیں نے قبیلہ سے کہ وہ عروہ سے نقل کہ کر رہے ہیں۔ اور یہ حدیث جملہ مجہولات میں سے نہیں ہے۔

امام مالک قسامت کے بارے میں فرماتے ہیں "اخبرنی رجال من کبراء قومہ" مجھے قوم کے بڑے آدمیوں نے خبر دی۔ اور صحیح میں زہری سے روایت ہے حدیثی رجال عن ابی ہریرۃ کہ مجھے آدمیوں نے یہ بات بیان کی ابو ہریرہ سے کہ جو آدمی جنازہ پڑھتا ہے اس کے لئے ایک قیراط ثواب کا ہے۔ اور ابن عربی کی یہ کلام اس کے خلاف ہے کہ جس کو روایت کیا ہے ابن زنجویہ نے بخاری سے تاریخ میں، مزید یہ کہ شعبہ کے لفظ علی بن سعد کی روایت میں ہے قال سمعت الحارث بن عمرو ابن اخی المغیرۃ بن شعبہ وہ بیان کرتے ہیں اصحاب رسول اللہ ﷺ سے وہ حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ سے، جیسا کہ اس کو ابن ابی خثیمہ نے اپنی تاریخ میں نقل کیا ہے۔ اور اس کی مثل ابن عبد البر کی کتاب جامع بیان العلم میں کہ رسول اللہ ﷺ کے بہت سے اصحاب حضرت معاذ رضی اللہ عنہ کے ساتھ رہے پس اصحاب

معاذ جن سے حارث نے سنا وہ اصحاب رسول ﷺ بھی تھے۔ اور اس کی مثل جمہور علمائے حدیث کے نزدیک مجہول نہیں ہوتی اور ان کا اس کو مجہول شمار کرنا یہ ایک غلط قسم کی انکسار ہے۔ اسی طرح جامد طبعیتوں والے قوت کو ضعف بنا دیتے ہیں۔

اور فرمایا ابوبکر رازی نے اپنے اصول میں پس اگر کہا جائے کہ اس کو روایت کیا ہے اصحاب معاذ میں سے تو مجہول سے تو کہا جائے گا کہ یہ بات اس کو نقصان نہیں دیتی اس لئے کہ اصحاب معاذ میں سے لوگوں کی طرف اس کی نسبت کرنا یہ تو اس کی تاکید کو واجب کرتا ہے۔ اس لئے کہ وہ حضرت معاذ رضی اللہ عنہ کی طرف صرف ان کے ساتھی ہونے کی وجہ سے منسوب نہیں کئے گئے، مگر یہ کہ وہ ثقافت بھی ہیں مقبول الروایہ بھی ہیں۔ اور دوسری جہت سے اس حدیث کو امت نے قبول کیا ہے اور یہ پھیل گئی اور مشہور ہو گئی، ان کے ہاں اس کے روایت میں سے کسی راوی پر انکار کے بغیر اور نہ اس کو کسی نے روکیا ہے قرون فاضلہ میں یعنی صحابہ تابعین تبع تابعین کے زمانوں میں اور اسی طرح اس کے اکثر احوال یہ ہیں کہ یہ مرسل ہو جائے اور مرسل ہمارے نزدیک مقبول ہے۔ اور مرسل کو جبکہ اس کی تائید موجود ہو قبول کرنا آئمہ متوہدین کے نزدیک اتفاقی چیز ہے اور کتنے دلائل ہیں جو اس حدیث کے مضامین کی تائید کرتے ہیں یہاں تک کہ تمام کا مجموعہ قوت از معنوی تک جا پہنچتا ہے چہ جائیکہ اصطلاحی صحت۔ اور یہ تحقیق ہماری طرف سے گزر چکی ہے کہ یہ حدیث منقطع ہرگز نہیں ہے۔ امام رازی کی کلام ارسال کو فرض کرتے ہوئے ہے۔

اور ابوبکر بن عربی فرماتے ہیں جو کہ حافظ کبیر ہے اختلاف کیا ہے لوگوں نے اس حدیث کے بارے میں، پس بعض ان سے ایسے ہیں جنہوں نے کہا کہ یہ صحیح نہیں ہے ان کی اصطلاح کے مطابق ان میں سے بعض نے کہا ہے کہ یہ صحیح ہے۔ اور وہ بات جس کو میں اپنا دین بنانا ہوں اس کی صحت کا قول ہے اس لئے کہ یہ حدیث مشہور ہے روایت کیا ہے اس کو شعبۃ بن حجاج نے اور اس سے اس کو فقہاء اور آئمہ میں سے ایک

جماعت نے روایت کیا ہے۔

اور خطیب بغدادی نے اپنی کتاب ”الفتیہ والحفۃ“ میں فرمایا ہے اور یہ خطیب کی کتابوں میں سے طبع کے لحاظ سے سب سے عمدہ کتاب ہے کہ حارث بن عمرو کا قول عن انس من اصحاب معاذ حدیث کی شہرت اور اس کے راویوں کی کثرت پر دلالت کرتا ہے۔ اور تحقیق حضرت معاذ رضی اللہ عنہ کی فضیلت اور ان کا زہد معروف ہے اور ان کے اصحاب کا ظاہر حال بھی دین، تقاہت، زہد اور صلاح ہوگا۔

اور یہ بات بھی کہی گئی ہے کہ عبادہ بن نسی نے اس کو عید الرحمن بن غنم سے روایت کیا ہے انہوں نے معاذ رضی اللہ عنہ سے۔ اور یہ سند متصل ہے اور اس کے رجال معروف بالثقاہت ہیں۔ مزید یہ کہ اہل علم نے اس کو قبول کیا ہے اور اس سے دلیل پکڑی ہے پس اس وجہ سے اس حدیث کے ان کے ہاں صحیح ہونے پر ہم مطلع ہو گئے۔ پس خلاصہ سارے کلام کا یہ ہے کہ جو لوگ فقہ و حدیث کے جامع ہیں ان کے ہاں یہ حدیث ثابت ہے بلکہ ساتھ ان قرآن کے جو اس کے ساتھ مل جاتے ہیں اور ان روایات کے جن کا مدلول تو اثر معنوی تک پہنچا ہوا ہے اور اگر میں اس حدیث کی سندوں کو ان کتابوں سے ذکر کرنا شروع کر دوں جو پہلے مذکور ہوئی ہیں، چہ جائیکہ تمام کتب یا تمام روایات جو اس بارے میں ہیں ان کو لیا جائے تو کلام بہت طویل ہو جائے گا اور شریف مطالعہ کرنے والے تنگ آجائیں گے۔ اور جو ہم نے ذکر کر دیا ہے یہ اس حدیث کا مرتبہ معلوم کرنے کے لئے کافی ہے اور بعض ناقلین کے بے ہودہ اعتراضات کے علی رغم الانف اس میں کفایت ہے۔

اور وہ چیز جس نے ہمیں اس کلام کے پھیلانے کی طرف دعوت دی ہے وہ ان دونوں اس حدیث کے بارے میں کثرت سوال ہے جو ہمیں ملتے ہیں، اس لئے کہ اہل گمان قیاس شرعی کا انکار کرتے ہیں اور گمان کرنے والے ہیں کہ وہ حدیث کو لینے والے ہیں ہر اس شخص سے جو آسمان میں اڑ رہا ہو یا زمین پر چل رہا ہو اور نہیں ہیں وہ علم

ڈال جائے تو برتن کو دھوؤ^(۱)۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ کتے کے منہ ڈالنے سے پانی ناپاک ہو جائے گا۔ لیکن خود امام بخاری لکھتے ہیں، بخاری شریف میں کہ اگر کتا پانی میں منہ ڈال جائے اور کوئی پانی اس پانی کے سوا نہ ہو تو تیمم نہ کرے بلکہ اس پانی سے وضو کر کے نماز پڑھے^(۲)۔

حدیث اور فقہ میں کچھ بھی۔ لیکن وہ شیطان کے مددگار ہیں اور خواہشات کے مددگار ہیں۔ اور مسلمانوں کے کلمہ کی تفریق میں کوشش کر رہے ہیں ان کی وجاہت کو پرانگندہ کرنے کے ساتھ اور حق کا مقابلہ اور صدق کا معارضہ کرنے کے ساتھ خواہش کی اتباع ان کے اوصاف میں سے سب سے خاص صفت ہے۔ پس واجب یہ ہے کہ ان کے ارادوں کی طرف توجہ نہ کی جائے اس بہترین عمدہ طریقے پر صدق کے ساتھ چلتے ہوئے جو آئمہ دین کے نزدیک ہے اور وہ قیاس کے اہل لوگوں سے قیاس کو قبول کرتا ہے ان احکام میں جن میں کتاب و سنت اور اجماع امت سے کوئی نص نہ ہو ساتھ گہری نظر رکھتے ہوئے ان احکام کی احادیث میں تاکہ ہم ہو جائیں ان احادیث جو احکام فرعیہ کے بارے میں مروی ہیں ان کے مراتب میں سے کسی مرتبہ میں تو نا اور ضعف امتیاز اور سند اثبوت کے اعتبار سے، اور وضوح اور ثناء دلالت کے اعتبار سے، ہم ارادہ کرتے ہیں احکام کی اولہ کو پکڑنے کا بعض پکڑنا اور اللہ سبحانہ و تعالیٰ دینے والے ہیں۔

(۱). حدثنا عبد الله بن يوسف قال اننا مالک عن ابی الزناد عن الاعرج عن ابی ہریرۃ ان رسول الله ﷺ قال اذا شرب الکلب فی اناء احدکم فلیغسلہ سبعاً. (بخاری ص ۲۹ ج ۱)

(۲). وقال الزهري اذا ولغ فی اناء لیس له وضوء غیرہ

بتوضاً بہ (بخاری ص ۲۹ ج ۱)

اور زہری فرماتے ہیں کہ جب کتا پانی کے برتن میں منہ مار جائے اور اس آدمی کے لئے اس پانی کے علاوہ وضو کے لئے اور کوئی پانی نہ ہو تو اس سے وضو کر لے۔

میں مولانا سے پوچھتا ہوں کہ امام بخاریؒ ایک سند کے ساتھ حدیث نقل کرتے ہیں، اور پھر اس بخاری میں اس کے خلاف مسئلہ نقل فرما رہے ہیں، اب آپ مجھے یہ بتائیں کہ کیا اس سے منکرین حدیث استدلال نہیں کریں گے کہ امام بخاریؒ جیسے محدث بھی خود حدیثوں کو نہیں مانتے تھے۔

اسی طرح امام بخاریؒ حدیث نقل فرماتے ہیں کہ تھوڑے پانی میں ہاتھ ڈالنے سے پہلے ہاتھ دھو ڈالو، اس سے معلوم ہو جاتا ہے کہ تھوڑا پانی بخش ہو جاتا ہے۔ خواہ اس کا رنگ، ذائقہ اور بو بدلے یا نہ بدلے۔ لیکن دوسری جگہ امام بخاریؒ فرماتے ہیں کہ اگر پانی کا بویا ذائقہ نہ بدلے تو اس سے وضو کرنا جائز ہے۔ میں مولانا سے پوچھتا ہوں کہ امام بخاریؒ صحیح سند سے ایک حدیث بخاری میں درج فرما رہے ہیں، پھر اس حدیث کے خلاف مسئلہ لکھ رہے ہیں۔^(۱)

اسی طرح امام بخاریؒ احناف کے اس استدلال کہ کپڑے پاک ہونے چاہئیں کے خلاف بخاری میں لکھ رہے ہیں کہ نمازی کی پشت پر اگر گندگی ڈال دی جائے یا مردار لکھ دیا جائے تو اس کی نماز فاسد نہیں ہوتی^(۲)۔

(۱). قال الزهري لا بأس بالماء ما لم يغيره طعم او ريح او

لون (بخاری ص ۳۷)

ترجمہ۔ زہری فرماتے ہیں کہ جب تک پانی رنگ بویا ذائقہ تبدیل نہ کر دے اس کے ساتھ وضو کرنے میں کوئی حرج نہیں۔

(۲). باب اذا التقى على ظهر المصلي قدر او حيفة لم تفسد

عليه صلاته. قال وكان ابن عمر اذا راى في ثوبه دما وهو يصلي

وضعه ومضى في صلاته وقال ابن المسيب والشعبي اذا صلى وفي

ثوبه دم او جنابة او لغير القبلة او تيمم فصله ثم اذرك الماء في

وقته لا يعيد. (بخاری ص ۳۷)

میں مولانا سے پوچھتا ہوں کہ نماز سے پہلے کتنی چیزیں ضروری ہیں، آپ بیان کریں، اگرچہ ضروری کا لفظ استعمال کریں۔ آپ نے ابھی تک صرف کپڑوں کے پاک ہونے کو بیان فرمایا ہے۔ اور وہ استدلال بھی احناف کی فقہ کی کتاب ہدایہ سے چرایا ہے۔

اگر آپ میری اس بات کو غلط ثابت کرنا چاہتے ہیں تو آپ اٹھ کر ایک حدیث ایسی پڑھیں کہ حضور ﷺ نے فرمایا ہو کہ فہا بک فطهر کا شان نزول یہ ہے کہ نماز میں کپڑے کا پاک ہونا ضروری ہے۔ یا آخر صحاح ستہ میں سے کسی ایک امام نے اس آیت پر یہ باب باندھا۔

میں نے پوچھا کہ امام بخاری کے نزدیک جو نماز گور پر پڑھی جائے وہ جائز ہے۔ آپ احناف کے خلاف اشتہار شائع کرتے ہیں، آپ نے کبھی یہ اشتہار بھی شائع کیا کہ بخاری میں جو حدیث لکھی ہے وہ صحیح نہیں ہے، اور ہم اس کے مطابق نماز نہیں پڑھتے۔ کہیں بھی اس طرح کا اشتہار شائع نہیں کیا۔ اعتراض صرف حنفیوں کے خلاف ہوتا ہے۔

پہلے آپ حضرات کے سامنے مولانا نے اپنے بڑے علماء کو چھوڑا تھا لیکن اب مولانا امام بخاری کو بھی چھوڑ چکے ہیں، اور فرما رہے ہیں کہ امام بخاری جو حدیث صحیح سند سے بیان کریں گے وہ تو میں مانوں گا دوسرے نہیں۔ انہوں نے یہ بات تسلیم کر لی کہ صحیح بخاری میں بھی ایسے مسائل ہیں جو قرآن کی صریح آیتوں کے خلاف ہیں۔

ترجمہ۔ امام بخاری باب باندھتے ہیں جب نمازی کی پشت پر گندگی یا مردار ڈال دیا تو اس کی نماز فاسد نہیں ہوگی۔ (پھر اس باب کے تحت فرماتے ہیں) کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما جب اپنے کپڑے میں خون دیکھتے اور وہ نماز پڑھ رہے ہوتے تو اس کو اتار دیتے اور نماز پڑھتے رہتے۔ اور ابن مسیب اور شعبی فرماتے ہیں کہ جب آدمی نماز پڑھ رہا ہو اور اس کے کپڑوں میں خون یا جنابت ہو یا غیر قبلہ کی جانب نماز ہو، اور پھر اس نماز کے وقت میں پانی کو پالے تو نماز نہ لوٹائے۔

مولوی عبدالعزیز نورستانی۔

الحمد لله حمده ونستعينه ونستغفره ونؤمن به
ونتوكل عليه وناعوذ بالله من ضرور انفسنا ومن سيئات
اعمالنا من يهذه الله فلا مضل له ومن يضلله فلا هادي له
ونشهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك له ونشهد ان
محمد عبده ورسوله

مولانا نے فرمایا ہے کہ حدیث معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ کو تلقی بالقبول حاصل ہے۔ یہ ثابت
کریں۔ نیز ہم استقبال قبلہ کو بھی ضروری سمجھتے ہیں۔ کیونکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں۔

اذا قمتم الى الصلوة احسنوا الوضوء ثم استقبلوا
القبلة.

دوسری جگہ رسول اقدس صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں۔

لا يقبل الله الصلوة بغير طهور.

دوسری جگہ فرمایا کہ جب نماز کے لئے کھڑے ہو جاؤ تو وضو کر لو۔ اسی طرح قرآن پاک
میں ہے۔

﴿خذوا زينتكم عند كل مسجد﴾

کہ ہر نماز کے وقت اپنی زینت کو لو۔ اور زینت کپڑے ہیں۔

باقی بخاری، مسلم کی بات، تو ثابت کریں کہ امام بخاری نے کہاں لکھا ہے؟ جو لکھا ہے ان
کے پاس صحیح حدیث ہے۔

اتفق الامم على صحة كتابيهما.

ان دونوں کی کتابوں کی صحت پر امت کا اتفاق ہے۔ اور ان دونوں کی احادیث پر عمل کرنا

مکی واجب ہے۔ بات پھر وہی آگئی میں کہتا ہوں کہ امام بخاری نے جو احادیث نقل کی ہیں وہ
ثابت ہیں۔ آگے انہوں نے انسان ہونے کی وجہ سے کوئی اجتہاد کیا ہو، تو انسان ہونے کی صورت
میں غلطی ہو سکتی ہے۔ جب امام شافعی سے غلطی ہو سکتی ہے، امام ابو حنیفہ سے غلطی ہو سکتی ہے،
حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ سے غلطی ہو سکتی ہے۔
تو امام بخاری کی وہ بات حجت نہیں ہے، جیسے اللہ تعالیٰ اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی بات حجت ہے،
ایسے امام بخاری کی بات حجت نہیں ہے۔

مولانا محمد امین صفدر صاحب۔

الحمد لله وكفى والصلوة والسلام على عباده الذين

اصطفى اما بعد.

میرے دوست اور ریزرگوار مولانا نے وثیابک فطہر سے استدلال فرمایا ہے۔ میں
نے پوچھا کیا کسی نے اس آیت کا شان نزول یہ بتایا ہے؟ مولانا نے یہ پھر ثابت نہیں کیا۔ اب جو
کپڑوں کے پاک ہونے کا مفہوم بیان کیا ہے کہ نیچے گور ہو اور اوپر اوچھری ہو یہ کپڑوں کے
پاک ہونے کا مفہوم مولانا بیان فرما رہے ہیں۔ مولانا نے فرمایا کہ ہمارا بخاری سے کیا واسطہ۔
پہلے مولانا فرماتے تھے کہ فقہ سے ہمارا کیا واسطہ؟ اب فرما رہے ہیں بخاری سے ہمارا کیا واسطہ۔
اگر مولانا کی سمجھ کے مطابق امام بخاری قرآن کو بھی نہیں سمجھ پائے تو پھر ان کی احادیث کا کیا اعتبار
ہو سکتا ہے؟ ایک طرف یہ کہنا کہ امام بخاری کی بہت زیادہ تحقیق ہے اور دوسری طرف یہ کہنا کہ ہمیں
بخاری سے کوئی واسطہ نہیں۔ (چہ معنی وارد) اب آپ اندازہ لگائیں کہ دعویٰ اہل حدیث ہونے کا
ہے اور امیر المؤمنین فی الحدیث کے ساتھ کوئی واسطہ نہیں ہے۔ کیا آج سے پہلے مولانا نے اس قسم
کی تقریریں فرمائی تھیں کہ ہمارا بخاری سے کوئی واسطہ نہیں؟ اس سے پہلے تو لوگوں کو یہی بتایا جاتا تھا
کہ یہ ہدایہ پر عمل کرتے ہیں اور ہم بخاری پر عمل کرتے ہیں۔ آج مولانا نے بتا دیا کہ صحیح بخاری
میں نماز پڑھنے کا طریقہ یہ ہے کہ نیچے گور ہو اور اوپر اوچھری ہو اور اندر دیر جتنی جگہ چھپی ہوئی ہو تو

صحیح بخاری کے مطابق نماز ہو جاتی ہے۔ اور اب ان کی حدیثوں سے اس نے ثابت کیا ہے۔
 پھر مولانا نے غلط بحث کیا ہے اور ثابت کیا ہے کہ نبی ﷺ کے ایک صحابی کو قرآن نے
 معاذ اللہ فاسق کہا ہے۔ اب دیکھیں پہلے اپنے علماء کو چھوڑا، پھر کہا بخاری سے واسطہ نہیں ہے، اب
 اللہ کے نبی کے ایک صحابی کو قرآن کی ایک آیت پڑھ کر فاسق ثابت کیا ہے۔ یہ مولانا کی قرآن
 دانی ہے اور مولانا یہ سمجھ رہے ہیں کہ جو قرآن میں سمجھا ہوں اور کسی نے نہیں سمجھا۔
 پھر مولانا نے فرمایا کہ جو کچھ اللہ کے نبی ﷺ فرمائیں گے ہم اس پر عمل کریں گے۔
 اونٹوں کے پیشاب پینے کا حکم صحیح بخاری میں ہے۔ اشربوا من ابوالہا والبنہا۔ مولانا یہ
 حدیث صحیح سند سے مروی ہے۔ اس کو آپ فرض سمجھتے ہیں یا نہیں؟ آپ کے نزدیک چونکہ واؤ
 ترتیب کے لئے ہوتی ہے اس لئے آپ کے ہاں اس کا ترجمہ یہ ہوگا کہ جب تک کوئی انسان
 اونٹوں کا پیشاب نہ پی لے اس وقت تک دودھ پینے کی اجازت نہیں۔ اب مولانا مجھے بتائیں کہ
 اللہ کے نبی ﷺ کی کس حدیث میں ہے کہ اللہ کے نبی کا یہ تو حکم ہو اور فرض نہ ہو اور دوسری طرف
 کوئی فعل مل جائے تو فرض مان لیں۔

کبھی مولانا فقہاء کی اصطلاحات کو مان لیتے ہیں کبھی انکار کر دیتے ہیں۔ اب یہاں تک
 تو وہ باتیں تھیں جو نماز سے پہلے کی باتیں تھیں۔ اور میں نے مولانا سے پھر مطالبہ کیا تھا کہ مولانا وہ
 حدیث پیش کریں کہ جس میں ہو کہ زنا حقیقی پر حد ہے اور مجازی پر حد نہیں۔ مولانا پر یہ میرا مطالبہ
 قرض ہے۔ میں پھر یہ عرض کروں گا کہ آپ اس پر حد ہونا حدیث سے ثابت کریں۔ مولانا نے
 فرمایا کہ اللہ اکبر فرض ہے، ہمارے علماء اس کو واجب کہتے ہیں۔ اگر فرض کا لفظ حدیث میں دکھا
 دیں۔ یہ کہیں بھی نہیں آیا کہ اگر کوئی اللہ اکبر نہ کہے تو اس کی نماز نہیں ہوتی۔ مولانا یہ ثابت کریں۔
 آخر مسئلہ تو دونوں سے حل ہوگا کہ یہ چیز چھوڑنے سے نماز ہوتی ہے اور اس سے نہیں۔ کہڑا اگر اتنا
 ہو تو نماز ہو جاتی ہے اور اگر اتنا ہو تو نماز نہیں ہوتی۔ اگر مولانا اس کو سنت سمجھتے ہیں تو مولانا یہ لفظ
 حدیث سے دکھائیں۔

اور پھر یہ کہ اللہ اکبر اونچی کہنا چاہئے یا آہستہ کہنا چاہئے۔ کیونکہ مولانا کا یہ دعویٰ ہے کہ یہ
 سارے فرائض حدیث میں ہیں۔ مولانا یہ بتائیں کہ امام کے پیچھے اللہ اکبر اونچی کہنا یا آہستہ کہنا
 فرض ہے یا سنت ہے؟ اور اکیلے آدمی کے لئے اللہ اکبر آہستہ کہنا فرض ہے یا سنت ہے؟ اگر اس
 بارے میں صراحت حدیث نہ ملے تو ہم حدیث معاذ اللہ کی وجہ سے مجتہد کی طرف جانے کے حق دار
 ہوں گے۔ داری شریف میں موجود ہے کہ حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ نے اپنی خلافت میں اعلان کیا
 کہ میں سب سے پہلے مسئلہ کتاب اللہ سے لوں گا۔ اگر کتاب اللہ سے مسئلہ نہ ملے تو سنت سے، اگر
 سنت سے نہ ملے تو اجتہاد برائے یہ تلقی بالقبول دور صدیقی میں ہوئی ہے۔ فاروق اعظم رضی اللہ عنہ نے
 قاضی شریح کو خط لکھا کہ پہلے مسئلہ کتاب اللہ سے لو، اگر اس سے نہ ملے تو سنت رسول اللہ ﷺ سے
 اور اگر اس میں نہ ملے تو اجتہاد کرو۔ یہ تلقی بالقبول دور فاروقی میں ہوئی۔ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ اور
 حضرت علی رضی اللہ عنہ کے اقوال بھی موجود ہیں کہ پہلے مسئلہ کتاب اللہ سے، پھر سنت رسول اللہ سے، پھر
 اجتہاد سے۔

نسائی شریف میں حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت موجود ہے، وہ فرماتے ہیں کہ
 سب سے پہلے میں مسئلہ کتاب اللہ سے لوں گا، اگر اس میں نہ ملے تو سنت رسول اللہ ﷺ سے، اگر
 اس میں نہ ملے تو جس پر صحابین کا اتفاق ہو جائے۔ اگر پھر بھی نہ ملے تو اجتہاد کروں گا۔
 علامہ ابن قیم اعلام الموقعین میں لکھتے ہیں کہ اس حدیث کو تلقی بالقبول حاصل ہے اور
 حدیث صحیح کی ایک تعریف یہ بھی ہے

الصحيح ما تلقته الامة بالقبول وان لم يكن اسنادہ

صحیح

سیدنا صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کے دور خلافت میں کسی ایک نے بھی اس کا انکار نہیں کیا، سیدنا
 فاروق اعظم رضی اللہ عنہ کے دور میں کسی ایک نے بھی اس حدیث کا انکار نہیں کیا۔ میں مولانا سے عرض
 کروں گا کہ نماز سے پہلے جتنی باتیں ضروری ہیں وہ ہمیں صراحتاً دکھائیں۔ یہ اشتہار میرے ہاتھ

میں ہے اس میں لکھا ہے حذوا زینتکم عند کل مسجد کا معنی ہے کہ رفع یدین کرنی چاہئے۔ عجیب بات ہے کہ اس قول کو تو یہ امت کی طرف منسوب کر رہے ہیں اور اب جو معنی بیان کیا ہے اس کے بارے میں واضح کریں کہ یہ معنی کہاں سے لیا ہے۔ ایک ہی آیت ہے اس میں لکھا ہے کہ اس کا معنی ہے رفع یدین کرو، اب مولانا نے اس کا معنی یہ کیا ہے کہ کپڑے پہنا کرو۔ پھر یہ بھی اس آیت سے ثابت نہ کیا کہ کپڑے کہاں تک ہوں۔

پھر مولانا نے فرمایا جو فضل حضرت ﷺ نے کیا کر لیا کرو۔ مولانا نے جو کہا کہ یہ فرض ہے یہ سنت۔ پہلے فرض اور سنت کی تعریف ہونی چاہئے۔ ہم نے یہ تعریف فقہاء سے لی ہے آپ یہ تعریف حدیث سے بیان کریں۔

میرے دوست اور یزید گو، بات تو چھوٹی سی تھی کہ کیا مقتدیوں کا اللہ اکبر آہستہ آواز سے کہنا ثابت ہے یا نہیں؟۔ مقتدی اللہ اکبر آہستہ کہیں یہ حدیث ہے یا نہیں؟۔ مولانا یہ حدیث تو پیش نہیں فرماتے کبھی ابو بکر صدیق ؓ کی غلطیاں دکھاتے ہیں، کبھی حضرت عمر ؓ کی غلطیاں بتاتے ہیں۔

میں کہتا ہوں کہ حضرت عمر ؓ کی غلطیاں بتانے سے کیا یہ مسئلہ ثابت ہو جائے گا؟۔ کہ مقتدی آہستہ آواز سے اللہ اکبر کہا کریں۔ مولانا کیوں ادھر ادھر جا رہے ہیں۔

میں مولانا سے عرض کروں گا کہ اگر آپ صحابہ ؓ کی غلطیاں نہ بھی بتائیں تو بھی آپ نماز ثابت کر سکتے ہیں یا نہیں؟۔ ان کی غلطیاں بتانے سے کیا آپ کو ثواب ملے گا؟۔ آپ ان لوگوں کا دین خراب کر رہے ہیں ان کو کیوں سنا تے ہیں ان کی غلطیاں؟۔

آپ نے ایک بات اچھی فرمائی کہ ذہری کو حقد مین نے اچھا فرمایا اور متاخرین نے جرح کی۔ حقد مین کے مقابلے میں ہم متاخرین کی بات نہیں مانتے ہیں۔

میں آپ سے یہی کہوں گا کہ آپ حقد مین کا اجتہاد مان لیں آپ متاخرین ہیں، ہمارا آپ ڈانٹتا ہی یہ ہے۔ اور پھر دوسری طرف دیکھئے۔ ایک طرف تو آپ نے یہ فرمایا کہ صرف

اللہ مین کی بات مانی جائے گی۔

پہلے کہا کرتے ہیں کہ صرف دو دلیلیں ہیں ایک قرآن، ایک حدیث۔ اب دلیل اور بین کنی ایک قرآن ایک حدیث، ایک متقدمین۔ اسکے بعد میں پوچھتا ہوں کہ کیا مولانا جلال الدین حقد مین میں سے ہیں، کہ ان کی بات آپ نے پیش کی ہے۔ یہ تو آپ کو جاننا چاہئے تھا۔

بات یہی ہے کہ جیسا کہ نبی اقدس ﷺ نے فرمایا تھا کہ بدعتی کی نشانی یہ ہے کہ جو اس کی افواہش کے مطابق بات کہے تو اس کو مان لے۔ وہ متقدمین میں سے ہو یا کسی اور سے ہو۔ اور جو اس کی افواہش کے خلاف بات کرے اس کی بات کو نہ مانے۔ خواہ وہ ابو بکر ؓ کی بات ہو۔

میں پوچھتا ہوں کہ کیا جلال الدین کی بات حجت ہے اور حضرت ابو بکر صدیق ؓ کی غلطیاں اٹھا رہا ہے۔ معاذ اللہ۔ مولانا کم از کم عقل سے ہی کام لے لیں تاکہ پتا چلے کہ آپ کسی اصول پر بات کر رہے ہیں۔ ابن حجر کا قول نقل کر دیا وہ تو مولانا کے لئے حجت بن گیا کہ صحابین میں حنفی نہ لیس ہے، وہ ساری سماع پر محمول ہے۔ لیکن وہی ابن حجر لکھ رہے ہیں تقریب اجتہاد میں، وہاں ابن حجر کی بات حجت کیوں نہیں۔ مولانا ابن حجر اگر واقعی محقق ہے، تو اس کی دونوں باتوں کو مانو۔

دیکھو ابھی نماز کا پہلا مسئلہ شروع ہے کہ ہاتھ کہاں تک اٹھانے ہیں؟۔ مولانا آپ ایسے شخص کی روایت کو کیوں نہیں چھوڑ دیتے جس کو کوئی شیعہ کہتا ہے، کوئی زنا کار کہتا ہے، کوئی لالچی کہتا ہے۔ آپ کیا پورے ذخیرہ حدیث سے کسی اہل سنت محدث سے ایک حدیث بھی نہیں پڑھ سکتے۔

اٹھکر مولانا نے فرمایا کہ راوی اگر بدعتی بھی ہو تو اس کی بات مانی جائے گی۔ مولانا یہاں آپ نے اصول توڑا۔ صحیح مسلم کا مقدمہ اٹھا کر دیکھیں کہتے ہیں، پہلے اسناد کے بارے میں سوال نہیں کیا جاتا تھا، اب سند کے بارے میں سوال کیا جاتا ہے تاکہ بدعتی کی روایت نہ لی جائے۔ سند کی ضرورت اس لئے پڑی کہ بدعتی کی روایت اب نہیں لیں گے۔ متقدمین کا فیصلہ یہ ہے کہ بدعتی کی روایت اب نہیں لی جائے گی۔ اور آپ نے یہاں متقدمین کے فیصلے کو توڑا ہے۔

صحیح مسلم کا مقدمہ افشا کر دیکھیں وہ کہتے ہیں کہ بدعتی کی روایت نہیں لی جائے گی۔^(۱)

اس کے بعد آپ نے فرمایا ہے کہ امت کا اجماع ہو چکا ہے کہ بخاری، مسلم کی حدیث عمل کرنا واجب ہے۔ وہ اجماع کس دور میں ہوا مجھے اس کا پتا چلنا چاہئے اور کیا واقعی قرآن و حدیث کے بعد چوتھی، پانچویں صدی۔ مجھے بتائیں کہ کون سی صدی کی کس کتاب میں کس نے اس اجماع کا ذکر کیا ہے۔ تاکہ میں بتاؤں کہ اس نے پھر کسی دوسرے اجماع کا بھی ذکر کیا ہے یا نہیں۔

کہیں یہاں بھی وہی بات تو نہیں کہ اس کی فلاں بات حجت ہے فلاں نہیں۔ اس لئے کہ وہ میری مرضی کے مطابق نہیں ہے۔ ابن صلاح نے کیا اور بھی کچھ کہا ہے یا نہیں؟ آپ یہ بھی بتائیں کہ کس رکعت تراویح پر صحابہ کا اتفاق کرنا تو حجت نہیں ہے۔ طلاق ثلاثہ پر صحابہ کا اجماع ہو جائے تو حجت نہیں۔ امام ابو حنیفہ کی افضلیت پر امت کا اجماع ہو جائے تو وہ حجت نہیں۔ آخر اگر بکہ تقلید پر امت کا اجماع ہو جائے تو وہ حجت نہیں۔ لیکن یہ اجماع اتنا ضروری کیوں ہوگا ہے۔ کہ اس کو بدعتی کہا جاتا ہے اور صحابہ کا اجماع چھوڑنے والا بدعتی نہیں۔ امت کا اجماع چھوڑنے والا بدعتی نہیں۔ خیر القرون کا اجماع چھوڑنے والا بدعتی نہیں، لیکن چھٹی صدی کا اجماع ہے کہتے ہیں اس کو چھوڑنے والا بدعتی ہے۔ مولانا یہ بات آپ مجھے دلیل سے سمجھائیں۔ جب آپ ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کی غلطیاں نکالتے ہیں تو شاہ ولی اللہ کا نام کیوں لیتے ہیں۔

(۱) عن ابن سيرين قال لم يكنوا يستلون عن الاساد فلما وقعت الفتنه قالوا سمو لنا رجالكم فينظر الى اهل السنة فيؤخذ حديثهم وينظر الى اهل البدع فلا يؤخذ حديثهم. (مسلم ص ۱۱)
قال ابن حجر في تزيين التهذيب محمد بن سيرين الانصاري ابو بكر بن ابي عمرة البصري ثقة ثبت عابد كبير القدر كان لا يرى الرواية بالمعنى من الثالثة مات سنة عشر ومائة.

آپ کہتے ہیں کہ بخاری کا قول حجت ہے۔ اگر اس کی سند ضعیف ہے تو پیش فرمائیں اگر نہیں تو پھر آپ کیوں کہتے ہیں کہ بخاری کا قول حجت ہے؟

آپ ساری امت کو کیوں بدعتی قرار دے رہے ہیں؟ امام مسلم نے صحیح مسلم میں ایک حدیث بھی امام بخاری سے نہیں لی۔ کیا آپ اس کو بدعتی کہیں گے؟ امام مسلم نے مقدمہ مسلم میں امام بخاری کی طرف اشارہ کر کے بتایا ہے کہ مستحلی الحدیث کیا آپ امام مسلم کو بدعتی کہیں گے؟ امام ابو داؤد نے ساری ابو داؤد میں ایک حدیث بھی امام بخاری سے نہیں لی کیا آپ امام ابو داؤد کو بدعتی کہیں گے۔ ابن ماجہ میں امام ابن ماجہ نے ایک حدیث بھی امام بخاری کی سند سے نہیں لی، کیا آپ ان کو بدعتی کہیں گے؟ امام دارقطنی، آپ راوی کہتے ہیں وہ دجال کہتا ہے۔ کیا آپ دارقطنی کو بدعتی کہیں گے؟^(۱) حاکم نے مستقل کتاب لکھی ہے، جس میں صحیحین پر استدراک کیا ہے۔ کیا یہ سارے بدعتی ہیں؟ ابو الولید الباجی نے مستقل کتاب لکھی ہے، "مصابح السعدیل والتجریح فیہا روی البخاری عنما فی الصحیح"۔ کیا ابو الولید مالکی اتنا بڑا محدث، کیا اس کو آپ بدعتی کہیں گے۔

شیخ الاسلام علامہ ابن ہمام نے صاف لکھا ہے کہ یہ جو کہتا ہے کہ صحیحین کی روایتیں قابل ترجیح ہیں محض تحکم ہے۔ کیا آپ امام ابن ہمام کو بدعتی کہیں گے؟ آپ نے جو بات بیان فرمائی نہ

(۱) امام دارقطنی شافعی نے اس کی ۲۱۸ روایات پر اعتراض کیا ہے اور مستقل کتاب الاثرات والتبع تحریر فرمائی ہے۔ امام بخاری کی تاریخ الکبیر ان کے استاد امام ابو حاتم نے خطا بخاری لکھی ہے جس میں ۷۰ غلطیاں نکالی ہیں۔ امام بخاری نے ۳۳۰ ایسے راویوں سے روایت لی ہے جن سے امام مسلم نے روایت نہیں لی اور امام مسلم نے ۱۶۲۰ ایسے راویوں سے روایت لی ہے جن سے امام بخاری نے روایت نہیں لی۔ امام ابو داؤد، امام ابن ماجہ نے ان سے کوئی حدیث نہیں لی۔ امام نسائی نے صرف ایک حدیث باب الفضل والوجود فی شہر رمضان میں لی ہے۔ امام ترمذی نے ان سے حدیث لی ہے مگر بہت کم۔

یہ قرآن کی آیت ہے۔ نہ نبی ﷺ کی بات ہے، بعد والوں کے اجماع کا بتاتے ہیں جس میں نہ وار قطعی شامل ہوتا ہے، خود امام بخاری نے بھی یہ نہیں کہا کہ میری ہر روایت قابل عمل ہے۔

میں پہلے واضح کر چکا ہوں کہ امام بخاری روایت نقل کرتے ہیں کہ کتا اگر برتن میں نہ ڈال جائے تو پانی گرا دیا جائے، برتن دھویا جائے۔ پھر آگے خود لکھتے ہیں کہ جب تک رنگ، بو، ذائقہ تبدیل نہ ہو پانی پاک ہے۔

اب امام بخاری اس حدیث پر عمل نہیں کر رہے پھر اگر ان حدیثوں پر عمل واجب ہے تو امام بخاری پر بھی عمل واجب ہے یا نہیں؟ اسی طرح امام بخاری کی کافی حدیثیں ایسی ہیں جن کو آپ مان نہیں رہے، جن پر آپ عمل نہیں کر رہے۔^(۱)

میں پھر عرض کر رہا ہوں کہ یہ جو بات ہے اس بات میں آپ پوری وضاحت فرمائیں۔ آپ کہتے ہیں کہ فیض عالم صدیقی کو اس کرتا ہے، میں اس کی بات نہیں مانتا۔ وہ آپ کی بات نہیں مانتا، آپ اس کی نہیں مانتے۔ لیکن چونکہ وہ لکھتا ہے کہ میں اہل حدیث ہوں۔ آپ یہ کہتے ہیں کہ بخاری کا یہ حال ہے۔

وہ لکھتا ہے کہ۔

ہمارے امام بخاری نے اپنی صحیح بخاری میں جو کچھ درج فرمایا وہ صحیح اور لا ریب ہے، خواہ اس سے اللہ کی الوہیت، انبیاء کرام کی عصمت، ازواج مطہرات کی طہارت کی فضائے بسیط میں دھجیاں بکھرتی چلی جائیں۔ کیا امام بخاری کی ایسی تقلید نہیں جس طرح مقلدین کی تقلید ہوتی ہے۔

وہ کہتا ہے کہ۔

(۱)۔ جن احادیث پر غیر مقلدین عمل نہیں کرتے انہیں "انوارات صفدر" میں نقل کر دیا

ہے۔ من شاء فليطالع

بخاری نے خدا کو معاف نہیں کیا نبیوں کی توہین کی ہے۔ ازواج مطہرات کی توہین کی ہے صحیح بخاری میں۔

آپ یہ بتائیں کہ اس کے خلاف آپ نے کیا کیا ہے۔ کتنے اشتہار شائع کئے ہیں۔

مولوی عبدالعزیز نورستانی۔

الحمد لله نحمده ونستعينه ونستغفره. اما بعد:

میں نے کہا کہ نبی اکرم ﷺ نے فرمایا اذا کبر فکبروا۔ کہ جب امام تکبیر کہے تو تم بھی تکبیر کہو۔ تو امام سے اللہ اکبر اونچی آواز سے ثابت ہوا اور صحابہ سے آہستہ آواز سے ثابت ہوا۔ آپ ﷺ نے اونچی آواز سے اللہ اکبر کہا، اور مقتدی کے لئے آہستہ تھا۔ آپ یہ بتائیں کہ اگر مقتدی کے لئے آہستہ نہیں تھا تو اور کیا تھا؟

دوسری بات مولانا نے یہ فرمائی ہے محدثین کا نام لے کر کہ فلاں نے یہ کہا ہے، فلاں نے یہ کہا ہے۔ محدثین نے جو امام بخاری کے راویوں پر اعتراض کیا ہے، وہ بے جا اعتراض ہے امام بخاری یا ان کے راویوں پر تنقید نہیں کی ہے۔

مولانا نے فرمایا کہ امام ابوحنیفہؒ کی افضلیت پر امت کا اجماع ہو گیا ہے۔ ہم نے کب افضلیت کا انکار کیا ہے۔ ہم امام ابوحنیفہؒ کی فضیلت کے، ان کی فقہ کے قائل ہیں۔ اور امام ابوحنیفہؒ کی جو بات قرآن و حدیث میں ہے وہ حجت ہے۔ ہم امام ابوحنیفہؒ کو مانتے ہیں۔ باقی یہ کہ تقلید پر اجماع ہوا ہے اس کو کیوں نہیں مانتے۔ ہم کہتے ہیں کہ امام بخاریؒ کی کتاب کی حجت پر اجماع ہو چکا ہے۔ اس کو ہم مانتے ہیں۔ ہم یہ کہتے ہیں کہ امام ابوحنیفہؒ کی تقلید پر اجماع کب ہوا ہے کس نے کیا ہے؟

باقی آپ نے یہ جو فرمایا ہے کہ حافظ ابن حجرؒ نے اس کو نا صبی کہا ہے۔ میں کہتا ہوں کہ یہی حافظ ابن حجرؒ جس کو نا صبی کہتے ہیں وہ آپ کو بتا گئے ہیں کہ اس سے حدیث لینا ٹھیک ہے، اور ایسے شخص جس پر نا صیبت کا دھبہ لگا ہوا ہو۔ ایسے شخص سے روایت کرنا جائز نہیں ہے۔

اور آپ ہی کر رہے تھے کہ یہ نقد و جرح کے ماہر ہیں تو ہم ان کا قول پیش کر رہے ہیں۔ امام ابن تیمیہؒ فرماتے ہیں تقلید پر خیر القرون میں اجماع ہوا ہے۔ خود فرماتے ہیں کہ میں تقلید نہیں کرتا۔

مولانا محمد امین صفدر صاحبؒ

الحمد لله و كفى و الصلوة و السلام على عباده الذين

اصطفى اما بعد.

مولانا نے فرمایا ہے کہ میں نے وہ حدیث پیش کر دی ہے کہ مقتدی اللہ اکبر آہستہ کہے اور حدیث کیا پیش کی ہے اذاکبر فکبروا۔ اس کا معنی مولانا یہ کرتے ہیں کہ اے مقتدیو، کہ جب امام اونچی اللہ اکبر کہے تو تم آہستہ اللہ اکبر کہو۔ مولانا نے یہی معنی کیا ہے۔

لیکن اس میں نہ تو کوئی ایسا لفظ ہے جس کا معنی اونچی اللہ اکبر ہو، نہ ہی ایسا لفظ ہے جس کا معنی آہستہ اللہ اکبر ہو۔ مولانا آپ نے اشتہار میں جو شرط لکھی ہے کہ حدیث صحیح ہو، مصرع ہو، غیر جرح ہو، مرفوع ہو، قطعی الدلالت ہو۔ یہ نہ صحیح ہے، نہ قطعی الدلالت ہے، پھر انہوں نے قولوا کا معنی کیا ہے، آہستہ کہو۔ جبکہ امام بخاری تو قولوا کا معنی جبر کر رہے ہیں۔ قولوا آمین آپ اس کا معنی کیسے آہستہ کرتے ہیں؟ یہاں بھی آپ امام بخاری کو چھوڑ گئے۔ آپ کہتے ہیں کہ میں بخاری کو نہیں مانتا جب بخاری کو معنی بیان کرنے کا حق نہیں تو آپ کو معنی بیان کرنے کا حق کس نے دیا ہے۔

مولانا نے فرمایا کہ میں نے کہا تھا کہ بخاری مسلم کی صحت پر اجماع ہے۔ میں نے کہا تھا کہ بات سیدھی سی ہے کہ یہ بتائیں کہ یہ اجماع کس زمانے میں ہوا۔ تاکہ انہی لوگوں کا میں دوسرا اجماع بھی دکھاؤں، لیکن مولانا وہ نہیں دکھا سکے۔ اور نہ مولانا دکھائیں گے۔ مولانا آٹھویں یا ساتویں صدی کی کتاب دکھائیں گے۔

انہوں نے امام تیمیہؒ کی کتاب پیش کی۔ انہوں نے فرمایا کہ جب یہ چیزیں نہیں تھیں اس

وقت بھی لوگ مسلمان تھے۔ منکرین حدیث بھی یہ کہتے ہیں کہ جو اسلام بخاری، مسلم سے پہلے تھا کہ نہ کوئی بخاری پڑھتا تھا، نہ کوئی مسلم پڑھتا تھا وہ اسلام جو ہے وہ صحیح ہے، یہ بعد والا اسلام غلط ہے۔

مولانا آپ جو مکمل عبارتیں پیش کر رہے ہیں اس کا آپ کو کیا حق ہے؟ سیدھی بات ہے کہ آپ نے کہا کہ بخاری مسلم کی صحت پر اجماع ہوا ہے۔ میں نے کہا کہ کس صدی میں ہوا ہے؟ کتاب دکھائیں۔ اور یہ بھی کہا کہ ہم جو آج تک کہتے آئے ہیں کہ ہم اللہ اور اس کے رسول کی ہی بات مانتے ہیں اب یہ کہیں کہ ہم چھٹی، ساتویں صدی کے لوگوں کی بات بھی مانتے ہیں۔ اور اتنا مانتے ہیں کہ ان کے کہنے پر اللہ کے نبی ﷺ کی حدیث کو بھی رد کر سکتے ہیں۔

آٹھویں صدی کا آدمی اگر یہ کہ دے کہ یہ حدیث ضعیف ہے تو آپ چھوڑ دیں گے؟ اگر وہ یہ کہ دے کہ یہ صحیح ہے تو آپ مان لیتے ہیں آپ تو آٹھویں صدی کے لوگوں پر ایمان رکھتے ہیں اور لوگوں کو یہ کہتے ہیں کہ ہم قرآن و حدیث کو مانتے ہیں۔ مولانا نے کہا کہ جو تقلید کرتا ہے ایمان میں کہ اگر وہ مؤمن رہا تو میں مؤمن رہوں گا۔ اگر وہ کافر ہو گیا تو میں بھی کافر ہو جاؤں گا۔ ہم کب ایسی تقلید کرتے ہیں کہ اگر کافر ہو جائے تو ہم کافر ہو جائیں گے۔

مولانا نے کہا کہ تقلیدی ایمان مقبول نہیں ہے۔ میں مولانا سے پوچھتا ہوں کہ اس دور میں ہزار میں سے دو مسلمان بھی ایسے نہیں ہیں جو کافر کے سامنے اپنے ایمان کو وائل سے ثابت کر سکیں، جس دلیل کو کافر بھی مانتا ہو۔ صرف اس لئے مسلمان ہیں کہ مسلمان کے گھر میں پیدا ہوئے، ماں باپ نے ان کا نام مسلمانوں والا رکھ دیا۔ کسی نے ان کے سامنے اسلام کی حقانیت کے دلائل بیان نہیں کئے۔ کیا وہ سارے کافر ہیں؟

آپ کے نزدیک تو آپ پہلے کفر ایمان کا فیصلہ کریں اور اگر ان لوگوں کے تقلیدی ایمان کو آپ مانتے ہیں تو پھر فروعی مسائل میں آپ کو تقلید کا انکار کرنے کی ضرورت کیا پڑی ہے؟

اسی طرح میں آپ سے پوچھتا ہوں کہ ایک عیسائی یہاں آتا ہے اس کا نام رحمت مسیح

ہے وہ آکر کہتا ہے کہ میں مسلمان ہونا چاہتا ہوں، لیکن اسلام کی سچائی کی کوئی دلیل اس نے نہیں مانگی نہ آپ ہی دلیل بیان کرتے ہیں۔ آپ اسے کلمہ پڑھا کر مسلمان کرتے ہیں اور اس کا نام رحمت مسیح کی بجائے رحمت اللہ رکھ دیتے ہیں۔

اب ہمارا عقیدہ یہ ہے کہ جب آیا تھا تو وہ کافر تھا، جب گیا ہے تو مسلمان ہو کر گیا ہے۔ لیکن آپ نے جو مسئلہ کہا ہے اس کا مطلب یہ ہے کہ جب وہ آیا تھا تو اکبر اکفر تھا، جب وہ گیا ہے تو دوبار کافر ہو کر گیا ہے۔ کیونکہ اس نے کفر کو چھوڑا تو تقلیداً چھوڑا، کسی دلیل سے نہیں چھوڑا۔ ایمان قبول کیا تو تقلیداً کیا، کسی دلیل سے نہیں کیا۔ اس لئے ذیل کافر ہو گیا۔

مولانا آپ یہ باتیں نقل کر کے جس پر پردہ ڈالنا چاہتے ہیں کہ مقتدی کے آہستہ آواز سے اللہ اکبر کہنے کی حدیث مجھے نہیں ملتی۔ اب کبھی آپ کسی کے در پر جا پڑتے ہیں کبھی کسی کے در پر پہلی بات ہے۔ پھر میں پوچھتا ہوں آخر آپ ناصی کی اس حدیث پر کیوں آگئے ہیں اور میں نے یہ بات کبھی تھی کہ مسلم کے مقدمہ میں ابن سیرین فرماتے ہیں جو کہ متقدمین میں سے ہیں انہوں نے اجماع نقل کیا ہے۔ کہ بدعتی کی روایت نہیں لی جائے گی۔ ان کے مقابلے میں جو تابعین تبع تابعین ہیں آپ کے لئے نہ متقدمین جہت ہیں نہ متاخرین جہت ہیں۔ آپ کے لئے جہت قرآن و حدیث ہے۔ اگر اللہ کے نبی ﷺ نے فرمایا ہے کہ بدعتی کی روایت جہت ہے، تو پیش کریں۔

آپ اللہ، رسول کا نام برکت کے لئے لیتے ہیں۔ بات صرف کرتے ہیں متقدمین اور متاخرین کی۔ اور آپ نے یہ کہا ہے کہ ابوالولید الباجی نے لکھا ہے۔ کہاں لکھا ہے؟ انہوں نے تو اس بات کی تردید کی ہے۔ حاکم نے باقاعدہ اس پر استدراک کیا ہے، دارقطنی نے باقاعدہ اعتراض کیا ہے اس پر۔

پھر آپ کا یہ کہنا کہ اس میں یہ لکھا ہے کہ بخاری پر جو جرح کی گئی ہے وہ غلط ہے۔ یہ بالکل غلط ہے، مسلم نے کیوں حدیث نہیں لی۔ کیا امام بخاری اس قابل نہیں تھے کہ مسلم ان سے

حدیث لیتے۔ امام مسلم نے کبھی نہیں کہا کہ بخاری پر عمل کرنا واجب ہے۔ امام ترمذی نے کبھی نہیں کہا کہ بخاری پر عمل کرنا واجب ہے۔ اور پھر کس صدی میں اس بات پر اجماع ہوا ہے۔ یہ دکھائیں۔

پھر یہ بھی میں نے پوچھا تھا کہ یہ بتائیں کہ خیر القرون کا اجماع تو جہت نہ ہو اور بعد الاول کا جہت ہو جائے یہ دکھائیں۔ خیر القرون کا اجماع کہ بدعتی کی روایت مقبول نہیں یہ جہت نہ ہو، اور بعد الاول کا جہت ہو جائے۔ یہ آپ اپنی خواہش پر چل رہے ہیں۔ متقدمین نے اگر آپ کی خواہش کے مطابق بات کر دی تو اس کو مان لیا۔ متاخرین نے کر دی تو اس کو مان لیا۔ لیکن لوگوں کو کہا کہ ہم قرآن و حدیث کو مانتے ہیں۔

اور لوگوں کو بتا دیا کہ امام ابو حنیفہؒ ہے تو مجتہد لیکن مسئلے قرآن و حدیث کے خلاف بتاتا ہے۔ اس لئے ہم نہیں مانتے۔ ابوبکرؓ کی غلطیاں بتاتے ہیں عمر فاروقؓ کی غلطیاں بتاتے ہیں۔ یہ سب کچھ اس لئے ہو رہا ہے کہ آپ کو وہ صریح حدیث نہیں ملی اور نہ آپ دکھا سکتے ہیں کہ مقتدی اللہ اکبر آہستہ کہے۔ اور آہستہ کہے لئے جو لفظ عربی میں ہے وہ آپ پہلے بیان کریں گے اور وہ لفظ مجھے آپ حدیث میں دکھائیں گے۔ ادھر ادھر کی باتیں کرنے سے یہ مسئلہ ثابت نہیں ہوگا۔

جب تک آپ یہ مسئلہ صریح حدیث میں نہ دکھائیں گے۔ ابھی تو آپ اللہ اکبر سے آگے نہیں چل رہے ابھی تو ساری نماز پڑی ہے آج دنیا دیکھ رہی ہے کہ حدیث کا نام لینے والے پہلی حدیث پر ہی تھک چکے ہیں۔ اگر آپ یہ کہ دیں کہ اس ناصی کی روایت کے علاوہ ہمارے پاس اور کوئی حدیث نہیں ہے، پھر تو ہم کہیں گے کہ چلو کسی درجہ میں ہی سہی اب امام ابو حنیفہؒ کی تقلید نہ کی، آپ نے ناصی کی بات مان لی۔

لیکن اتنا اہم مسئلہ ہے اور کیا وجہ ہے کہ اس کا راوی ناصی کے علاوہ پوری امت میں اور کوئی نہیں ملتا۔

سوال یہ ہے کہ مقتدی اللہ اکبر آہستہ آواز سے کہتے ہیں کیا اس پر دلیل ہے؟۔ مولانا ابھی تک ایک حدیث بھی جو قطعی الدالات اور صریح ہو پیش نہیں کر سکے۔ اور یہ جو مولانا نے کہا کہ دار قطعی کا نام لیا تھا، نسائی کا نام لیا تھا۔ مولانا نسائی سے یہ قول ثابت کریں۔ کہ نسائی نے یہ قول بیان کیا ہو ساری نسائی میں امام بخاری سے امام نسائی نے ایک حدیث لی ہے اور اس کے علاوہ انہوں نے اور کوئی حدیث نہیں لی۔

یہ عجیب بات ہے کہ وہ اس کی صحت پر اجماع امت بھی مانیں اور پھر اس کی حدیث کو لیں بھی نہ۔ اور یہ عبارت خود مجمل ہے، اس میں نسائی کا قول کہاں تک ہے الفضل الکتاب کتاب البخاری اگلی بات جو ہے وہ نسائی کی ہے یا کسی کی ہے۔ یہ وضاحت یہاں نہیں ہے۔ مولانا اصل کتاب پیش کریں تاکہ ہم اس کو دیکھیں۔

مولانا احمد علی سہارنپوری کی اس بلا دلیل بات کو ماننا تقلید ہے۔ تو ابو حنیفہ کی تقلید کو برا کہنے والے اب احمد علی سہارنپوری کی تقلید کر رہے ہیں اس بخاری کے اندر صفحہ ۵۸ پر حاشیہ پر ابن حاتم کا قول لکھا ہے کہ یہ محض تخم ہے، اور بخاری میں لکھا ہے جو دو قول ہوں ان میں سے آخری کو لینا چاہئے^(۱)۔ اس لئے اگر یہ بات مولانا احمد علی سہارنپوری کی ہے تو چودھویں صدی کی بات ہے آپ چودھویں صدی کی بات حجت مان رہے ہیں اور امام نسائی کی یہ بات نہیں ہے، نسائی میں دکھائیں کہ نسائی نے کسی جگہ یہ بات لکھی ہوئی ہے۔

اب دیکھیں کہ پوچھا میں نے کہا تھا کہ ہاتھ اٹھانا فرض ہے، واجب ہے، یا سنت۔ پھر میں نے پوچھا تھا کہ کیا مولانا صاحب کے علاوہ کسی اور راوی سے آپ کی نماز ثابت ہو سکتی ہے یا نہیں؟۔ اگر ہو سکتی ہے تو دکھائیں۔

(۱) انما يؤخذ بالآخر فالآخر من فعل النبي ﷺ (بخاری)

اس کے بعد مولوی صاحب آمین پر پہنچ گئے۔ میں نے کہا تھا کہ بخاری میں قولوا آمین ہے یہ بخاری میں موجود ہے، باب جہر المأموم بالتأمين۔ وہاں قولوا کے سامنے جہر معنی کیا ہے۔ مولانا قولوا سے بھاگ کر قال الامام پر آ گئے۔ پھر مولانا آئے اذا امن فامنوا۔ مولانا آپ نے اذا کبر فکبروا کا معنی کیا تھا کہ امام اونچی اللہ اکبر کہے، مقتدی آہستہ۔ اب اذا امن فامنوا کا ترجمہ بھی آپ اسی طرح کریں کہ امام اونچی آواز سے آمین کہے مقتدی آہستہ آواز سے۔ اگر کبروا میں اس کا ترجمہ آہستہ ہو سکتا ہے تو امنوا میں اس کا ترجمہ آہستہ کیوں نہیں ہو سکتا۔

مولانا یہ حدیث کا معنی نہیں ہے بلکہ حدیث کی تخریف معنوی ہے۔ جو آپ لوگ کر رہے ہیں۔ میں نے ہاتھ باندھنے کی حدیث مانگی تھی کہ کیا وہ فرض ہے یا سنت۔ وحید الزمان نے لکھا ہے کہ ہاتھ چھو کر بھی نماز ہو جاتی ہے۔ وہ کیا صحیح ہے؟۔ تو حدیث پڑھیں اگر نہیں تو اس کے خلاف حدیث پڑھیں۔

مولانا آمین پر پہنچ جاتے ہیں جب آمین کی باری آئے گی تو اس پر بھی بات کر لیں گے۔ لیکن پہلے آپ نے آہستہ تکبیر والی حدیث سنائی ہے، ایسی حدیث جو قطعی الثبوت ہو، قطعی الدالات ہو۔ اکیلا آدمی آہستہ تکبیر کہے۔ اس کی حدیث بھی دکھانی ہے۔ نقل میں آہستہ ہے یا اونچی۔ نقل میں اگر آدمی ہاتھ نہ اٹھائے تو نماز صحیح ہے یا فاسد؟۔ اس کی حدیث سنائی ہے۔ ہاتھ اٹھانا سنت ہے یا واجب ہے یا فرض ہے۔ ہاتھ باندھنا فرض ہے یا واجب ہے یا سنت۔ اس کی حدیث سنائی ہے۔

آپ ترتیب سے چلیں آمین پر بھی ان شاء اللہ بات ہو جائے گی۔ یہ جو آپ نے کہا ہے کہ نسائی نے کہا ہے میں یہ تسلیم نہیں کرتا۔ آپ یہ حوالہ نسائی سے دکھائیں امام نسائی نے تو پوری نسائی میں امام بخاری سے صرف ایک حدیث لی ہے۔ امام مسلم نے تو ایک بھی نہیں لی۔ ابن ماجہ نے ایک بھی نہیں لی ابوداؤد نے ایک بھی نہیں لی۔ ترمذی نے دو تین لی ہیں، وہ کیسے اس کو اصح فرما سکتے ہیں۔

پھر اصح کا معنی بھی آپ دیکھیں ترمذی کتاب النکاح میں ہے کہ وہ فرماتے ہیں کہ اجود روایت تو ابن عباس رضی اللہ عنہما کی ہے۔ اور عمل دوسری پر ہے۔^(۱)

تو آپ جو اس قسم کی باتیں کر رہے ہیں نسائی میں یہ بات نہیں ہے۔ میں یہ بات بڑے وثوق کے ساتھ کہہ رہا ہوں۔ مولانا احمد علی سہارنپوری کی عبارت واضح نہیں ہے۔ کہ نسائی کی بات کہاں تک ہے۔ اس لئے یہ فیصلہ تب ہی ہوگا کہ آپ نسائی سے یہ دکھائیں خود مولانا سہارنپوری فرماتے ہیں ص ۱۵۸ پر ہے۔

وقول من قال اصح الاحادیث ما فی الصحيحین ثم
من انفرد به البخاری ثم ما انفرد به مسلم ثم ما اشتمل علی
شرطھما من غیرھما ثم ما اشتمل علی الشرط احدهما
تحکم لا يجوز التقليد فیہ۔

فرماتے ہیں کہ یہ بات محض تحکم ہے اور نا انصافی کی بات ہے کہ مسلم، بخاری کی روایت زیادہ صحیح ہے نسبت دوسری کتابوں کے۔ اس میں تقلید جائز نہیں۔ مولانا احمد علی سہارنپوری نے خود یہ نقل فرمادیا۔ خود آپ کہہ رہے ہیں کہ تقلید نہ کریں اور خود ہی احمد علی کی تقلید کر رہے ہیں۔

مولوی عبدالعزیز نورستانی۔

اصل عبارت یہ ہے۔

قال ابن الہمام فی فتح القدیر الجواب المعارضہ
بما فی ابی داؤد عن طاؤس قال سئل ابن عمر عن الركعتین

(۱)۔ حدیث ابن عباس اجود اسنادا والعمل علی حدیث عمرو
بن شعيب (ترمذی باب ماجاء فی الزوجین المشرکین یسلم
احدهما

قبل المغرب فقال ما رأیت احدا علی عهد رسول اللہ ﷺ
یصلیھما ورخص فی الركعتین بعد العصر سکت عنہ
ابوداؤد والمنذری بعدہ فی مختصرہ وهذا تصحیح و کون
معارضہ فی البخاری لا یستلزم تقدیمہ بعد اشتراکھما فی
الصحة بل یطلب الترجیح من خارج و قول من قال اصح
الاحادیث ما فی الصحيحین ثم ما انفرد به البخاری ثم ما
انفرد به مسلم ثم ما اشتمل علی شرطھما من غیرھما۔ ثم
ما اشتمل علی شرط احدهما تحکم لا يجوز التقليد فیہ۔

مولانا محمد امین صفدر صاحب۔

اس کا صحیح ترجمہ کر دیں۔

مولوی عبدالعزیز نورستانی۔

ترجمہ اس کا یہ ہے دیکھیں میں آپ کی دلیل کی نقل کر رہا ہوں یہ میرا نام شمار نہیں ہوگا۔
عدم اشتراک میں اس کی تقدیم لازم نہیں یعنی مافی البخاری کی یہ جو قول اس نے کہا ہے یہ تحکم ہے،
یہ ابن ہمام نے کہا۔

مولانا محمد امین صفدر صاحب۔

لا يجوز التقليد فیہ کا ترجمہ کریں۔

مولوی عبدالعزیز نورستانی۔

ابن ہمام کہتے ہیں کہ اس کی تقلید واجب نہیں ہے۔

مولانا محمد امین صفدر صاحب۔

جائز نہیں ہے لا يجوز کا معنی یہ ہے۔

مولوی عبدالعزیز نورستانی۔

جائز نہیں ہے یہ ابن ہمام نے فرمایا ہے۔ جیسے مولانا نے فرمایا تھا کہ تم متاخرین کی بات نہیں مانتے ہو۔ اب یہی بات آپ پر صادق آگئی ہے کہ ابن حجر وغیرہ، جو ابن ہمام سے بڑے محدثین ہیں ان کی بات نہیں مانتے۔

مولانا محمد امین صفدر صاحب۔

یہ ابن ہمام سے بڑے محدث نہیں، نہ ہی ان سے پہلے کے ہیں۔

مولوی عبدالعزیز نورستانی۔

اسی طرح امام رازی وغیرہ نے بھی یہ کہا ہے کہ جب تعارض ہو تو افضلیت صحیحین کی اسادت کو ہے۔ سہارنپوری بھی یہی لکھتے ہیں نیز جب تعارض ہو تو صحیحین کی روایتیں اقدم ہوں گی۔

مولانا محمد امین صفدر صاحب۔

مولانا سہارنپوری اس قاعدے کو نہیں مانتے۔ وہ بخاری کی روایت کو رد کر رہے ہیں۔ طحاوی کی روایت سے ابن عمر رضی اللہ عنہما کی مرفوع روایت سے اور مسند احمد کی روایت سے رد کر رہے ہیں۔ مولانا سہارنپوری اسی قاعدے کو تسلیم نہیں کرتے۔

مولوی عبدالعزیز نورستانی۔

الحمد لله نحمده ونستعينه ونستغفره . اما بعد .

ہمارا مسلک اہل حدیث کا یہ دعویٰ ہے کہ امام کے پیچھے فاتحہ پڑھنی چاہئے۔ اور اگر امام کے پیچھے فاتحہ نہ پڑھے تو اس کی نماز نہیں ہوتی۔ حضور ﷺ نے نماز پڑھی تو آپ ﷺ پر بوجھل ہو گئی۔ حضور ﷺ نے فرمایا کیا تم میرے پیچھے پڑھتے ہو رسول اکرم ﷺ نے فرمایا۔

فلا تقر الا بام القرآن

ایسا نہ کرو قرأت نہ کیا کرو مگر ام قرآن پڑھ لیا کرو۔ کیوں؟ اس لئے کہ۔

فانه لا صلوة لمن لم يقرأ بفاتحة الكتاب .

جو فاتحہ نہ پڑھے اس کی نماز نہیں ہوتی۔ اس لئے پڑھ لیا کرو۔ اور کچھ نہ پڑھا کرو۔

دوسری دلیل۔

حدثنا هنادنا عبدة بن سليمان عن محمد بن اسحق

عن مكحول عن محمود بن ربيع عن عباد بن الصامت قال

صلى رسول الله ﷺ الصبح فقللت عليه القراءة فلما

انصرف قال انى اراكم تقرؤن وراء امامكم قلنا يا رسول

الله ﷺ اى والله قال لا تفعلوا الا بام القرآن فانه لا صلوة

لمن لم يقرأ بها . ترمذی .

جب رسول اللہ ﷺ نے نماز پڑھائی تو فرمایا۔

انى اراكم تقرؤن وراء امامكم .

میرا خیال ہے کہ تم امام کے پیچھے پڑھتے ہو، مجاہد نے عرض کیا جی اللہ کے رسول ﷺ ہم

ہم ہیں رسول اللہ ﷺ نے فرمایا لا تقرؤا الا بام القرآن نہ پڑھا کرو تم مگر ام قرآن۔ یعنی

ام قرآن پڑھا کرو۔

فانه لا صلوة لمن لم يقرأ بها .

نماز نہیں ہے اس شخص کی جو قرأت نہ کرے فاتحہ کی، جو فاتحہ نہ پڑھے اس کی نماز نہیں

تیسری حدیث۔

ابوداؤد میں۔

عن عبادة بن صامت قال كنا خلف رسول الله ﷺ في الصلوة الفجر فقرأ رسول الله ﷺ فقلنا عليه القرات فلما فرغ قال لعلهم تقرأون خلف امكم قلنا نعم هذا يا رسول الله ﷺ قال لا تفعلوا الا بفاتحة الكتاب. فانه لا صلوة لمن لم يقرأ بها.

ترجمہ۔ حضرت عبادہ بن صامت رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ ہم صبح کی نماز میں رسول اللہ ﷺ کے پیچھے تھے، رسول اللہ ﷺ نے قرأت کی اور آپ پر قرأت بھاری ہو گئی۔ پس جب نماز سے فارغ ہوئے فرمایا شاید تم امام کے پیچھے پڑھتے ہو؟ ہم نے کہا جی ہاں یا رسول اللہ ﷺ۔ فرمایا نہ پڑھو مگر فاتحہ الکتاب۔ اس لئے کہ جو شخص اس کو نہیں پڑھتا اس کی نماز نہیں ہوتی۔ نہ پڑھو مگر ام قرآن پڑھ لیا کرو۔

ان احادیث میں رسول اکرم ﷺ نے دوسری قرأت سے منع فرمایا ہے۔

اخبرناہ ابو محمد عبد الرحمن بن حمدان الجلاب ثنا اسحق بن احمد بن مهران الخزاز ثنا اسحق بن سليمان الرازي ثنا معاوية بن يحيى عن اسحق بن عبد الله بن ابي فروة عن عبد الله بن عمرو بن الحارث عن محمود بن الربيع الانصاري قال قام الى جنبى عبادة بن الصامت فقرأ مع الامام وهو يقرأ فلما انصرف قلت يا ابا الوليد تقرأ و تسمع وهو يجهر بالقرات قال نعم انا قرأنا مع رسول الله ﷺ فخلط رسول الله ﷺ ثم سح فقال لنا حين انصرف هل قرأ معي احد قلنا نعم قال قد عجت قلت من هذا الذي

ينازعنى القرآن اذا قرأ الامام فلا تقرأوا الا بام القرآن فانه لا صلوة لمن لم يقرأ بها^(۱).

مولانا محمد امین صفدر صاحب۔

الحمد لله وكفى والصلوة والسلام على عباده الذين اصطفى اما بعد.

میرے دوستو بزرگو چاہئے تو یہ تھا کہ سب سے پہلے مولانا قرآن پاک سے یہ مسئلہ بیان فرماتے اگر یہ صحیح تھا تو ان کو چاہئے تھا کہ قرآن پاک کی آیات پڑھ کر ان کی تفسیر رسول پاک ﷺ بیان کرتے کہ جو امام کے پیچھے سورۃ فاتحہ نہیں پڑھتا اس کی نماز نہیں ہوتی۔

مولانا نے اس مسئلہ میں نہ قرآن کا نام لیا بلکہ بخاری مسلم ساری صحاح ستہ کو چھوڑ کر سب سے پہلے دارقطنی اٹھائی پھر دارقطنی سے حدیث کی سند پڑھی ترمذی میں بھی وہی حدیث ہے اور ابو داؤد میں سے تو سند بھی نہیں پڑھی۔ یہ ایک ہی حدیث تین کتابوں سے پڑھی ہے۔

اس حدیث کی سند میں محمد بن الحنفیہ ہے۔ امام نسائی فرماتے ہیں وہ قوی نہیں۔ دارقطنی فرماتے ہیں اس کی حدیث لینا صحیح نہیں۔ امام مالک فرماتے ہیں وہ بڑے دجالوں میں سے ایک ہے۔ سلیمان بنی کہتے ہیں کذاب ہے، امام ابوداؤد فرماتے ہیں قدری ہے معتزلی ہے۔ اور ابوداؤد فرماتے ہیں میں نے اس کے پاس سوائے دو منکر حدیثوں کے اور کچھ نہیں پایا^(۱)۔

اندازہ لگائیں ایسا راوی کہ دجال اسے کہا گیا، کذاب اسے کہا گیا، جھوٹ بولنے والا اسے کہا گیا، اور مدلس ہے اور عن سے روایت کر رہا ہے ایسے شخص کی روایت لے کر دنیا بھر کے علماء کو بے نماز کہا جا رہا ہے۔

اس کے بعد اس کا استاد کھول ہے، ابن سعد کہتے ہیں ضعفہ جماعۃ اس کو ایک

جماعت نے ضعیف کہا ہے۔ اور علامہ ذہبیؒ فرماتے ہیں ہو صاحب التذلیس۔ و قد روى بالقدر (۱) پھر وہ دلس ہے، اور عن سے روایت کر رہا ہے۔ اور دلس کا معنی قبول نہیں ہوتا۔

اس کے بعد نافع والی روایت پڑھی ہے۔ اس میں یہ بات نہیں ہے کہ نماز نہیں ہوتی اس میں نافع بن محمود مجہول ہے۔ (۲)

پھر جو روایت مستدرک حاکم سے پڑھی ہے اس میں ایک راوی الحق بن عبد اللہ ہے۔ نہایت ضعیف راوی ہے۔ میزان الاعتدال میں ہے کہ جھوٹی روایتیں گھڑا تھا (۲)۔ اور اس سند میں اس کا راوی عبد اللہ بن حارث ہے یہ راوی مجہول ہے تقریباً احمدیہ میں اس کا مجہول ہونا لکھا ہوا ہے۔

آپ نے ساری دنیا کو بے نماز ثابت کرنے کے لئے اور فرضیت ثابت کرنے کے لئے ایسی حدیث پڑھی ہے جس میں عبد اللہ بن عمر بن خالد جیسا مجہول بھی ہے، محمد بن الحق جیسا جاہل بھی ہے، کذاب بھی ہے۔

ان کے پاس نہ قرآن پاک کی آیت جس کی تفسیر اللہ کے نبی حضرت محمد ﷺ نے یہ فرمائی ہو کہ یہ آیت اس لئے نازل ہوئی ہے کہ اگر امام کے پیچھے فاتحہ نہ پڑھو تو نماز نہیں ہوتی۔ اس لئے اس کی نماز باطل اور بے کار ہے۔ یہ اللہ کے نبی ﷺ پر بھی جھوٹ بولا گیا ہے۔ بخاری اور مسلم کا نام لے کر جھوٹ بولا گیا ہے۔

اگر یہ بات صحیح تھی تو مولانا بخاری مسلم سے دکھائیں۔ میں واضح طور پر کہتا ہوں کہ اللہ کے نبی اور بخاری اور مسلم پر جھوٹ بولا گیا ہے۔ چار کتابوں سے روایت پیش کی ہے، ایک ابی صہابی حضرت عبادہ بن صامتؓ سے اس کی کوئی سند بھی صحیح نہیں ہے، محمد بن الحق والی۔

(۱)۔ میزان الاعتدال ص ۳۶۸ ج ۳۔

(۲)۔ میزان الاعتدال ص ۷۷ ج ۳۔

نافع والی صحیح ہے۔ اس کی سند میں دشمن بن حمید ضعیف ہے، اور نافع بن محمود مجہول ہے۔ (۱)

اور اس کے بعد جو مستدرک والی ہے اس میں الحق بن عبد اللہ کذاب ہے۔ (۲) اور عبد اللہ بن عمرو بن حارث مجہول ہے۔ عجیب بات ہے کہ فرضیت ثابت کرنے کے لئے باقی

(۱)۔ نافع بن محمود (د، س) المقدسی عن عبادة في القراءة

خلف الامام وعند حزام بن حكيم لا يعرف بغير هذا الحديث ولا هو في كتاب البخاري وابن ابى حاتم ذكره ابن حبان في الثقات وقال حديثه معلل وروى عن مكحول ايضاً.

(میزان الاعتدال ص ۲۳۲ ج ۳)۔

(۲)۔ وروى عن الزهري سمع اسحاق يحدث وقول قال

رسول الله ﷺ فقال له الزهري فاتك الله يا ابن ابى فروة ما اجر اك على الله، الا تستند احاديثك تحدث باحاديث ليس لها خطم ولا ازمة. قال البخاري تركوه. و نهى احمد عن حديثه وقال الجوزجاني سمعت احمد بن حنبل يقول، يقول لا تحل الرواية عندي عن اسحاق بن ابى فروة وقال ابو زرعه وغيره، موقوف. مات سنة اربع واربعين ومائة. قلت ولم ار احداً مشاه. وقال ابن معين وغيره، لا يكتب حديثه.

ترجمہ۔ اور روایت کیا گیا ہے کہ زہری نے اسحاق کو حدیث بیان کرتے ہوئے سنا اور وہ کہہ رہا تھا کہ قال رسول اللہ ﷺ پس زہری نے اس کو کہا کہ اے ابن ابی فروہ اللہ تجھے قتل کرے کس چیز نے تجھے اللہ پر جری بنا دیا ہے۔ امام بخاریؒ نے فرمایا کہ چھوڑ دیا انہوں نے اس کو اور امام احمدؒ نے اس کی حدیث سے منع فرمایا ہے۔ اور جو زجانی نے کہا میں نے احمد بن حنبلؒ کو سنا کہ وہ فرما رہے تھے کہ میرے نزدیک الحق بن ابی

سارے فرض خدا نے قرآن میں بیان کئے ہیں، کہ سجدہ کرو، رکوع کرو۔ لیکن یہ ایک ایسا الزام فرض ہے کہ نہ خدا نے قرآن میں بیان کیا کہ جو امام کے پیچھے فاتحہ نہ پڑھے اس کی نماز نہیں ہوگی۔ اس کی نماز باطل ہے نہ اس کے بارے میں بخاری میں مستقل حدیث موجود ہے۔ آنحضرت ﷺ نے فرمایا ہو کہ جو امام کے پیچھے فاتحہ نہ پڑھے اس کی نماز باطل ہے اور بے کار ہے۔ نہ ہی صحیح مسلم میں اللہ کے نبی ﷺ کی حدیث موجود ہے کہ جو امام کے پیچھے فاتحہ نہ پڑھے اس کی نماز نہیں ہوتی۔

اگر روایت پیش کی ہے تو وہ روایت پیش کی ہے کہ جس کے راوی دجال اور کذاب ہیں اور یہ دیکھتے فیض عالم صدیقی (غیر مقلد) محمد بن اخطی کے بارے میں لکھتے ہیں۔

کہ وہ دجال اور کذاب راوی تھا اور اس کی روایت حجت نہیں اور یہ اخطی وہ ذات شریف ہیں جن کو امام مالک کہتے ہیں دجال من دجالہ۔

اور پھر آگے لکھتے ہیں۔

کہ یہ اس پارٹی کا ممبر ہے جو اللہ کے نبی ﷺ پر جھوٹ بولتے ہیں۔

یہ عجیب بات ہے کہ باقی نماز کے فرائض قرآن پاک میں ہیں اور فاتحہ امام کے پیچھے پڑھنا یا فرض ہے کہ جو نہ قرآن میں آئے، نہ صحیح مسلم میں آئے، نہ صحیح بخاری میں آئے۔ پوری صحاح ستہ میں ایک راوی ملے جو محمد بن اخطی جیسا دجال ہو، کذاب ہو، ابوداؤد اور ترمذی کے بارے میں ایک بات اور میں عرض کرنے والا ہوں۔

مولوی عبدالعزیز نورستانی۔

فروہ سے روایت حلال نہیں ہے۔ اور ابی ذر وغیرہ نے کہا کہ مڑوک ہے۔

۱۲۳ھ میں فوت ہوا میں (امام ڈھمی) کہتا ہوں نہیں دیکھا میں نے کسی ایک کو۔ اور

ابن معین وغیرہ نے فرمایا اس کی حدیث نہ لکھی جائے۔

(میزان الاعتدال ص ۱۹۳ ج ۱)۔

الحمد لله نحمده ونستعينه ونستغفره . اما بعد .

دیکھئے مولانا صاحب نے سب سے پہلے یہ اعتراض کیا تھا کہ قرآن کی آیات پیش نہیں کیں۔ کیا احادیث حجت نہیں؟۔ اگر قرآنی آیات موجود نہ ہوں تو حدیث حجت ہے۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے کہ۔

﴿ اطيعوا الله واطيعوا الرسول ﴾

اللہ کی اطاعت فرض ہے اللہ کے رسول ﷺ کی اطاعت فرض ہے۔ میں کہتا ہوں کہ قرآن میں فاتحہ کا پڑھنا موجود نہیں۔ لیکن الحمد للہ ہمارے پاس احادیث موجود ہیں۔ باقی محمد بن اخطی پر جو آپ نے جرح کی ہے آپ نے وہ کتاب نہیں بتائی وہ کتاب کون سی ہے۔ میزان الاعتدال میں موجود ہے۔

یہ کتاب التہذیب جلد ۹ صفحہ ۳۱ دارقطنی نے محمد بن اخطی کی روایت کو حدیثی کے ساتھ نقل کیا ہے جب کوئی مدلس حدیثی کے سینے سے روایت کرتا ہے تو وہ سامع پر محمول ہوتا ہے۔ لہذا اس پر جو جرح کرتے ہیں وہ قبول نہیں ہے۔ جرح کی کتاب بھی پیش نہیں کی اور اسی طرح مکحول کے بارے میں جو یہ کہتے ہیں مکحول کے بارے میں ہے المنکحول امام اہل الاسلام۔ تہذیب التہذیب جلد ۱۰ صفحہ ۲۴۱۔

باقی مستدرک کی جو روایت ہے وہ تو میں نے تائید پیش کی تھی۔ باقی محمد بن اخطی اور مکحول کے بارے میں جو جرح کی گئی ہے وہ صحیح نہیں ہے۔ امام دارقطنی نے صاف فرمایا ہے وہ ہذا اسناد حسن۔ میں نے تین حدیثیں اثبات کے بارے میں پیش کی تھیں۔

مولوی صاحب نے قرأت کی نفی میں کوئی حدیث پیش نہیں کی، صرف ان راویوں پر جرح کی ہے اور جرح بھی صحیح نہیں کی ہے امام نسائی نے بھی اس کی تصدیق کی ہے، امام نسائی نے بھی اس کو حسن کہا ہے۔ امام دارقطنی نے بھی اس کو حسن کہا ہے۔ اور جن راویوں پر جرح کی ہے ان میں سے کوئی بھی مجروح نہیں ہے۔

مولانا محمد امین صفدر صاحب

الحمد لله وكفى والصلوة والسلام على عباده الذين

اصطفى اما بعد.

مولانا نے فرمایا کہ امام نسائی نے اس حدیث کو حسن کہا ہے۔

مولوی عبدالعزیز نورستانی۔

دارقطنی نے حسن کہا ہے۔

مولانا محمد امین صفدر صاحب

دارقطنی نے اس حدیث کو حسن کہا ہے تو اس نے یہ بھی کہا ہے کہ محمد بن اثنیٰ حجت نہیں ہے۔ تو دارقطنی کی بات تو خود میں نے پیش کر دی۔ اس لئے وہ حدیث صحیح نہیں رہی۔

مولانا نے کھول کے بارے میں فرمایا ہے کہ اس کے بارے میں جرح ہے تدلیس کی۔ وہ صاف فرماتے ہیں ہو صاحب التدلیس وہ خدا کی تقدیر کا بھی منکر تھا۔ خدا کی تقدیر پر ایمان نہیں رکھتا تھا۔ اور وہ درمیان میں واسطہ کاٹ کر حدیث روایت کرتا تھا۔ خاص طور پر عبادہ بن صامت سے ^(۱)۔ اور یہ حدیث بھی عبادہ بن صامت سے ہے۔

نافع بن محمود کی سند پیش کی ہے۔ یہ میزان الاعتدال میرے ہاتھ میں ہے، لکھا ہے نافع بن محمود ایسا شخص ہے جس نے ایک ہی حدیث ساری زندگی میں روایت کی ہے جو مولانا نے پڑھی ہے۔ لیکن لا یعرف بغير هذا الحديث اس حدیث کے علاوہ دنیا میں اس کو جانتا بھی کوئی نہیں کہ نافع کون تھا؟۔ اور حدیثہ معلل اور اس کی یہ حدیث بیار ہے قابل حجت نہیں ہے۔ یہ

(۱) قلت هو صاحب التدلیس: وقد رمى بالقدر فانه اعلم

يروى بالارسال عن ابى، وعبادة بن الصامت، وعائشة، و ابى

هريرة، میزان ض ۱۷۷ ج ۴.

میزان الاعتدال میں صاف لکھا ہے۔

مولانا آپ نے تو فرضیت ثابت کرتی ہے۔ میزان الاعتدال کا صفحہ ۳۲۲ ج ۳۔ کھول کا صفحہ ۷۱ ج ۳۔

اس کے بعد مولانا نے یہ بات واضح طور پر مان لی کہ قرآن پاک سے نہ کوئی آیت ہمارے پاس ہے نہ آپ کے پاس ہے۔ اس سے پتا چلا کہ یہ اشتہارات میں جو دو آیتیں لکھی گئی ہیں اور بخاری، مسلم اور اللہ کے پیغمبر ﷺ پر جھوٹ بولا گیا ہے کیا یہ جائز تھا؟۔ کہ قرآن پڑھ کر جھوٹ بولا جائے اب ان کو یاد آیا کہ وہ صحیح نہیں ہے۔ کیا اس سے پہلے انہوں نے جو جرح کی ہے اس سے انہوں نے توبہ کی ہے؟۔

انہوں نے جھوٹ بول کر سارے شہر میں تہلکہ مچایا ہے، اپنے بارے میں آج انہوں نے مان لیا کہ ہمارے پاس اس مسئلہ میں قرآن نہیں ہے۔

اور محمد بن اثنیٰ کے بارے میں یہ بھی مان لیا کہ وہ تحدیث کرے تو وہ حجت ہے۔ ترمذی اور ابوداؤد میں محمد بن اثنیٰ کا حدثنہ نہیں ہے۔ اس لئے صحاح ستہ میں سے تو ایک حدیث بھی صحیح نہیں ملی۔ صرف دارقطنی سے پیش کی ہے اور وہ بھی شاذ ہے محمد بن اثنیٰ کے سولہ شاگردوں میں سے صرف ایک ابراہیم بن سعد تحدیث کرتا ہے۔ پندرہ شاگرد تحدیث بیان نہیں کرتے۔ اصول حدیث میں اس کو شاذ کہا جاتا ہے۔

تو ترمذی اور ابوداؤد کی روایتیں تو اس لئے لگیں کہ مدلس عن سے روایت کر رہا ہے، اور دارقطنی والی اس لئے لگی کہ اس میں اگر چه تحدیث ہے لیکن وہ شاذ ہے۔ وہ پندرہ شاگردوں کے مقابلے میں بیان کر رہا ہے۔

ہمارے بارے میں جو انہوں نے کہا کہ ان کے پاس قرآن نہیں یہ بات غلط ہے۔ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں۔

﴿واذا قرىء القرآن فاستمعوا له وانصتوا لعلکم

ترحمون ﴿﴾

جب قرآن پڑھے کون پڑھے؟ یہ مجہول کا صیغہ ہے، یہ واحد کا صیغہ ہے۔ اس کی قرآن پاک میں وضاحت نہیں اور جس بات کی قرآن پاک میں وضاحت نہ ہو اس کی وضاحت اللہ کے نبی ﷺ فرماتے ہیں۔

یہ نالی شریف میرے پاس موجود ہے، اس میں اس آیت مبارکہ پر باب باندھا ہے۔

باب تاویل قوله تعالى واذا قرىء القرآن فاستمعوا

له وانصتوا لعلکم ترحمون.

یہ باب ہے اسی آیت کی تفسیر کا۔ اور اللہ کے نبی ﷺ فرماتے ہیں ادا کبر الامام فکبروا جب امام اللہ اکبر کہے تو تم اللہ اکبر کہو واذا قرا فانصتوا۔ جب امام قرآن پڑھنا شروع کر دے تم خاموش رہو۔

اللہ کے نبی ﷺ کی حدیث میں یہ وضاحت ہو گئی کہ یہ آیت باجماعت نماز کے لئے ہے۔ کہ جب امام قرآن پڑھنا شروع کر دے تو تم خاموش ہو جاؤ۔ ابن ماجہ میں یہ مکمل روایت موجود ہے۔ فرمایا۔ انما جعل الامام لیؤتم بہ امام اس لئے بنایا جاتا ہے کہ اس کی تابعداری کی جائے، اذا کبر فکبروا۔ جب امام اللہ اکبر کہے تو تم بھی اللہ اکبر کہو واذا قرا فانصتوا جب امام قرأت کرے تو تم خاموش ہو جاؤ۔

اور امام قرأت کرتا ہے فاتحہ سے آگے حضرت ﷺ فرماتے ہیں۔

واذا قال الامام غیر المغضوب علیہم ولا الضالین

فقولوا آمین.

اللہ کے نبی نے یہ بات واضح فرمادی کہ جس سورۃ کو امام نے آمین سے پہلے پڑھنا ہے اس میں تم نے خاموش رہنا ہے۔ جس سورۃ میں آیت آئی ہے۔ ﴿غیر المغضوب علیہم ولا الضالین﴾ وہ امام نے پڑھنی ہے تم نے خاموش رہنا ہے۔ اس حدیث کے بارے میں امام

مسلم لکھتے ہیں حدیث امی ہریرہ عندی صحیح کہ یہ حدیث میرے نزدیک صحیح ہے۔

یہی حدیث مسند اعظم میں انہی الفاظ سے موجود ہے۔ یہی حدیث کتاب الصلوات میں موجود ہے، یہی حدیث مسند ابی عوانہ ص ۱۳۲ ج ۲ پر موجود ہے۔ واذا قال الامام غیر المغضوب علیہم ولا الضالین فقولوا آمین۔ یہ حدیث ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کے علاوہ حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ سے بھی مروی ہے (۱)۔

امام مسلم فرماتے ہیں۔

انما وضعت ہہنا ما اجمعوا علیہ (۲)

میں نے جو حدیث یہاں ابو موسیٰ اشعری کی پڑھی ہے اس کے صحیح ہونے پر امت کا اجماع ہے۔ تو آپ اندازہ لگائیں قرآن کی تفسیر میں وہ حدیث ہے جس کی صحت پر امت کا اجماع ہے۔ واذا قرىء القرآن حدیث سے معلوم ہوا کہ امام قرآن پڑھے گا۔

﴿فاستمعوا له وانصتوا لعلکم ترحمون﴾

اور تم خاموش رہو اور سنو۔ قرآن نے بتایا کہ مقتدی خاموش رہیں، جیسے رسول اقدس ﷺ سے یہ چیز ثابت ہے اسی طرح حضرت عبداللہ بن مغفل رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ ان سے پوچھا گیا۔

اکل من قرأی علیہ القرآن وجبت علیہ السماع

کیا ہر آدمی جس پر قرآن پڑھا جائے واجب ہے کہ وہ بیٹھ کر سنے، فرمایا ضروری نہیں آپ اٹھ کر جاسکتے ہیں۔

انما نزلت هذه الآية فی قرأت الامام.

(۱) ابی عوانہ ص ۱۳۳ ج ۲، بیہقی ص ۱۵۵ ج ۱، ابوداؤد ص ۱۳۰ ج ۱، دارقطنی ص ۳۲۸ ج ۶

(۲) مسلم ص ۳۷۳ ج ۱۔

(تفسیر در مشورہ ص ۷۱ ج ۳)

صحابی فرماتے ہیں کہ یہ آیت قرأت خلف الامام کے بارے میں نازل ہوئی ہے۔ حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں۔

صلى النبي ﷺ وقرأ خلفهم قوم.

نبی اکرم ﷺ نے قوم کو نماز پڑھائی تو کچھ لوگوں نے پیچھے قرآن پڑھنا شروع کر دیا اور ہر آدمی فاتحہ سے قرآن شروع کرتا ہے۔ تو یہ آیت نازل ہوئی۔

﴿واذا قرئ القرآن فاستمعوا له وانصتوا لعلکم

ترحمون﴾.

اللہ کے نبی ﷺ نے قرآن پڑھنے سے روک دیا۔

عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں اس آیت کے پڑھنے کے بعد بھی جو امام کے پیچھے قرأت کرتا ہے انہ لا جفئی من الحمیر وہ گدھے سے بھی زیادہ جفا کار ہے۔

حضرت فرماتے ہیں کان رسول اللہ ﷺ، جب رسول ﷺ نماز پڑھتے اجابہ من ورائہ تو آپ کے پیچھے صحابہ پڑھتے۔ جب آپ بسم اللہ پڑھتے صحابہ بسم اللہ پڑھتے حتیٰ تنقض فاتحة الكتاب وسورة آپ فاتحہ پڑھتے، مقتدی بھی فاتحہ پڑھتے، آپ سورہ پڑھتے مقتدی بھی سورہ پڑھتے، واذا قرأ القرآن فاستمعوا له وانصتوا لعلکم ترحمون۔ اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی کہ جب امام نماز میں قرآن پڑھے اس وقت تم خاموش رہو۔

مجاہد فرماتے ہیں کہ یہ آیت مدینہ میں نازل ہوئی کیونکہ ایک انصاری پڑھ رہا تھا اور انصاری وہی لوگ ہیں جو مدینہ میں نبی اقدس ﷺ کی مدد کرنے والے تھے، اس پر یہ آیت نازل

ہوئی تھی اور اسے امام کے پیچھے پڑھنے سے روک دیا گیا۔ عبداللہ بن مسعود فرماتے ہیں کہ انہوں نے دیکھا کہ کچھ ساتھی آپ ﷺ کے پیچھے نماز میں قرأت کر رہے ہیں، فرمایا کیا تمہیں عقل نہیں ہے۔

﴿واذا قرئ القرآن فاستمعوا له وانصتوا لعلکم

ترحمون﴾.

کہ جب امام نماز باجماعت میں قرآن پڑھے تم خاموش رہو اور توجہ کرو۔ تاکہ تم پر خدا کی رحمتیں نازل ہوں^(۱)۔

حضرت ابوہریرہ فرماتے ہیں نزلت فی الصلوة امام زہری فرماتے ہیں نزلت ہذا لآیۃ فی رجل من الانصار یعنی مدینہ میں نازل ہوئی، کلمہ قرأ اتبعہ کیونکہ جب حضرت ﷺ قرآن پڑھتے وہ بھی قرآن پڑھتا، ونزلت واذا قرئ القرآن فاستمعوا له وانصتوا لعلکم ترحمون۔

فرماتے ان النبی ﷺ صلی باصحابہ آپ ﷺ صحابہ کو نماز پڑھاتے، فقرأ آپ قرآن پڑھتے تو صحابہ بھی پڑھتے، فنزلت واذا قرئ القرآن فاستمعوا له وانصتوا لعلکم ترحمون۔

ابراہیم نخعی کوفہ کے رہنے والے تابعی مفسر، تحقق فرماتے ہیں یہ آیت نماز کے بارے میں

(۱). صلی ابن مسعود فسمع اناسا یقرؤن مع الامام فلما

انصرف قال اما آن لکم ان تفقہوا اما آن لکم ان تعقلوا واذا

قرئ القرآن فاستمعوا له وانصتوا لعلکم ترحمون (تفسیر ابن

جریر ص ۱۰۳ ج ۹)

نازل ہوئی (۱)۔

مولوی عبدالعزیز نورستانی۔

الحمد لله نحمده ونستعينه ونستغفره . اما بعد .

میرے بزرگوار دوستو آپ نے دیکھ لیا کہ مولانا نے نہ کسی کتاب کا نام لیا ہے اور نہ کسی حدیث کی سند بیان کی ہے۔ نہ کسی سے سند آپ نے پیش نہیں کی، نہ درمنثور کی سند آپ نے پیش کی ہے۔ اسی طرح قطعی وغیرہ کی جتنی روایات پڑھیں ان کی سند پیش کریں پھر بات ہوگی۔

اور اسی کتاب الضعفاء کا آپ نے حوالہ دیا تھا لیکن آپ نے پیش کیا؟ اور نافع کے بارے میں جو آپ نے بتایا وہ دوسرا نافع ہے لیکن ہماری روایت کے اندر نافع بن محمود ہے، آپ نافع بن محمود کے بارے میں پیش کریں۔ نافع بن محمود بن الربیع الانصاری روایت کے اندر ہے۔

وقال الدار قطنی لما اخرج الحديث هذا حديث

حسن و رجاله ثقات وقال ابن عبد البر نافع مجهول (۲)۔

مولانا محمد امین صفدر صاحب۔

مجهول تو ہو گیا۔

(۱)۔ وبهذا الاسناد (ای اخیرنا ابو عبد الله الحافظ نا ابو علی نا ابو

یعلی الموصلی نا محمد بن ابی بکر المقدمی) نا ابن مهدی عن ابی

عوانة عن مغيرة عن اصحابه عن ابراهيم واذا قرىء القرآن فاستمعوا

له وانصتوا . قال فی الصلوة . (کتاب القرات ص ۹۱)

(۲)۔ تهذيب التهذيب ص ۱۰۴ ج ۱۰۔

مولوی عبدالعزیز نورستانی۔

مجهول جس کو کہہ رہے ہیں وہ اور یہ اور جو روایت میں ہے وہ اور ہے۔

مولانا محمد امین صفدر صاحب۔

یہ غلط ہے۔ یہ نافع بن محمود ابوداؤد کا راوی، آپ نے ابوداؤد کی حدیث پڑھی ہے، نہ کسی کا راوی لا یعرف فی غیر هذا الحدیث ذکرہ بعض وقال حدیثہ معلل۔ یہ نافع بن محمود وہی ہے جو قرأت خلف الامام والی حدیث کا راوی ہے جو عباده بن صامت (۱) والی حدیث کا راوی ہے۔

مولوی عبدالعزیز نورستانی۔

الحمد لله نحمده ونستعينه ونستغفره . اما بعد .

آپ نے قرآن کی آیت پیش کی ہے وہ قطعی الدلائل نہیں ہے۔ ہم نے آیت۔

﴿ فاقروا ما تيسر من القرآن ﴾

اس لئے پیش نہیں کی کہ وہ قطعی الدلائل نہیں ہے، اور اس کی شرح میں رسول ﷺ نے

فرمایا جیسا کہ قرآن میں ہے۔

﴿ وانزلنا اليك الذكر لتبين للناس ما نزل اليهم ﴾

رسول اقدس ﷺ اس حدیث کی تشریح میں فرماتے ہیں اذا قرأ فانصتوا وہی رسول

(۱)۔ نورستانی نے خود ہی کہا کہ اس حدیث کا راوی نافع بن محمود الانصاری

بن ربیع انصاری ہے اور اس کا ترجمہ تہذیب التہذیب سے پیش کیا اور خود ہی پچس

گیا، پھر حضرت سے کہنے لگا کہ آپ نے جو جرح پیش کی ہے وہ اس نافع کے بارے

میں نہیں ہے۔ حضرت اوکاڑوی نے میزان سے جو جرح پیش کی ہے وہ بھی اس پر

ہے۔ وہاں صاف لکھا ہے عن عباده فی القراءة خلف الامام۔ کہ یہی قرأت

اقدس ﷺ فرماتے ہیں کہ فاتحہ کے بغیر نماز نہیں ہوتی۔ اس سے معلوم ہوا کہ رسول اللہ ﷺ قرآن کا معنی زیادہ سمجھتے تھے۔

آپ نے اس کا معنی یہ کیا کہ فاتحہ کے علاوہ اور قرآن نہ پڑھو۔ ابو داؤد اور ابن حبان کی روایت میں یہ ہے کہ فاقروا بام القرآن۔

اور یہ بات جو انہوں نے کی ہے محمد بن اسحق کی تھریث کی، پندرہ راوی تالیس نقل کرتے ہیں ان پندرہ راویوں میں سے ایک کا نام بھی نہیں لے سکے۔ شمار کر دیا کہ پندرہ راوی مخالفت کرتے ہیں اور وہ کتاب بھی بیان نہیں کی کہ جس میں وہ پندرہ راوی مخالفت کرتے ہیں۔

واذا قرىء القرآن فمقی مدبک کی کتاب نور الانوار میں ہے۔

وحکمها بین الآيتين المصير الى السنة لان الآيتين

اذا تعارضا تساقطتا۔

جب دو آیتیں معارض ہو جائیں تو وہ دونوں استدلال سے گر جاتی ہیں۔ مثال میں واذا قرىء القرآن اور فاقروا ما تبسر من القرآن کو پیش کیا ہے۔

جب تم خود ہی اس کو نہیں مانتے ہو تو استدلال میں اس کو کیوں پیش کرتے ہو۔ باقی میں نے حدیثیں پیش کی ہیں باسناد اور آپ نے ایک حدیث بھی سند کے ساتھ پیش نہیں کی۔ کہ ہم دیکھیں کہ یہ حدیث کس درجے کی ہے۔

ابن ماجہ کی جو حدیث پیش کی ہے اس کی سند نہیں ہے۔ آپ دلائل پیش کریں لیکن ساتھ یہ بتائیں کہ یہ فلاں کتاب سے ہے اور اس کی فلاں سند ہے۔ جب سند پیش کریں گے تو ہم وضاحت کریں گے کہ اس کی سند میں کیا ہے۔ اور یہ بات حافظ ابن حجر نے علامہ زبیلی سے نقل کی

خلف الامام میں عبادة بن صامت والی روایت کا راوی ہے۔

نورستانی نے جھوٹ بول کر دھوکہ دینے کی کوشش کی ہے۔ شاید وہ جھوٹ بولتے وقت یہ بھول گیا تھا کہ کھڑا کس کے سامنے ہے۔

ہے کہ وہ نصب الراية میں لکھتے ہیں کہ۔

من كان له امام فقرات الامام له قرات ابن ماجة و هو ضعيف. وقد قال ابو حنيفة ما رأيت اكذب من جابر جعفی۔

میں نے جابر جعفی سے زیادہ جھوٹا نہیں دیکھا۔ زبیلی اس کو نقل کر رہے ہیں، جب امام ابو حنیفہ خود اس پر جرح فرماتے ہیں تو آپ اس پر کیوں نہیں جرح کرتے۔

مولانا محمد امین صفدر صاحب۔

الحمد لله وكفى والصلاة والسلام على عباده الذين

اصطفى اما بعد۔

نأی

باب تاویل قوله عز وجل واذا قرىء القرآن

فاستمعوا له وانصتوا لعلکم ترحمون. اخبرنا الجارود بن

معاذ الترمزی حدثنا ابو خالد الاحمر عن محمد بن

عجلان عن زيد بن اسلم عن ابی صالح عن ابی هريره قال

قال رسول الله ﷺ انما جعل الامام ليؤتم به واذا كبر

فكبروا واذا قرأ فانصتوا۔

حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ رسول اقدس ﷺ نے فرمایا کہ امام اس لئے بنایا جاتا ہے کہ اس کی اطاعت کی جائے جب وہ کہے اللہ اکبر تو تم بھی اللہ اکبر کہو۔ جب وہ قرات کرے تم خاموش رہو۔

واذا قال سمع الله لمن حمده فقولوا اللهم ربنا

لک الحمد.

اخبرنا محمد بن عبد الله بن المبارك حدثنا محمد بن سعيد الانصاري قال حدثنا محمد بن عجلان عن زيد بن اسلم عن ابي صالح عن ابي هريرة قال قال رسول الله ﷺ انما جعل الامام ليؤتم به واذا كبر فكبروا واذا قرأ فانصتوا.

حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ رسول اقدس ﷺ نے فرمایا امام اس لئے بنایا جاتا ہے کہ اس کی پیروی کی جائے جب وہ اللہ اکبر کہے، تو تم اللہ اکبر کہو۔ جب وہ قرأت کرے تو تم خاموش ہو جاؤ اور جب وہ سمع اللہ لمن حمدہ کہے تو تم رینا لک الحمد کہو۔ یہ سنائی سے دو سندیں پڑھی ہیں۔ ابن ماجہ کی سند دیکھیں۔ مولانا نے ابن ماجہ والی روایت کے بارے میں زیادتی کی ہے جو روایت میں نے پڑھی ہے قال جابر جعفی وہ میں نے نہیں پڑھی قطعاً ٹیپ میں موجود نہیں ہے، اور جو میں نے پڑھی ہے اذاً قرأ فانصتوا اس پر اعتراض نہیں کیا۔ میں نے اذاً قرأ فانصتوا والی پڑھی ہے۔ اگر تو یہ اس روایت پر جو میں نے پڑھی ہے جا رہی کو دکھا دیں پھر تو انہیں حق ہے۔ لیکن وہ سند چھوڑ کر غلطی سند میں جو جا رہی ہے اس پر اعتراض کر کے داد لی ہے۔

حدثنا ابو بکر ابن ابی شیبۃ حدثنا ابو خالد الاحمر عن ابن عجلان عن زيد بن اسلم عن ابي صالح عن ابي هريرة قال قال رسول الله ﷺ انما جعل الامام ليؤتم به واذا كبر فكبروا واذا قرأ فانصتوا.

امام اللہ اکبر کہے تو تم بھی اللہ اکبر کہو، امام قرآن پڑھے تو تم خاموش رہو۔

واذا قال الامام غير المغضوب عليهم ولا الضالين فقولوا آمين. واذا قال سمع الله لمن حمده فقولوا ربنا ولك الحمد.

اب دیکھیں یہ واضح روایت میں موجود ہے اللہ کے نبی ﷺ فرماتے ہیں کہ جب امام قرآن پڑھنا شروع کرے تو تم خاموش ہو جاؤ۔ اور جب امام غیر المغضوب علیہم ولا الضالین کے لئے تو تم آمین کہو۔ وہ سورۃ نہیں پڑھتی جس میں ولا الضالین ہے، اذاً قرأ ہے، پانچوں نمازوں کے ساتھ ہے۔ اسی طرح واذاً قرأ فرمایا ہے واذاً جہر نہیں فرمایا۔ وہ جب اسی پڑھے تم خاموش رہو، وہ فجر میں بھی پڑھتا ہے، ظہر میں بھی، عصر میں بھی، مغرب میں بھی، عشاء میں بھی۔ اور یہ دیکھو صحیح ابی عوانہ۔

عن ابي موسى الاشعري قال قال رسول الله ﷺ اذا قرأ الامام فانصتوا.

حضرت ابو موسیٰ اشعریؓ فرماتے ہیں کہ جب امام قرآن پڑھے تو تم خاموش ہو جاؤ۔ واذا قال الامام غير المغضوب عليهم ولا الضالين فقولوا آمين.

اور جب امام غیر المغضوب علیہم ولا الضالین کہے تو تم آمین کہو۔

انہوں نے کہا کہ سندیں نہیں پڑھیں۔ کتاب القرأت تحقیق ص ۸۸ فرماتے ہیں کہ یہ بعد فی الصلوۃ المفروضہ یعنی فرض نماز کے بارے میں نازل ہوئی۔ جب امام قرآن پڑھے تو تم خاموش رہو۔

اخبرنا ابو الحسن علی بن احمد بن عبدان نا احمد

بن عبید الصغار نا عبید بن شریک نا ابن ابی مریم نا ابن
لهیعة عن عبد الله بن هبيرة عن عبد الله بن عباس ان رسول
الله ﷺ قرأ فی الصلوة فقراً اصحابه ورائه فخلطوا علیه
فنزل واذا قرىء القرآن فاستمعوا له وانصتوا فهذه
المكتوبة ثم قال ابن عباس وان كنا لا نسمع لمن يقرأ انا
اذا لاجفی عن الحمير

اگر اس آیت کے بعد بھی ہم امام کے پیچھے قرآن پڑھنے سے باز نہ آئے تو ہم گمراہ
سے بھی زیادہ جفا کار ہیں۔

قال عبید بن عمیر وعطاء بن ابی رباح انما ذالک
فی الصلوة واذا قرىء القرآن فاستمعوا له وانصتوا

حضرت عطا فرماتے ہیں کہ میں نے ابن عباس رضی اللہ عنہ سے پوچھا کہ یہ آیت ﴿واذا
قرىء القرآن﴾ کب نازل ہوئی الکل قاری کیا یہ ہر قاری کے لئے ہے فرمایا لا ولكن
هذا فی الصلوة کہ یہ نماز کے بارے میں نازل ہوئی ہے۔

عن ابی وائل ابو اہل فرماتے ہیں کہ۔

عن عبد الله بن مسعود قال فی القرآن خلف الامام
انصف للقرآن کما امرت فان فی القراءة لشغلاً وسکفیک

ذاک الامام (۱)

فرمایا یہ جو آیت ہے یہ قرأت خلف الامام کے بارے میں نازل ہوئی ہے۔

عن عبد الله بن مسعود انه صلی باصحابه فقراً الناس
خلفه فلما فرغ قال اما ان لکم ان تفقهوا اذا قرىء القرآن
فاستمعوا له وانصتوا (۲)

حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے بعض ساتھیوں کے ساتھ نماز پڑھی تو کچھ لوگوں نے
آپ کے پیچھے قرآن پڑھا تو فرمایا کیا تمہیں عقل نہیں ہے، تمہیں سمجھ ہی نہیں ہے۔ جب امام
قرآن پڑھتے خاموش رہو۔

محمد بن کعب قال فرمایا آنحضرت ﷺ جب نماز باجماعت قرآن پڑھتے تو آپ کے
ساتھ ساتھ صحابہ بھی پڑھتے تھے کہ یہ آیت نازل ہوئی کہ جب نماز باجماعت میں حضور ﷺ قرآن
پڑھیں تو اسے مقتدیوں تم خاموش رہو۔

حضرت مجاہد فرماتے ہیں کہ یہ آیت

(۱) . اخبرنا ابو الحسن محمد بن الحسن بن داؤد العلوی

انا ابو الحسن علی بن محمد بن حمشاذ العدل حدثنی محمد بن
الحسن الانماطی بغدادی نا یحی بن ایوب نا عبد الوهاب الثقفی نا
ایوب عن منصور ثم لقیث منصوراً فحدثنی ابی وائل عن عبد الله بن
مسعود وقال فی القراءة خلف الامام انصت للقرآن کما امرت فان فی
القرات لشغلاً وسکفیک ذاک الامام . (کتاب القرأت بیہقی
ص ۸۹)

(۲) . اخبرنا ابو عبد الله الحافظ نا ابو عبد الله الحافظ نا ابو علی

الحسن بن علی الحافظ نا ابو یعلی الموصلی نا محمد بن ابی

﴿واذا قرىء القرآن فاستمعوا له وانصتوا لعلکم

ترحمون﴾

نماز کے بارے میں نازل ہوئی^(۱)۔

(۱) بکرنا عبد الاعلیٰ عن داؤد عن ابی نصرۃ عن رجل عن ابن مسعود انه صلی باصحابہ فقرا ناس خلفہ فلما فرغ قال اما ان لکم ان تفقہوا اذا قرىء القرآن فاستمعوا له وانصتوا . (کتاب القراءت ص ۸۹)

(۱) . اخبرنا ابو عبد اللہ الحافظ نا ابو علی الحسین بن علی الحافظ نا ابو یعلیٰ الموصلی نا محمد بن ابی بکر المقدمی نا یحییٰ بن سعید عن سفیان حدثنی ابو ہاشم وهو اسماعیل بن کثیر المکی عن مجاهد واذا قرىء القرآن فاستمعوا له وانصتوا قال فی الصلوۃ . کتاب القراءت ص ۹۰ ، نیز تفسیر ابن کثیر ص ۲۸۱ ج ۲ ، تفسیر ابن جریر ص ۱۰۳ ج ۹ پر بھی

روئید اومناظرہ دنیا پور

مناظر اہل سنت والجماعت

محمد اشرف شاہ کاکڑوی

رحمۃ اللہ علیہ

مفت مولانا

غیر مقلد مناظر

طالب الرحمن مولوی

موضوع مناظرہ

تقلید

بسم اللہ الرحمن الرحیم

دنیا پور کے مناظرہ کا آنکھوں دیکھا حال

اسباب مناظرہ۔

دنیا پور اور اس کے گرد و نواح میں غیر مقلدین حضرات نے اہل سنت والجماعت کے لہاز یوں کو پریشان کرنا شروع کر دیا کہ تمہاری نماز ہی نہیں ہوتی۔ گلی بازار میں چیلنج بازی شروع کر دی۔ ان کا ہر سرکاری ملازم بھی اس کام پر لگ گیا، ہر دکاندار اسی بحث پر اتر آیا۔

حضرت مولانا محمد امین صفدر صاحب کراچی سے اوکاڑہ عید کے سلسلہ میں آرہے تھے، حضرت مولانا قاری رحیم بخش صاحب نے ان سے وعدہ لے لیا کہ وہ راستے میں بہاولپور اسٹیشن پر اتر کر دنیا پور آجائیں اور ایک مفصل تقریر ہو جائے جس سے اپنے ساتھی مطمئن ہو جائیں۔ چنانچہ وعدہ کے مطابق مولانا تشریف لے آئے تو قاری صاحب موصوف نے بتایا کہ آپ کا ہوا کرام ہم نے صرف اپنے احباب کے اطمینان کے لئے لیا تھا، لیکن غیر مقلدین نے ہمارے بعض پیچیدہ ساتھیوں کو مجبور کر دیا ہے کہ وہ مناظرہ کریں۔ جناب ڈاکٹر عبد المجید صاحب اور ڈاکٹر مرطوب صاحب جو ان کے پریکٹس سے کافی حد تک متاثر ہو چکے ہیں، ان کی خواہش بھی یہی

بے کفر یقین کے دلائل رو بروئیں جائیں۔

موا لانے کہا بغیر کتابوں کے مناظرہ کرنا بغیر ہتھیاروں کے میدان میں اترنے کے مترادف ہے۔ قاری صاحب نے کہا کہ اب مجبوری ہے۔ ان لوگوں نے فضا بہت خراب کر رکھی ہے۔

آخر موا لانے فقیر والی کے مدرسہ قاسم العلوم کے مہتمم صاحب حضرت موا نا محمد قاسم صاحب قاسمی مدظلہ العالی کی طرف آ دی بھیجا کہ فلاں فلاں کتاب بھیج دیں۔ مدرسہ میں عید کی چٹھیاں تھیں۔ کتب خانے کے انچارج موجود نہ تھے اور ان کا کتب خانہ الحمد للہ بہت وسیع اور مثالی کتب خانہ ہے۔ حضرت مہتمم صاحب موصوف نے خود کوشش فرما کر جو کتابیں مل سکیں بھیج دیں۔ کتابیں عین اس وقت پہنچیں جب مناظرہ شروع ہو رہا تھا۔ جب کہ غیر مقلد علماء کئی دنوں سے مسلسل تیاری میں مصروف تھے۔ چنانچہ ان کے علماء کبر و ڈپکا، ملتان، اسلام آباد وغیرہ سے پہنچ گئے۔

ان کی طرف سے لیکچرار طالب الرحمن شاگرد عبداللہ صاحب بہاولپوری مناظر، اور مولوی عبدالرحمن سابق مماتی معین مناظر مقرر ہوئے، اور اہل سنت والجماعت کی طرف سے موا نا محمد امین صفدر صاحب مناظر مقرر ہوئے۔ اور گفتگو کا آغاز کچھ اس طرح سے ہوا۔

مولانا محمد امین صفدر صاحب۔

حضرت ابراہیم علیہ السلام کا مناظرہ بند کمرے میں نہیں بلکہ کھلی جگہ پر ہوا تھا۔ حضرت موسیٰ اور فرعون کا مناظرہ کھلا ہوا تھا، آنحضرت ﷺ نے نجران کے پادریوں سے جو مناظرہ فرمایا وہ بھی کھلی جگہ ہوا تھا۔ کسی نبی سے بند کمرے میں مناظرہ ثابت نہیں۔

طالب الرحمن۔

ہر جگہ نبیوں کی بات ماننا ضروری نہیں میں بند کمرے میں ہی مناظرہ کروں گا۔

مولانا محمد امین صفدر صاحب۔

کسی نبی نے مناظرہ میں یہ پابندی نہیں لگائی کہ مناظرہ میں سامعین کی تعداد محدود ہونی چاہیے۔ مثلاً آپ کی ضد کہ چندہ سے زیادہ آدمیوں کو باہر نکالو، ورنہ میں مناظرہ نہیں کروں گا کس حدیث میں ہے۔

طالب الرحمن۔

حدیث کی بات نہ کرو، جلدی زائد آدمیوں کو باہر نکالو ورنہ میں اندر قدم بھی نہ رکھوں گا۔

مولانا محمد امین صفدر صاحب۔

کسی نبی نے مناظرہ میں اپنا معین مناظر نہیں رکھا ورنہ بتاؤ کہ حضور اقدس ﷺ اور حضرت ابراہیم علیہ السلام کے معین مناظروں کا نام کیا تھا؟

طالب الرحمن۔

میں معین مناظر کے بغیر مناظرہ نہیں کر سکتا۔ ہم اہل حدیث ہیں خدا و رسول کی بات کے علاوہ ہم کسی کی بات کو دلیل نہیں مانتے۔ قرآن حدیث پر ہم جان دیتے ہیں قرآن حدیث دکھاؤ اور بات منوالو۔

مولانا محمد امین صفدر صاحب۔

اب تک تو تم صرف حدیث نفس پر عمل کر رہے ہو۔ نہ قرآن و حدیث سے بند کمرے میں مناظرہ کرنے کا ثبوت دے سکے، نہ سامعین کے محدود ہونے کو قرآن حدیث سے ثابت کر سکے، نہ یہ معین مناظر کا ثبوت دے سکے۔

اب آئندہ کے لئے فرمائیں کہ آپ کس حدیث کو مناظرہ میں صحیح کہیں گے اور کس حدیث کو ضعیف؟ تو یہ دلیل سے کہیں گے یا بغیر دلیل کے؟

دلیل تو آپ کے نزدیک صرف خدا اور رسول ﷺ کا فرمان ہے۔ جبکہ خدا اور

رسول ﷺ نے نہ کسی حدیث کو صحیح فرمایا، نہ ضعیف۔ تو کیا اس بارے میں آپ کسی امتی کی تقلید کریں گے یا اپنی حدیث نفس کی؟ تو آپ اہل حدیث نہیں رہیں گے۔ یا آپ قرآن حدیث سے ثابت کر دیں کہ امتی یا اپنی خواہش نفس کی تقلید بھی فرض ہے۔ اور آج تک ہم جھوٹ بولتے رہے کہ ہم خدا اور رسول ﷺ کو مانتے ہیں۔

طالب الرحمن۔

ہم محدثین کی بات کو مانیں گے۔ سند کی تحقیق کریں گے، قرآن پاک نے علم دیا ہے

﴿ان جاء کم فاسق نبیا فتنیوا﴾

ثابت ہوا کہ سندوں کی تحقیق فرض ہے۔

مولانا محمد امین صفدر صاحب۔

امام ابن جریر الترمذی ؒ فرماتے ہیں۔

قال لم یکنوا یسلون عن الاسناد فلما وقعت الفتنة

قالوا سموا النار رجالکم فینظر الی اهل السنة فیوخذ

حدیثہم وینظر الی اهل البدع فلا یؤخذ حدیثہم (مسلم

ص ۱۱ ج ۱)۔

یعنی صحابہ و تابعین سند نہیں پوچھا کرتے تھے۔ جب فتنہ پڑ گیا تو راوی کا نام پوچھنے لگے تاکہ اہل سنت کی روایت لی جائے اور اہل بدعت کی روایت نہ لی جائے۔ کیا صحابہ اور تابعین جو سند کی تحقیق نہیں کرتے تھے آپ کے نزدیک اس آیت کے مخالف اور فرض کے تارک تھے؟

طالب الرحمن۔

(اصل سوال کا جواب نہیں دیا) کیا عبد اللہ بن مبارک نے نہیں فرمایا۔

الاسناد من الدین۔

سند کی تحقیق فرض ہے۔

مولانا محمد امین صفدر صاحب۔

تو کیا وہ صحابہ اور تابعین معاذ اللہ بے دین تھے؟ پھر عبد اللہ ابن مبارک کا قول پیش کر کے آپ مشرک بن گئے ہیں، اور وہ بھی پورا نہیں پڑھا۔ انہوں نے اس دعوئی پر کوئی آیت یا حدیث بطور دلیل پیش نہیں کی۔ بلکہ ایک عقلی بات بیان کی ہے لو لا الاسناد لقال من شاء ما شاء معلوم ہوا ان کے نزدیک بھی یہ لزوم شرعی نہیں بلکہ عقلی ہے۔ اور یہ وجوب بالغیر ہے۔ یعنی فتنہ سے بچنے کی غرض سے، نہ کہ وجوب بالذات، جس طرح سے تقلید شخصی کا وجوب بالغیر ہے۔ فتنہ اور اتباع نفس سے بچنے کے لئے۔ نہ کہ وجوب بالذات۔

تقلید شخصی کا وجوب اور تحقیق سند کا وجوب ایک ہی درجہ کے ہیں۔

من ادعی بالفرق فعلیہ البیان بالبرہان۔

طالب الرحمن۔

ہمیں حکم ہے کہ کسی فاسق کی بات بلا تحقیق قبول نہ کرو۔ تم اندھی تقلید کرتے ہو ہم کسی بڑے سے بڑے امام کی بات بغیر تحقیق کے قبول نہیں کرتے۔ صرف قرآن حدیث کو مانتے ہیں۔

مولانا محمد امین صفدر صاحب۔

آئمہ مجتہدین فاسق نہیں ہیں، فاسق تو غیر مقلدین ہیں۔ غیر مقلدوں کو نہ قرآن آتا ہے اور نہ حدیث۔ یہ قرآن حدیث کا نام لے کر گمراہ ہو رہے ہیں ﴿وما یضل بہ الا الفاسقین﴾ اور فاسق کسے کہتے ہیں ﴿یقطعون ما امر اللہ بہ ان یوصل﴾ کہ جن کے ساتھ اللہ نے مل رہے کا حکم فرمایا ہے، جو ان سے کٹتے اور کاٹتے ہیں وہی فاسق ہیں۔

اللہ تعالیٰ نے انعام یافتہ لوگوں کے راستہ پر چلنے کا حکم دیا اور وہ چار جماعتیں ہیں، نبی، صدیقین، شہداء، صالحین۔ غیر مقلدین بر ملا کہتے ہیں کہ ہم صرف نبی کے طریقے پر چلتے ہیں۔ صدیقین، شہداء اور صالحین سے اللہ نے جڑنے کا حکم دیا ہے آپ ان سے خود کٹتے ہیں اور

لوگوں کو کاٹتے ہیں۔ تو آپ سے بڑا فاسق کون ہوگا؟
اللہ تعالیٰ نے آیت۔

﴿لَتَفْقَهُوا فِی الدِّینِ وَلِیُنذِرُوا قَوْمَهُمْ إِذَا رَجَعُوا إِلَیْهِمْ لَعَلَّهُمْ یَحْذَرُونَ﴾

میں فقہاء کی تقلید کا حکم دیا ہے۔ آپ خود فقہاء سے کئے اور لوگوں کو فقہاء سے کاٹتے ہیں
آپ سے بڑا فاسق کون ہوگا۔

طالب الرحمن۔

اس آیت کا یہ مطلب نہیں اس آیت میں تو قطع رحمی سے روکا گیا ہے، رشتے داروں سے
مل کر رہتا چاہیے۔

مولانا محمد امین صفدر صاحب۔

صلہ رحمی کا حکم بھی برحق ہے جو ان سے کئے وہ بھی فاسق جو فقہاء، صدیقین، شہداء اور
صالحین سے کئے وہ بھی فاسق۔

طالب الرحمن۔

ہم بھی محدثین کی باتوں کو مانتے ہیں۔ ان کے فیصلوں کو تسلیم کرتے ہیں۔

مولانا محمد امین صفدر صاحب۔

محدث کی بات ماننے کا حکم کسی آیت یا حدیث میں ہے؟

طالب الرحمن۔

محدثین ہی فقہاء ہوتے ہیں غیر محدث فقیر ہو ہی نہیں سکتا۔

مولانا محمد امین صفدر صاحب۔

آپ کسی آیت یا حدیث سے یہ بات ثابت کر دیں کی محدث اور فقیر ہم معنی ہیں۔ آپ

کی یہ بات کسی حدیث سے ثابت نہیں بلکہ فرمان رسول رب حامل فقہ غیر
فقہ (الحديث) کے خلاف ہے۔ محدث کا تعلق حدیث سے صرف حامل محمول کا ہے، اور فقیر کا

(۱)۔ حدثنا محمود بن غیلان نا ابو داؤد نا شعبة اخیرنی عمر بن
سلیمان من ولد عمر بن الخطاب قال سمعت عبد الرحمن بن
ایمان بن عثمان یحدث عن ابیہ قال خرج زید بن ثابت من عند
مروان نصف النهار قلنا ما بعث الیہ هذه الساعة الا لشیء یسأله
عنه فقمنا فسالناه فقال نعم سالنا عن اشیاء سمعناها من رسول
الله ﷺ سمعت رسول الله ﷺ یقول نصر الله امرأ سمع منا
حدیثا فحفظه حتی یبلغه غیره فرب حامل فقه الی من هو افقه
منه ورب حامل فقه لیس بفقیه۔ (ترمذی ص ۹۲ ج ۲)

حدثنا محمد بن عبد الله بن نصیر وعلی بن محمد قال حدثنا
محمد بن فضیل ثنا لیث بن ابی سلیم عن یحیی بن عباد ابی
ہبیرۃ الانصاری عن ابیہ عن زید بن ثابت قال قال رسول
الله ﷺ نصر الله امرأ سمع مقالتی فبلغها فرب حامل فقه غیر
فقہه ورب حامل فقه الی من هو افقه منه۔ (ابن ماجہ ص ۲۱،
سنن دارمی ص ۷۵ ج ۱، مجمع ص ۱۳۹ ج ۱)

حدثنی علی بن عیسیٰ واللفظ لہ ثنا مسدد بن قطن ثنا عثمان بن
ابی شیبہ ثنا یعلیٰ بن عبیدہ ثنا محمد بن اسحق عن الزہری عن
محمد بن جبیر بن مطعم عن ابیہ قال قال رسول الله ﷺ
بالخیف من منی فقال نصر الله عبدا سمع مقالتی فوعاها ثم اداها

صفت موصوف کا۔

امام بخاری کی رباعیات پڑھو، انہوں نے بھی محدث اور فقیہ کو الگ الگ بتایا ہے۔

الی من لم یسمعہا قرب حامل فقه لا فقه له ورب حامل فقه
الی من ہو افقه منه ثلاث لا یغل علیہن قلب المؤمن اخلاص
العمل لله والنصيحة لا ولی الامر ولزوم الجماعة فان دعوتهم
تکون من روائهم . قد اتفق هؤلاء الثقات علی رواية هذا
الحديث عن محمد بن اسحق عن الزهري وخالفهم عبدالله
بن نمير وحده فقال عن محمد بن اسحق عن عبد السلام وهو
ابن ابي الجنوب عن الزهري وابن نمير غير ثقة والله اعلم ثم
نظرناه فوجدنا للزهري فيه متابعا عن محمد بن جبير .

اخبرنا احمد بن جعفر القطيعي ثنا عبدالله بن احمد بن حنبل
حدثني ابي حدثنا يعقوب بن ابراهيم بن سعد ثنا ابي عن ابن
اسحاق حدثني عمرو بن ابي عمرو مولى المطلب عن
عبدالرحمن بن الحويرث عن محمد جبير بن مطعم عن ابيه
قال سمعت ----- تكون من روائهم . وفي
الباب عن جماعة من الصحابة منهم عمرو عثمان وعلى
وعبدالله بن مسعود و معاذ بن جبل وابن عمرو وابن عباس وابو
هريرة وانس رضي الله عنهم وغيرهم عدة . (مستدرک
ص ۸۷ ج ۱)

قال الذهبي في التلخيص . ورواه احمد في مسنده عن يعقوب
بن ابراهيم عن ابيه عن ابن اسحاق فقال حدثني عمرو بن ابي

بنی بھی فرماتے ہیں۔

الفقهاء اعلم بمعاني الحديث^(۱)

فقہاء حدیث کا مطلب محدثین سے زیادہ جانتے ہیں۔

امام اعلم فرماتے ہیں۔

محدثین کی مثال چساریوں کی سی ہے اور فقیہ کی مثال طبیب کی ہے۔^(۲)

جب محدثین بتاتے ہیں کہ فقہاء کا مقام اور ہے، تو مدعی ست گواہ چست کا کردار کیوں ادا

عمرو وعن عبدالرحمن بن الحويرث عن محمد بن جبير عن
ابيه . ورواه ايضا في مسنده عن يعقوب عن ابيه عن ابن اسحاق
عن الزهري . وكذا رواه احمد بن خالد الوهبي ويعلى بن عبيد
عن ابن اسحاق . وفي الباب عن جماعة من الصحابة فمن
ذاك حديث حاتم بن ابي صغيرة عن سماك بن حرب عن
النعمان بن بشير خطبنا رسول الله ﷺ فقال نضر الله امرئ سمع
مقالتي فحملها قرب حامل فقه غير فقيه ورب حامل فقه الي من
هو افقه منه . ثلاث لا يغل عليهن قلب مؤمن اخلاص العمل لله
ومنا صحة ولاة الامر ولزوم جماعة المسلمين . على شرط
مسلم ، وقد روى عن مجاهد والشعبي عن النعمان نحوه .
(تلخيص المستدرک ص ۸۸ ج ۱)

(۱) ترمذی ص ۱۹۳ ج ۱

(۲) تاریخ بغداد . ذکرہ صدر الاثمہ فی مناقب امام اعظم .

ص ۳۷ ج ۲

کر رہے ہیں۔

طالب الرحمن۔

ہم صرف الحمد یث ہیں، خدا اور رسول کے خلاف کسی بڑے سے بڑے کی بات نہیں مانتے۔ ایسی باتوں سے دھوکا نہ دو۔

مولانا محمد امین صفدر صاحب۔

رسول اقدس ﷺ، امام بخاری، امام ترمذی، امام عیش کی یہ بات کس آیت یا حدیث کے خلاف ہے۔ یہ تو آپ کی بات کے خلاف ہے۔ کیا آپ اپنے آپ کو خدا اور رسول سمجھتے ہیں؟ یہ منہ اور مسو کی دال اور بن ٹیٹھے خدا، رسول۔

طالب الرحمن۔

ہم تو صحیح روایت مانتے ہیں، ہر راوی کی پوری پوری تحقیق کرتے ہیں۔ تقریباً ہندو میں ہر راوی کی تحقیق کر دی ہے۔

مولانا محمد امین صفدر صاحب۔

قربان جائے اس تحقیق کے ابن حجر کی وفات ۸۵۲ھ کی ہے، وہ نویں صدی میں پہلی اور دوسری صدی کے راویوں کو ثقہ اور ضعیف کہتا ہے۔ نہ کوئی وجہ بیان کرتا ہے، نہ درمیان میں کوئی سند ہے، محض اس کی اندھی تقلید میں آپ راوی کو ثقہ اور ضعیف کہتے ہیں۔

اس اندھی تقلید کا نام تحقیق رکھا ہے۔ خود ابن حجر امام شافعی کا مقلد ہے جو آپ کے نزدیک مشرک ہے۔ اس کے امام، امام شافعی کی تقلید شرک ہو اور اس مقلد کی تقلید ایمان ہو۔ جناب من اگر حجر پرستی شرک ہے تو ابن حجر پرستی کیسے ایمان ہے؟

طالب الرحمن۔

آپ ادھر ادھر کی باتیں نہ کریں ہم الحمد یث ہیں، الحمد یث حدیث کے سوا کچھ سننے کے

لئے تیار نہیں۔

مولانا محمد امین صفدر صاحب۔

آپ کا تو یہ نام ہی قرآن حدیث میں کہیں ثابت نہیں۔ آپ ایک آیت یا حدیث پیش کریں کہ خدا یا رسول ﷺ نے فرمایا ہو کہ فقہ کے منکر، اجماع امت کے منکر، اور اجتہاد و تقلید کے منکر کو الحمد یث کہنا۔

طالب الرحمن۔

قرآن میں کی جگہ حدیث کا لفظ ہے اور قرآن صرف نبی کی بات کو حدیث کہتا ہے۔

﴿فبایٰ حدیث بعده یؤمنون۔ اذ اسر النبی الی بعض

ازواجه حدیثاً﴾

ہم الحمد یث ہیں۔

مولانا محمد امین صفدر صاحب۔

قرآن میں ربوہ بھی دو جگہ ہے، کیا اس سے مرزائیوں کا شہر ربوہ مراد ہے ہرگز نہیں؟ آپ وہ آیت پڑھیں جس میں ہو کہ منکر فقہ کو الحمد یث کہنا۔

قرآن وحدیث نے اجماع امت کے منکر کو دوزخی کہا ہے نہ کہ الحمد یث^(۱)۔ فرمان رسول ﷺ شقیہ واحد اشد علی الشیطان من الف عابد (ترمذی) سے تو پتا چلتا ہے کہ اللہ کا مخالف شیطان ہے نہ کہ الحمد یث۔

اور یہ بھی آپ نے قرآن پاک پر جھوٹ بولا کہ قرآن نے صرف نبی ﷺ کی بات کو

(۱) . ومن یشاقق الرسول من بعد ما تبین له الهدی ویبتغ غیر

سبیل المؤمنین نولہ ما تولی ونصلہ جہنم وساءت مصیرا۔

(النساء آیت ۱۱۵)۔

حدیث فرمایا ہے۔ آپ کو قرآن آتا کیا ہے۔

﴿هل اتك حديث الجنود فرعون وتمود﴾

کیا اس آیت میں بھی آپ کا ہی ذکر ہے۔

﴿وجعلنهم احادیث ومزقناهم كل ممزق﴾

میں بھی آپ کا ہی ذکر ہے۔

طالب الرحمن۔

آپ علم اصول کو نہیں مانتے؟

مولانا محمد امین صفدر صاحب۔

واہ یہ بھی خوب کئی ہماری اصول کی کتابیں ہمارے مدارس میں داخل نصاب ہیں، اصول شاشی، نورالانوار، مسلم الثبوت، حسامی، توضیح کوخ وغیرہ۔ معلوم ہوا کہ ہم با اصول ہیں اور مجتہد گمراہ فراتے ہوئے ہیں وہ بے اصول ہوتے ہیں۔

قادیانیوں، پرویزیوں اور غیر مقلدین کی اپنی کوئی کتاب اصول کی ہے ہی نہیں جو ان کے ہاں داخل نصاب ہو آپ بھی دو چار اپنی کتابیں بتائیں۔ اس لئے کوئی با اصول آدمی تو آپ فراتے میں جا ہی نہیں سکتا۔ اگر آپ با اصول ہیں تو اپنی اصول کی ایک ہی کتاب کا نام لیں جس میں اصول صرف قرآن کی آیت یا احادیث سے درج ہوں۔

اس کتاب میں صحیح حدیث اور ضعیف حدیث کی تحریف آیت قرآنی یا حدیث نبوی سے لکھی ہو۔

(ایک بھی اپنی اصول کی کتاب ایسی نہ بتا سکا جس میں سب اصول قرآن

حدیث سے درج ہوں بلکہ صحیح اور ضعیف حدیث کی تحریف بھی قرآن حدیث سے نہ

دکھا سکا۔)

طالب الرحمن۔

تمہاری اصول کی کتابیں کیسے لکھی گئیں؟

مولانا محمد امین صفدر صاحب۔

ہم اہل سنت والجماعت بالترتیب چار دلیلوں کو مانتے ہیں۔ کتاب اللہ، سنت رسول اللہ، اجماع امت، اور قیاس شرعی۔

اصول استنباط اور اجتہاد پر مبنی ہوتے ہیں۔ ان میں سے جن اصولوں پر اہل سنت کے چاروں مذاہب کا اتفاق ہو گا وہ اصول اجماعی ہیں۔ ہم چونکہ اجماع کو حجت لازمہ مانتے ہیں، اس لئے ان اصولوں کا ماننا دلیل شرعی کی وجہ سے ہے۔ اور جن اصولوں میں مذاہب اربعہ کا اختلاف ہو گا ان میں سے ہم حنفی اصولوں کو مانتے ہیں کیونکہ ہم قیاس شرعی کو حجت مطمئنه مانتے ہیں۔

آپ لوگ نہ اجماع کو حجت مانتے ہیں، اور نہ قیاس کو اسی لئے آپ اصول کی کوئی کتاب لکھ ہی نہیں سکے۔

طالب الرحمن۔

ہم تو اہلحدیث ہیں آپ ایک حدیث صحیح شادیں کہ رفع یدین منسوخ ہے۔ ہم مان لیں گے بس۔

مولانا محمد امین صفدر صاحب۔

آپ اہلحدیث کیسے ہیں؟۔ نہ آپ کا نام حدیث میں نہ آپ کی دنیا میں کوئی حدیث کی کتاب۔ آج حدیث کی جتنی کتابیں باسند دستیاب ہیں ان کے مؤلفین یا مجتہدین تھے، جیسے آئمہ اربعہ یا مقلدین تھے جیسے اصحاب ستہ وغیرہ۔

ان محدثین کے حالات طبقات حنفی، طبقات مالکیہ، طبقات شافعیہ، طبقات حنابلہ میں آپ کو ملیں گے۔ محدثین کے حالات میں طبقات غیر مقلدین نامی کوئی کتاب آج تک کسی محدث نے نہیں لکھی۔ آپ قیاس کو کارا ملیں کہتے ہیں اور تقلید کو شرک تو معاذ اللہ شیاطین یا مشرکین کی

کتابیں ہی آپ نے کیسے مان لیں۔ الغرض نہ آپ کی حدیث کی کوئی کتاب، نہ آپ کے اصول حدیث ہیں۔ آپ کو الحمد للہ، الحمد للہ کہتے ہوئے کچھ تو شرمانا چاہیے۔

طالب الرحمن

ہم ان طبقات اور تاریخ کی کتابوں کو نہیں مانتے۔ آپ ان کے اقرار سے ثابت کریں کہ ہم مقلد ہیں۔

مولانا محمد امین صفدر صاحب

ان اکابر محدثین اور دیگر روایات کا ذکر تاریخ میں ہی ملے گا۔ آپ ان کا وجود مانتے ہیں تو تاریخ سے، آپ ان کو مسلمان مانتے ہیں تو تاریخ کی شہادت سے، آپ ان کو محدث مانتے ہیں تو تاریخ کی شہادت سے۔ تو ان کا مجتہد ہونا یا مقلد ہونا تاریخ کی شہادت سے کیوں نہیں مانتے۔

آپ ان محدثین کا وجود، اسلام وغیرہ ان کے اقرار سے ثابت کر دیں کہ میں موجود ہوں، میں مسلمان ہوں، میں محدث ہوں، میں مجتہد ہوں، نہ مقلد ہوں، خالص غیر مقلد ہوں۔ میں مجتہدین کو شیطن اور مقلدین کو مشرک سمجھتا ہوں۔

اگر کوئی منکر صحابہ آپ سے یہ مطالبہ کرے کہ ہر صحابی کا اقرار دکھاؤ کہ میں صحابی ہوں۔ فقہ راوی کا اقرار دکھاؤ انا فقہ۔ کذاب راوی کا اقرار دکھاؤ انا کذاب۔

جناب اسی لئے تو ہم آپ کو بے اصول کہتے ہیں۔ چلئے آپ کسی حدیث سے ثابت کر دیجئے کہ وہ نہ مجتہد تھے، نہ مقلد، غیر مقلد تھے۔

طالب الرحمن

آپ بار بار کہہ رہے ہیں کہ ہم قیاس کو کار شیطن کہتے ہیں تاکہ لوگ مشتعل ہوں۔ ہم اس قیاس کو کار شیطن کہتے ہیں جو خلاف نص ہو۔ جو قیاس خلاف نص نہ ہو اس کو ہم خود مانتے ہیں۔

مولانا محمد امین صفدر صاحب

سبحان اللہ آپ تو الحمد للہ نہیں بلکہ اہل قیاس نکلے۔ اہل سنت تو قیاس کو چوتھے نمبر پر

مانتے ہیں آپ کے نزدیک قیاس کا کتنا نمبر ہے؟

طالب الرحمن

ہم قرآن حدیث کے بعد یوقت ضرورت قیاس کو مانتے ہیں۔

مولانا محمد امین صفدر صاحب

آپ تو ہم سے بھی بڑے اہل قیاس نکلے ہم تو چوتھے نمبر پر قیاس کو مانتے ہیں، آپ چہرے ہی نمبر پر۔ ہاں تو اہل قیاس صاحب آپ ذرا یہ فرمائیں کہ آپ کا قیاس اہل سنت کی طرح کسی اصول پر مبنی ہوتا ہے، یا شیطن کی طرح بے اصولا۔ اگر اصول پر مبنی ہوتا ہے تو برائے ہونے والی اپنا اصول فقہ پیش فرمائیے ورنہ ہم اس یقین پر مجبور ہوں گے کہ آپ کا قیاس بے اصولا ہوتا ہے۔ اور یہی قیاس شیطن کا ہوتا ہے۔

ہاں ایک اور بات پر بھی غور فرمائیں کہ اہل سنت جو چوتھے نمبر پر قیاس کو حجت مطلقہ مانتے ہیں ان کی باقاعدہ فقہ کی کتابیں ہیں۔ جو ان کے نصاب میں بھی شامل ہیں۔ آپ بھی اپنی فقہ کی کوئی کتاب دیں جو آپ کی جماعت کی مسلمہ ہو۔ آپ کے ہاں داخل نصاب ہو۔ اہل سنت کے ہاں قابل شیطن قیاس تو کرتا ہے مگر اس کی فقہ کی کوئی مرتب کتاب نہیں، نہ اس کی اصول فقہ، نہ اس کی فقہ آپ جلدی سے اپنی فقہ اور اصول فقہ کی کتاب دکھائیں تاکہ لوگ دھوکے میں نہ رہیں۔

طالب الرحمن

ہم اہل حدیث ہیں ہمیں فقہ یا اصول فقہ کی کیا ضرورت ہے۔

مولانا محمد امین صفدر صاحب

آپ تو اہل قیاس ہیں اور آپ کا قیاس بھی اصولوں پر مبنی نہیں ہوتا۔ یہی وہ قیاس ہے جو آپ جانتے ہیں آپ کے علماء نے کتابیں تو لکھی ہیں ہماری ہدایہ کے مقابلے میں، ہدیۃ المہدی، ہماری کنز الدقائق کے مقابلے میں کنز الحقائق، ہماری درمختار کے مقابلے میں نزل الابرار، ہماری الاہد منہ کے مقابلے میں عرف الجادی، ہماری شرح وقایہ کے مقابلے میں الروضة الندیہ ان سب

کو فقہ محمدی کی کتابیں کہا جاتا ہے مگر آپ ان کا نام نہیں لے رہے۔

طالب الرحمن۔

یہ کتابیں ہماری ہرگز نہیں ہم قرآن حدیث کے خلاف کسی کتاب کو نہیں مانتے۔

مولانا محمد امین صفدر صاحب۔

جناب ان کتابوں کے لکھنے والے نواب صدیق حسن خاں، وحید الزماں صاحب نور الحسن صاحب غیر مقلد ہی تو تھے۔ آپ ان کی کتابوں کو قرآن حدیث کے خلاف کہہ رہے ہیں۔ گویا آپ نے تسلیم کر لیا کہ قرآن حدیث کے خلاف قیاس کر کے کتابیں لکھنے والے غیر مقلد ہی ہیں جو دھوکہ دینے کے لئے اپنے آپ کو اہلحدیث کہتے ہیں۔

طالب الرحمن۔

یہ ہماری کتابیں نہیں ہم قیاس کو نہیں مانتے۔ ہم اہلحدیث ہیں ہماری کتابیں بخاری مسلم وغیرہ ہیں۔

مولانا محمد امین صفدر صاحب۔

آپ تو اہل قیاس ہیں قیاس کو تیسرے نمبر پر مانتے ہیں۔ حدیث کی کتابوں سے آپ کیا تعلق؟ جب کہ ان کے متعلق آپ یہ بات ثابت ہی نہیں کر سکتے کہ وہ نہ مجتہد تھے، نہ مقلد بلکہ غیر مقلد تھے، نہ ان کی کتاب میں کوئی ایسا باب دکھا سکتے ہیں کہ چوتھے نمبر پر قیاس کرنا قیاس اہلس ہے، اور نہ ان کی کتابوں میں یہ باب دکھا سکتے ہیں کہ چوتھے نمبر جو مجتہد قیاس کرتا ہے اس کی تقلید شرک ہے۔

عجیب دھوکہ ہے کہ نواب صدیق حسن خاں، نواب وحید الزماں، نواب نور الحسن خاں، علی الدین جن کا غیر مقلد ہونا تو اتر سے ثابت ہے ان کی کتابوں کو تو آپ اپنی کتابیں نہیں مانتے اور جن کا غیر مقلد ہونا نہ کسی تاریخ سے ثابت، نہ ان کے اقرار سے ان کی کتابوں پر غاصبانہ قبضہ کرتے ہو۔

طالب الرحمن۔

جب ہم اہلحدیث ہیں تو حدیث کی کتابیں ہماری ہیں۔

مولانا محمد امین صفدر صاحب۔

اگر یہی دلیل ہے تو قرآن تو آپ کا نہیں کیونکہ آپ کا نام اہل قرآن نہیں۔ قرآن تو منکرین حدیث کا ہوا جن کا نام اہل قرآن ہے، اور تم تو قیاس کو تیسرے نمبر پر مانتے ہو تم اہل قیاس ہوئے اور مندرجہ بالا ساری قیاسی کتابیں آپ کی ہو گئیں۔

طالب الرحمن۔

آپ ادھر ادھر کی باتیں چھوڑیں مناظرہ رفع یدین پر ہے۔ اس پر بات کریں۔

مولانا محمد امین صفدر صاحب۔

تکبیر تحریرہ پر رفع یدین کرنے پر اتفاق ہے اور آپ بھی مانتے ہیں کہ تو اتر قدر مشترک سے ثابت ہے۔ اس متواتر رفع یدین پر بحث کی ضرورت نہیں۔ اس کے بعد آپ لوگ دوسری اور چوتھی رکعت کے شروع میں کبھی بھی رفع یدین نہیں کرتے۔ اور تیسری رکعت کے شروع میں ہمیشہ رفع یدین کرتے ہیں۔

اسی طرح آپ سجدوں میں جاتے وقت اور سجدوں سے سر اٹھاتے وقت اور سجدوں کے درمیان کبھی رفع یدین نہیں کرتے۔ جب کہ رکوع جاتے اور رکوع سے سر اٹھاتے وقت ہمیشہ رفع یدین کرتے ہیں۔ اسی طرح نماز پڑھنے کا آپ لوگوں کو حکم دیتے ہیں اور جو اس طرح نماز پڑھے آپ کے نزدیک اس کی نماز نہیں ہوتی۔

آپ صرف ایک حدیث پیش کریں جس میں دعویٰ کے چاروں حصے موجود ہوں۔ یہ آپ کا ایک اشتہار ہے جس کا نام اثبات رفع یدین ہے جو آپ کی ہر مسجد، ہر دکان، ہر گھر میں لگا ہوتا ہے۔ یہ آپ کے اس دعویٰ کے اثبات کے لئے ہے اس میں سب سے پہلے قرآن سے مسئلہ ثابت کرنے کی کوشش کی ہے اور قرآن پاک کی آیت

﴿فصل لربک والنحر﴾

سے مندرجہ بالا مسئلہ پر استدلال کیا ہے۔ اس آیت سے آپ کا یہ مکمل دعویٰ کیسے ثابت ہوتا ہے؟ واضح فرمائیں یا ثابت فرمائیں کہ یہ قرآن پاک کا نام لے کر جھوٹ بولا ہے اور نام نہاد احمدیہ مسئلہ کی بسم اللہ قرآن پاک پر جھوٹ بولنے سے ہی کرتے ہیں۔

طالب الرحمن۔

میں اس اشتہار کا ذمہ دار نہیں ہوں۔ میں تمہاری کتنی غلط باتیں بتا سکتا ہوں۔

مولانا محمد امین صفدر صاحب۔

آپ نے یہ تو مان لیا کہ اس احمدیہ نے قرآن پاک پر غلط بیانی کی ہے، اس نے دوسری آیت بھی لکھی ہے۔

﴿خذوا زینتکم عند کل مسجد﴾

اس آیت سے آپ کے مندرجہ بالا دعوے پر کیسے استدلال ہے۔ کیا آپ کی مساجد اسی لئے ہیں کہ ان میں خدا کے قرآن پر جھوٹ لکھا جاتا ہے سارے اس جھوٹ کی اشاعت کرتے ہیں۔

طالب الرحمن۔

میں پہلے کہ چکا ہوں کہ میں اس اشتہار کا ذمہ دار نہیں ہوں۔

مولانا محمد امین صفدر صاحب۔

برائی کو ہاتھ سے روکنا اعلیٰ درجہ کا ایمان ہے، آپ نے اپنی مساجد میں کتنے ایسے اشتہاروں کو پھاڑا۔ زبان سے روکنا اوسط درجے کا ایمان ہے، آپ اب بھی کھل کر اس کی تردید نہیں کر رہے۔ قرآن کی عظمت آپ کے دل میں نہیں، کیا آپ ایک اور صرف ایک حدیث صحیح، صریح، غیر معارض ایسی پیش کر سکتے ہیں جس میں آپ کا یہ رفیع یدین کا مکمل مسئلہ ہو اور ہمیشہ یہ فعل

کرنے کی صراحت ہو اور اس کا حکم بھی ہو اور نہ کرنے والے کی نماز کا باطل ہونا بھی مذکور ہو۔

طالب الرحمن۔

میں صرف رکوع کی رفیع یدین کی حدیث پیش کروں گا باقی کا میں ذمہ دار نہیں ہوں۔

مولانا محمد امین صفدر صاحب۔

آپ کا مسئلہ تو جب ثابت ہوگا کہ مکمل مسئلہ پر دلیل پیش کریں آپ ایک چوتھائی پر ناقص دلیل پیش کریں گے تو باقی مسئلہ کون ثابت کرے گا۔

(۱) آپ کے اس جھوٹے اشتہار میں لکھا ہے کہ رفیع یدین کی احادیث و آثار چار ہیں۔ ذرا ان چار سو صحابہ کے نام جن سے یہ احادیث و آثار مروی ہیں وہ باحوالہ سنا دیجیے۔

(۲) آپ کے اس جھوٹے اشتہار میں آنحضرت ﷺ پر یہ سفید جھوٹ یا ندھا گیا ہے کہ امام الانبیاء ﷺ آخر عمر تک رفیع یدین کرتے رہے۔ آپ کو چار سو احادیث میں سے تین سو نانوے معاف صرف ایک صحیح صریح غیر معارض حدیث سے آنحضرت ﷺ کا اخیر عمر تک رفیع یدین ثابت کر دو۔ میں یا وضو میٹھا ہوں ابھی دو رکعت نفل رفیع یدین کے ساتھ پڑھوں گا اور میں بھی اخیر عمر تک رفیع یدین کرتا رہوں گا۔

(۳) آپ کے اس جھوٹے اشتہار میں جز رفیع یدین بخاری کے حوالے سے لکھا ہے کہ ظافہ، راشدین اور عشرہ مبشرہ سب رفیع یدین کیا کرتے تھے۔ یہ ایک ہی سانس میں عشرہ مبشرہ پر اس جھوٹ ان کی صحیح سندیں ذرا جز مذکور میں دکھا دیجیے۔

(۴) آپ کے جھوٹے اشتہار میں لکھا ہے ایک لاکھ چوالیس ہزار صحابہ سب کے سب میں رفیع یدین کیا کرتے تھے (حولہ جز رفیع یدین)

طالب الرحمن صاحب آنحضرت ﷺ کے اکابر اور حاضر باش صحابہ میں سے کسی ایک صحابی سے بھی آنحضرت ﷺ کے بعد زندگی میں ایک دفعہ متنازع رفیع یدین، بد صحیح، صریح، غیر معارض ہرگز ہرگز ثابت نہیں اور آپ کے اصغر اور مسافر صحابہ میں سے کسی ایک صحابی سے بھی

بلور نص بند صحیح، صریح، غیر معارض دوام رفع یدین ہرگز ثابت نہیں۔

(بے چارے طالب الرحمن نے چند صحابہ کے نام بے سند لئے مگر مندرجہ بالا مطالبہ کرنے سے سراپا عاجز رہا)

افسوس یہ اشتہار جس میں قرآن پاک پر جھوٹ، نبی پر جھوٹ، صحابہ پر جھوٹ ہیں یہ ان کی ہر مسجد کی زینت، ہر گھر میں اس کی تلاوت ہر بازار میں ان جھوٹوں کی اشاعت کرتے ہیں۔ آج میدان مناظرہ میں طالب الرحمن تو کیا کوئی غیر مقلد عالم بھی ان کو جی ثابت نہیں کر سکتا۔

طالب الرحمن۔

ہم اس اشتہار پر مناظرہ کرنے نہیں آئے۔ یہ باتیں لکھنے والا جانے ہم اس کے ذمہ دار نہیں۔

مولانا محمد امین صفدر صاحب۔

آپ اخیر وقت تک رفع یدین کرنا نہ آنحضرت ﷺ سے ثابت کر سکے ہیں نہ خلفائے راشدین سے، نہ بقیہ عشرہ مبشرہ سے۔ تو ایک حدیث ایسی سنا دیجئے جس میں رسول اقدس ﷺ نے یا کسی صحابی نے یہ فرمایا ہو کہ جو رکوع سے پہلے، اور سر اٹھا کر اور تیسری رکعت کے شروع میں رفع یدین نہ کرے اس کی نماز نہیں ہوتی تاکہ کسی بات کا فیصلہ تو قرآن حدیث سے کیا جائے۔

(طالب الرحمن بار بار مطالبہ کے باوجود نہ رسول اقدس ﷺ نہ ہی کسی خلیفہ راشد سے ثبوت دے سکا)

جب آپ حدیث صحیح سے نہ یہ ثابت کر سکے کہ جو رفع یدین نہ کرے اس کی نماز نہیں ہوتی، نہ کسی ایک بھی صحیح حدیث سے یہ ثابت کر سکے کہ رسول اقدس ﷺ اخیر عمر تک رفع یدین کرتے رہے۔

تو معلوم ہوا کہ پہلی تکبیر کے بعد کسی جگہ کی رفع یدین کا دوام نہ نص سے ثابت ہے۔

اجماع سے صرف قیاس ہے کہ حضرت ﷺ نے کی تو کرتے رہے ہوں گے۔

اب ایک آخری موقع آپ کو بھر دیا جاتا ہے کہ اس رفع یدین کے دوام پر کوئی نص، حدیث صحیح، صریح، غیر معارض ہو تو پیش فرمائیں یا اجماع ہی ثابت کر دو مثل تکبیر تحریر کے۔

ورنہ آپ کا یہ کہنا کہ حضور اقدس ﷺ ساری عمر رفع یدین کرتے محض جھوٹ ہے، جھوٹ۔

(طالب الرحمن باوجود بار بار کے مطالبہ کے ایک بھی صحیح صریح نص دوام پر یا اجماع پر پیش نہ کر سکا)

جب یہ بات دوپہر کے سورج سے زیادہ وضاحت سے ثابت ہو گئی کہ رفع یدین کی احادیث میں سے ایک حدیث میں بھی آپ کا ہمیشہ رفع یدین کرنا ثابت نہیں نہ ہی اس کا ثبوت اجماع سے ہے، یہ لوگ دوام رفع یدین کے بارے میں حدیث کا نام لے کر جھوٹ بولتے ہیں۔ ہمیشہ رفع یدین کرنے کا مدار نہ نص پر ہے نہ اجماع پر محض استحباب حال پر ہے، کہ حضرت نے رفع یدین کی تو کرتے رہے ہوں گے۔ جب بقائے رفع یدین کی حدیث سے ثابت نہیں تو اب میں یہ کہتا ہوں کہ ترک رفع یدین احادیث سے ثابت ہے اور امت میں عملاً متواتر ہے۔

طالب الرحمن۔

بڑے جوش میں ایک ہی صحیح حدیث پیش کرو۔

مولانا محمد امین صفدر صاحب۔

(مولانا محمد امین صفدر صاحب نے مدونہ کبریٰ ص ۱۷۱ ج ۱ سے چار روایات پڑھ دیں)

(۱) حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے کہ آنحضرت ﷺ پہلی تکبیر کے وقت ہی رفع یدین کرتے تھے۔

(۲) حضرت براء بن عازب رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ بے شک آنحضرت ﷺ نماز میں پہلی

تکبیر کے وقت ہی رفع یدین کرتے تھے پھر نماز سے فارغ ہونے تک کسی جگہ رفع یدین نہیں کرتے تھے۔

(۳) حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے فرمایا کیا تمہیں نبی اقدس صلی اللہ علیہ وسلم والی نماز

بتاؤں؟ پھر آپ نے نماز پڑھ کر دکھائی اور پہلی تکبیر کے بعد کسی جگہ رفع یدین نہ کی۔

(۴) حضرت علی کرم اللہ وجہہ تعالیٰ نماز میں پہلی تکبیر کے بعد رفع یدین نہیں کرتے تھے۔

ان چاروں سندوں میں سے پہلی سند مدنی ہے، اور اہل مدینہ کا ترک رفع یدین پر ہی

متواتر عمل تھا جب کہ امام مالک کا فرمان المدونۃ الکبریٰ ہی میں موجود ہے، کہ میں کسی کو نہیں پہچانتا

جو پہلی تکبیر کے بعد نماز میں رفع یدین کرتا ہو۔ امام مالک تبع تابعین میں سے ہیں پیدائش ۹۰ھ

میں ہے اور مدینہ منورہ میں رہتے تھے، جہاں پر تمام اسلامی دنیا سے لوگ روضہ پاک کی زیارت

کے لئے حاضر ہوتے رہتے ہیں لیکن امام مالک نے نہ کسی مدینہ والے کو اور نہ باہر سے آنے

والے کو کبھی رفع یدین کرتے نہیں دیکھا اس سے بڑھ کر عملی تواتر کا کیا ثبوت ہو سکتا ہے۔

اور باقی تین سندیں کوئی ہیں اور کوفہ میں سب کا اجماع ترک رفع یدین پر تھا (الطریق

المجید) یہ بھی عملی تواتر ہے۔

(طالب الرحمن نے جب یہ دلائل سنے تو بالکل حواس باختہ ہو گئے پہلے تو یہ

شور مچانے لگے میں نے ایک حدیث کہی تھی تم اتنی حدیثیں کیوں پڑھ رہے ہو، لوگ

کہنے لگے پہلے تم کہتے تھے کہ خفیوں کے پاس ایک بھی حدیث نہیں ہے اب کہہ رہے

ہو کہ بہت سی ہیں لیکن مانتے ایک کو بھی نہیں ہو، پھر طالب الرحمن نے بدحواسی میں

ایک ایسے راوی کو بلا دلیل ضعیف کہنا شروع کر دیا جو چاروں سندوں میں سے کسی ایک

سند میں بھی نہ تھا۔ ان سے کہا گیا مدونہ کی ان سندوں سے پہلے راوی تو دکھاؤ۔ ہوا میں

تیر چار رہے ہو۔ اس پر حاضرین ہنسی ضبط نہ کر سکے۔ پھر اس نے ابن القیم رحمہ اللہ ۹۱ھ کی

کتاب المنار المصیف سے ایک عبارت پڑھی کہ رفع یدین نہ کرنے کی احادیث

ضعیف ہیں اور بڑے جوش میں تبلیغ دیا کہ جس طرح میں نے ایک محدث کا قول پیش

کیا کہ ترک رفع یدین کی احادیث ضعیف ہیں اگر تم بھی کسی محدث کا قول پیش کر دو کہ

رفع یدین ضعیف ہے تو میں ایک لاکھ روپیہ انعام دوں گا۔

مولانا محمد امین صفدر صاحب

تمام محدثین کے امام، امام مالک نے فرمایا ہے کہ پہلی تکبیر کے علاوہ رفع یدین ضعیف

ہے۔ دیکھو المدونۃ الکبریٰ ص ۱۷ ج ۲۔

(ڈاکٹر عبدالحمید صاحب جو بانی مناظرہ تھے انہوں نے فرمایا کہ بس ہماری

تسلی ہو گئی اب مناظرہ بند کر دو، حاضرین نے طالب الرحمن سے کہا کہ ایک لاکھ روپیہ

دو تو اس نے بہت غلط بات کی کہ اپنے... کی طرف اشارہ کر کے کہا یہ لے لو۔ جس پر

حاضرین میں سے دو آدمی اسے پیٹنے لگے لیکن مالک مکان اور دوسرے لوگوں نے ان

کی منت کی کہ دفع کر دو۔

اب طالب الرحمن بالکل بدحواس تھے اور کہنے لگے کہ اگر امین صاحب اپنے

امام ابوحنیفہ سے سند کے ساتھ دکھادیں کہ تکبیر تحریمہ کے بعد رفع یدین نہ کرو تو میں

لاکھ روپیہ دوں گا۔ حضرت مولانا محمد امین صفدر صاحب نے فوراً موطا امام محمد سے دکھا

دیا۔ ڈاکٹر عبدالحمید صاحب نے پھر فرمایا ہماری بالکل تسلی ہو گئی ہے۔ طالب الرحمن

کے مطالبات پورے کر دیئے گئے ہیں۔

(مولانا محمد امین صفدر صاحب نے پھر مسلم شریف سے دو حدیثیں پڑھیں

ایک میں تھا کہ نماز کے اندر رفع یدین کرنے والوں کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے شریعہ مست

گھوڑوں کی دموں سے تشبیہ دی، دوسری حدیث میں سلام کے وقت دائیں بائیں

ہاتھ کرنے والوں کو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے گھوڑوں کی دموں سے تشبیہ دی اور فرمایا کہ ہم

دونوں حدیثوں کو مانتے ہیں۔)

(طالب الرحمن بڑے جوش میں اٹھے کہ امام بخاری نے اس حدیث سے استدلال کرنے والوں کو جاہل کہا ہے)۔

(مولانا محمد امین صفدر صاحب نے کہا کہ صحیح بخاری تو امام بخاری سے ہزاروں لوگوں نے پڑھی ہے، وہ امام بخاری سے متواتر ہے۔

مگر یہ دونوں رسالے جزء القراءة اور جزء رفع یدین امام بخاری کے نوے ہزار فقہ شاگردوں نے کبھی خواب میں نہیں دیکھے نہ خواب میں سماع ہی کیا۔ ان دونوں رسالوں کا ایک ہی راوی ہے جس کا نام محمود بن اسحاق الخزاعی ہے۔ اس کی توثیق کسی محدث نے نہیں کی۔ اتنے اہم مسائل اور امام بخاری نے انہیں کہاں چھپایا کہ اس ایک شخص کے سوا کسی نے نہ دیکھے نہ سنے)۔

طالب الرحمن۔

محمود بن اسحاق کا فقہ ہونا تاریخ بغداد ص ۳۱۳ ج ۱۳ پر موجود ہے۔

مولانا محمد امین صفدر صاحب۔

یہ بالکل جھوٹ ہے تاریخ بغداد جلد ۱۳ میں اس کا کہیں ذکر بھی نہیں ہے چنانچہ اسے فقہ لکھا

ہو۔

طالب الرحمن۔

تاریخ بغداد جلد ۱۳ میرے پاس ہے میں ابھی دکھاتا ہوں، مگر تمہیں لکھنا پڑے گا کہ تم ہمارے

گئے ہو۔

مولانا محمد امین صفدر صاحب۔

میں پہلے لکھ دیتا ہوں۔

(چنانچہ انہوں نے لکھ کر دے دیا کہ طالب الرحمن نے بالکل جھوٹ بولا

ہے۔ اگر طالب الرحمن تاریخ بغداد جلد ۱۳ سے اس کا فقہ ہونا دکھادے تو میری شکست

ہے اور لکھ کر تحریر ڈاکٹر عبد المجید صاحب کو دے دی کہ یہ تحریر اپنے پاس رکھو اور اس سے کتاب لو^(۱)۔ طالب الرحمن نے اب کہا کہ کتاب میرے پاس نہیں ہے۔ بس پھر کیا تھا تین گھنٹے تک حاضرین نے اسے وہ لعنت ملامت کی کہ خدا کی پناہ۔ آخر طالب الرحمن وہاں سے فرار ہوئے۔

ڈاکٹر عبد المجید صاحب نے تاریخ بغداد چودہ جلد کی بڑی کتاب خود خریدی اور کوٹلی نجابت تک اس کے پیچھے گئے مگر وہ حوالہ نہ دکھاسکا۔ پورے علاقے پر اس کے جھوٹے ہونے پر مہر ثبت ہو گئی اور حق کو اللہ تعالیٰ نے شاندار کامیابی عطا فرمائی۔

فللہ الحمد۔

(۱) حضرت اوزاعی کی وسعت مطالعہ اور استخبار پر عقل دنگ ہے۔ اس پر یہی کہا جاسکتا ہے۔

ایں سعادت بزور بازو نیست

تازہ بخشد خدائے بخشنده

مباحثہ بر موضوع نسخ

مناظر اہل سنت والجماعت

محمد امین صفدر انکشاروی

حضرت مولانا

رحمۃ اللہ علیہ

اور

ایک عثمانی مناظر

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

مولانا محمد امین صفدر صاحب

الحمد لله وكفى والصلوة وسلام على عباده الذين

اصطفیٰ. اما بعد.

میرے دوستو اور بزرگو! ہم اس جگہ مسئلہ سمجھنے کے لئے جمع ہوئے ہیں۔ سب سے پہلے میں اپنا تعارف کروادیتا ہوں۔

ہم اہل سنت والجماعت حنفی مسلک سے تعلق رکھتے ہیں۔ اور ہم بالترتیب چار دلائل مانتے ہیں۔

نمبر ۱۔

کتاب اللہ۔

نمبر ۲۔

سنت رسول اللہ۔

نمبر ۳

اجماع امت۔

نمبر ۴

قیاس شری۔

ہم یہ کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے صرف قرآن پاک نازل نہیں فرمایا بلکہ قرآن کے ساتھ

معلم قرآن ﷺ کو بھی بھیجا۔ اور ان کے بھیجے کا مقصد ارشاد فرمایا

﴿ويعلمهم الكتاب والحكمة﴾

کہ وہ ان کو کتاب اور حکمت کی تعلیم دیتے ہیں۔ اور صحابہ کرام ؓ نے نبی کریم ﷺ سے

قرآن پاک کی تفسیر بھی اور سکھی۔ اس لئے قرآن پاک کا وہی مطلب لیا جائے گا جو معلم قرآن ﷺ نے سمجھایا اور صحابہ کرام ؓ نے اللہ کے پاک پیغمبر ﷺ سے روایت کیا۔

دوسری چیز سنت رسول ہے۔ جس طرح اللہ تعالیٰ پر ایمان لانے کی دعوت قرآن پاک

میں ہے۔ اسی طرح رسول اکرم ﷺ کی ذات پر ایمان لانا بھی قرآن میں ہے۔ اور ایمان میں

صرف ذات کو ماننا کافی نہیں بلکہ بات کو ماننا بھی ضروری ہے۔

شیطن اللہ تعالیٰ کی ذات کو ماننا تھا لیکن اس نے بات نہیں مانی جس کی وجہ سے کافر قرار

دیا گیا۔ ہندو، سکھ، یہودی، عیسائی، ہمارے نبی پاک ﷺ کی ذات کا انکار نہیں کرتے۔ لیکن

آپ ﷺ کی بات کا انکار کرتے ہیں اس لئے کافر قرار پائے۔

تو جو مسئلہ قرآن و سنت میں صراحتاً آجاتے ہیں ان کو تو ہم قرآن و سنت سے لیتے ہیں۔

پھر آئمہ مجتہدین جو استنباط کرتے ہیں اس میں جو اجماع کی بات ہوگی ہم اس کو اجماع سے لیں

گے۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ نے ہمیں اجماع کو ماننے کا حکم دیا ہے۔

چنانچہ ارشاد باری تعالیٰ ہے۔

﴿و من يشا فلي اتبع الرسول من بعد ما تبين له الهدى و

يتبع غير سبيل المؤمنين نوله ماتولى ونصله جهنم وساءت

مصيرا﴾

اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ جو رسول اکرم ﷺ کے راستے کو چھوڑتا ہے اور مشن کے

راستے کو چھوڑتا ہے تو میں دونوں کو اسی طرف پھیر دیتا ہوں جس طرف وہ جارہے ہیں۔ اور اس کا

لٹکانہ جہنم ہے۔ اور وہ بہت برا لٹکانہ ہے۔

اس لئے جو شخص اجماع کا انکار کرتا ہے وہ قرآن کی مان ہی نہیں سکتا۔ کیونکہ رسول

اکرم ﷺ اور ہمارے درمیان واسطہ یہ امت ہی ہے۔

ہم میں سے کوئی شخص بھی ایسا موجود نہیں ہے کہ جس نے براہ راست اللہ کے نبی ﷺ

سے قرآن سیکھا ہو۔ اگر یہ امت قابل اعتماد نہیں تو یہ قرآن بالکل قابل اعتماد نہیں رہے گا۔ کیونکہ

ہمیں قرآن پاک امت کے واسطے سے ملا ہے۔

اس لئے ہم واضح کہہ رہے ہیں کہ جس طرح قرآن پاک کے الفاظ ہمیں امت نے پہنچا

دئے ہیں اور ایک فریزر کا فرق بھی نہیں ہونے دیا۔ اسی طرح قرآن پاک کا مفہوم بھی امت نے

ہمیں پہنچایا ہے۔ جس طرح الفاظ کے بارے میں ہم امت پر اعتماد کرتے ہیں۔ اسی طرح ہم

مفہوم کے پہنچانے میں بھی امت پر اعتماد کرتے ہیں۔

ہم اللہ تعالیٰ کے پیغمبر ﷺ کے بعد کسی بستی کو معصوم عن الخطا نہیں مانتے۔ لیکن

اجماع امت ایسی چیز ہے جس کو ہم معصوم مانتے ہیں۔ اس لئے رسول پاک ﷺ کی جو باتیں

اجماع کے ذریعہ ہم تک پہنچ گئیں وہ معصوم نبی کی بات معصوم واسطے سے ہم تک پہنچی ہے۔ اور وہ

حجت قاطعہ ہے۔ اس لئے اس کا انکار کرنے والا جہنمی ہے۔ اور اس کا اسلام کے ساتھ کوئی تعلق

نہیں۔

اور اگر مجتہدین کا کسی مسئلہ میں اتفاق نہ ہو۔ اس کو ہم قیاس کہتے ہیں کیونکہ اللہ تعالیٰ

فرماتے ہیں۔

﴿ربما يود الذين كفروا لو كانوا مسلمين﴾

قرآن پاک میں کفر اور اسلام کا مقابلہ کیا گیا ہے۔ اس لئے کافروں کے مقابلے میں جب ہم اپنا تعارف کروائیں گے تو ہم اپنے آپ کو مسلمین کہیں گے۔ اب جو مسلمانوں میں اختلافات ہوں گے وہ کس قسم کے ہوں گے۔ تو اس کے بارے میں رسول اللہ ﷺ نے چودہ سو سال قبل فرمادیا کہ وہ سنت اور بدعت کا اختلاف ہوگا۔ فرقے اہل بدعت ہوں گے اور ایک جماعت اہل سنت ہوگی۔^(۱)

(۱)۔ حدثنا عمرو بن عثمان بن سعيد بن كثير بن دينار الحمصي ثنا عباد بن يوسف ثنا صفوان بن عمرو عن راشد بن سعد عن عوف بن مالك قال قال رسول الله ﷺ افترقت اليهود على احدى وسبعين فرقة فواحدة في الجنة وسبعون في النار وافترقت النصارى على ثنتين وسبعين فرقة فاحدى وسبعون في النار وواحدة في الجنة والذى نفس محمد بيده لتفترق امتي على ثلاث وسبعين فرقة فواحدة في الجنة وثلثان وسبعون في النار. قيل يا رسول الله ﷺ من هم قال الجماعة (ابن ماجه ص ۲۸۷)

حدثنا احمد بن حنبل ومحمد بن يحيى قالنا نا ابو المفيرة نا صفوان ح ونا عمرو بن عثمان حدثنا بقية حدثني صفوان نحوه حدثني اظهر بن عبد الله الحرلزي عن ابي عامر الهوذني عن معاوية بن ابي سفيان انه قام فقال الا ان رسول الله ﷺ قام فينا فقال الا ان من قبلكم من اهل الكتاب افترقوا على ثنتين وسبعين ملة فان هذه الملة ستفترق على ثلاث وسبعين ثنتان وسبعون في

جیسے ہم عرب میں جب اپنا تعارف کروائیں گے تو پاکستانی کہلائیں گے۔ جب سندھ

النار وواحد في الجنة وهي الجماعة. (ابو داؤد ص ۶۳۱ ج ۲)
حدثنا محمد بن غيلان نا ابو داؤد الحضري عن سفيان عن عبد الرحمن بن زياد ابن انعم الافريقي عن عبد الله بن يزيد عن عبد الله بن عمرو قال قال رسول الله ﷺ لياتين علي امتي ما اتى علي بنى اسرائيل حذو النعل بالنعل حتى ان كان منهم من اتى امه علانية لكان في امتي من يصنع ذالك وان بنى اسرائيل تفرقت على ثنتين وسبعين ملة وتفرقت امتي على ثلاث وسبعين ملة كلهم في النار الا ملة واحدة قالوا من هي يا رسول الله ﷺ قال ما انا عليه واصحابي. (ترمذی ص ۹۳ ج ۲، مستدرک)

خالد طحان عن محمد بن عمرو عن ابي سلمة عن ابي هريرة مرفوعا افترقت اليهود على احدى واثنتين وسبعين فرقة وافترقت النصارى على احدى واثنتين وسبعين فرقة وتفرق امتي على ثلاث وسبعين فرقة ﴿على شرط مسلم﴾
﴿واخبرناه﴾ قاسم بن قاسم السيارى ثنا ابو الموجه ثنا يوسف بن عيسى ثنا الفضل بن موسى عن محمد به.

﴿صفوان﴾ بن عمرو عن ازهر بن عبد الله عن ابي عامر الهوزني حججنا مع معاوية فلما قدمنا مكة اخبر بقاص فارسل اليه فقال امرت بهذه القصص قال لا قال فما حملك على ان تقص بغير اذن قال ننشئ علما علمناه الله فقال لو كنت قدمت اليك

میں اپنا تعارف کروائیں گے تو اپنے آپ کو پہچانی کہیں گے۔ جب ملتان میں آئیں گے تو اپنے

لَقَطَعْتَ مِنْكَ طَائِفَةً ثُمَّ قَامَ حِينَ صَلَّى الظُّهْرَ بِمَكَّةَ فَقَالَ قَالَ
النَّبِيُّ ﷺ إِنَّ أَهْلَ الْكِتَابِ تَفَرَّقُوا فِي دِينِهِمْ عَلَى ثَلَاثِينَ وَسَبْعِينَ
مِلَّةً وَتَفْتَرِقُ هَذِهِ الْأُمَّةُ عَلَى ثَلَاثٍ وَسَبْعِينَ كُلِّهَا فِي النَّارِ إِلَّا
وَاحِدَةً وَهِيَ الْجَمَاعَةُ وَيُخْرَجُ فِي أُمْتِي أَقْوَامٌ يَتَجَارَى تِلْكَ
الْأَهْوَاءُ بِهِمْ كَمَا يَتَجَارَى الْكَلْبُ بِصَاحِبِهِ فَلَا يَبْقَى مِنْهُ عَرَقٌ وَلَا
مِفْصَلٌ إِلَّا دَخَلَهُ وَاللَّهُ يَأْمُرُ الْعَرَبَ لَنْ لَمْ تَقُومُوا بِمَا جَاءَ بِهِ
مُحَمَّدٌ لَغَيْرِ ذَلِكَ أُخْرَى إِنْ لَا تَقُومُوا بِهِ ﴿هَذِهِ أَسَانِيدُ تَقُومُ بِهَا
الْحِجَّةُ وَجَاءَ بِأَسَانِيدٍ أُخْرَى غَيْرَ مَا ذَكَرْتُ لَا تَقُومُ بِهِ حِجَّةٌ﴾
﴿عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَأْتِي عَلَى أُمْتِي
مَا أَتَى عَلَى بَنِي إِسْرَائِيلَ حَذُو النُّعْلِ بِالنُّعْلِ حَتَّى لَوْ كَانَ فِيهِمْ مَنْ
نَكَّحَ أُمَةً عَلَانِيَةً كَانَ فِي أُمْتِي مِثْلُهُ إِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ افْتَرَقُوا عَلَى
أَحَدَى وَسَبْعِينَ مِلَّةً وَتَفْتَرِقُ أُمْتِي عَلَى ثَلَاثٍ وَسَبْعِينَ مِلَّةً كُلِّهَا
فِي النَّارِ إِلَّا مِلَّةً وَاحِدَةً فَقِيلَ لَهُ مَا الْوَاحِدَةُ قَالَ مَا أَنَا عَلَيْهِ الْيَوْمَ
وَاصْحَابِي﴾ (رواه ثابت بن محمد العابد عن الثوري عن ابن أنعم
الافريقي عن عبد الله بن يزيد عنه) ﴿

(تلخیص مستدرک للذهبی ص ۱۲۸-۱۲۹ ج ۱)

آپ کو ادا کر دی کہیں گے۔ تو کوئی بے وقوف یہ نہیں کہے گا کہ ہم نے پاکستانی لفظ چھوڑ کر اپنے
آپ کو پہچانی کہا ہے۔ اور پنجاب کو چھوڑ کر ادا کر دی کہا ہے۔ کیونکہ پنجابی میں پاکستانی آگیا اور
ادا کر دی میں پنجابی ہوتا آگیا۔

تعارف میں چھوٹی نسبت بولی جاتی ہے کیونکہ اس میں پہچان زیادہ ہوتی ہے۔ اس لئے
اس نے اپنے آپ کو خفی کہا تو اس میں اہل سنت بھی آگیا اور مسلمان ہونا بھی آگیا۔
اگر میں فاضل مخاطب سے پوچھوں کہ تمہارا نسب تعارف کیا ہے تو یہ اپنا نام اور اپنے باپ
کا نام بتانے کی بجائے یہ کہے کہ میں آدم کا بیٹا ہوں۔ تو اس میں کوئی شک نہیں کہ یہ آدم کی نسل
سے ہی ہے۔ لیکن اس پاپراس کو کوئی خط نہیں پہنچ سکے گا، کوئی منی آرڈر نہیں پہنچ سکے گا۔ ان کا کوئی
تعارف نہیں ہوگا۔

اللہ تعالیٰ قرآن پاک میں فرماتے ہیں۔

﴿وَجَعَلْنَكُمْ شُعُوبًا وَقَبَائِلَ لِتَعَارَفُوا﴾ (۱)

تو تعارف کے لئے کچھ نہ کچھ اپنے آپ کو ممتاز کرنا پڑتا ہے۔ انہوں نے۔

﴿هُوَ سَمُكُمُ الْمُسْلِمِينَ﴾ (۲)

کا ترجمہ نہیں کیا۔ حوض صیر کا مرجع ابراہیم علیہ السلام ہیں یا اللہ تعالیٰ ہیں یہ پوری آیت پڑھیں
پہچان چلے گا کہ حوض صیر کس کی طرف راجع ہے۔

اس لئے ہمیں ابھی تک ان کا پورا تعارف نہیں ہوا۔ میں نے اپنا پورا تعارف کر دیا ہے۔
میں نے کوئی اپنا پورا تعارف کروا دیا ہے۔ میں مسلم ہوں کافر کے مقابلے میں۔ اہل سنت ہوں اہل
بدعت کے مقابلے میں۔ اور اجتہادی اختلاف میں حقیقی ہوں شافعی کے مقابلے میں۔

(۱) الحجرات آیت ۱۳

(۲) الحج آیت ۷۸

یہ جو انہوں نے کہا ہے کہ میں مسلمین میں سے ہوں یہ تو فرعون نے بھی استعمال کیا تھا۔
یہی عیسائیوں نے بھی استعمال کیا تھا۔

﴿واشهد باننا مسلمون﴾^(۱)

یہ لفظ اب کافروں کے خلاف استعمال ہوتا ہے۔ اگر یہ واضح کر دیں کہ یہ ہمیں کافر نہیں ہیں اور صرف اپنے آپ کو مسلمان سمجھتے ہیں۔ تو پھر تو یہ اتنا تعارف کرواتے رہیں۔ کیونکہ اگر اسلام کا انکار کریں گے تو ہم ان کو کافر کہنے سے ڈریں گے نہیں۔ اگر یہ اہل سنت ہونے کا انکار کریں گے تو ہم ان کو اہل بدعت کہنے سے نہیں ڈریں گے۔ اگر یہ حقیقت کا انکار کریں گے تو ہم انہیں غیر مقلد کہیں گے۔

اس لئے ان کو چاہئے کہ جس طرح میں نے اپنا مکمل تعارف کروایا ہے اسی طرح آپ مکمل تعارف کروائیں۔ یہ بھی واضح کریں کہ یہ کون سے مسلمان ہیں؟ وہ جو فرعون نے کہا تھا کہ انسا من المسلمین اس میں سے ہیں۔ جو حواریوں نے کہا تھا اس میں سے ہیں۔ تو سب سے پہلے یہ اپنا مکمل تعارف کروائیں تاکہ بات شروع کی جاسکے۔

عثمانی مناظر۔

آپ نے اتنا لمبا تعارف کروایا ہے۔ ہم اپنا اتنا لمبا تعارف نہیں کروا سکتے۔ آپ ہمارا ہمارا مسلک بھی سمجھتے ہیں سمجھ لیں۔ اور ہمارے اشکالات کے بارے میں جوابات دیں۔
آپ نے یہ پوچھا ہے کہ آپ کون سے مسلمین ہیں۔ فرعون والے ہیں یا عیسائیوں والے ہیں۔

تو جواب یہ ہے کہ میں وہی مسلمان ہوں کہ جس کے بارے میں آپ ﷺ نے فرمایا تھا کہ میں سب سے پہلا مسلمان ہوں۔ میں اس طرز پر اپنے آپ کو مسلمان کہتا ہوں۔

میں اس سے زائد تعارف کی ضرورت محسوس نہیں کرتا۔ آپ سے کوئی شخص اگر اپنا مکمل تعارف نہیں کروا تا تو کیا آپ اس سے گفتگو کریں گے یا نہیں؟ اگر آپ گفتگو کریں گے تو گفتگو راجع کریں۔ ورنہ آپ جو ارشاد فرمائیں۔

مولانا محمد امین صفدر صاحب۔

ہم گفتگو کافر سے بھی کریں گے، فاسق سے بھی کریں گے، جو بھی آیا اس سے کریں گے۔ ہم وہ نہیں ہیں کہ جو میدان چھوڑ کر بھاگ جائیں۔ لیکن آخر پتا تو چلے کہ آپ آخر کیا دلائل دیتے ہیں؟ کیونکہ بات با دلیل ہونی ہے نہ کہ بے دلیل۔
میں نے اپنے دلائل بیان کر دیے ہیں کہ میں چار دلائل مانتا ہوں۔

نمبر ۱۔

کتاب اللہ۔

نمبر ۲۔

سنت رسول ﷺ۔

نمبر ۳۔

اجماع امت۔

نمبر ۴۔

قیاس۔

میں ان چار دلائل سے باہر نہیں نکلوں گا۔ آپ کو مجھ سے پوچھنے کا حق ہوگا کہ آپ نے جو یہ بات کی ہے کس دلیل سے کی ہے۔ اس لئے آپ بھی بتائیں کہ آپ کس دلیل سے بات کریں گے آپ کے ہاں دلیل ہے کون سی چیز ہے۔

عثمانی مناظر۔

ہمارے سوالات اتنے پیچیدہ نہیں ہیں کہ اس میں اس بات کی ضرورت پڑے کہ ہم اپنے

دلائل بیان کریں کہ ہم کون سی دلیل مانتے ہیں۔ ہمارے سوالات کے جوابات آپ کو ہاں یا ناں میں دینے پڑیں گے آپ کے جواب پر ہم یہ نہیں کہیں گے کہ یہ قرآن کے خلاف ہے یا حدیث کے خلاف ہے یا اجماع کے خلاف ہے یا قیاس کے خلاف ہے۔ ہمیں یہ معلوم ہو جائے گا کہ ہمارے سوال کے متعلق آپ حضرات کا یہ رویہ ہے اور آپ کا یہ نظریہ ہے۔

مولانا محمد امین صفدر صاحب۔

ہمارے بارے میں تو آپ کو معلوم ہی ہے کہ ہم کن دلائل کو مانتے ہیں لیکن آپ کے بارے میں ہمیں کچھ بھی معلوم نہیں ہے کہ آپ کے دلائل کیا ہیں۔ مجھے کیا معلوم کہ آپ بحیثیت عیسائی مجھ سے سوال کریں گے یا منکر قرآن ہونے کی حیثیت سے سوال کریں گے۔ حدیث کے منکر ہونے کے لحاظ سے سوال کریں گے یا اجماع اور قیاس کے منکر ہونے کی حیثیت سے سوال کریں گے۔

کیونکہ میں نے بتایا ہے کہ جو نبی ﷺ کا منکر ہے وہ کافر ہے۔ اور جو اجماع کا منکر ہے وہ جہنمی ہے۔ اور جو قیاس کا انکار کرتا ہے وہ لامذہب غیر مقلد ہے۔

اس لئے میں چونکہ بتا چکا ہوں کہ میں اہل سنت حنفی ہوں۔ آپ بھی بتائیں کہ آپ کون سی دلیل پیش کریں گے اور کس قسم کی دلیل مانیں گے۔ اور کس قسم کی دلیل نہیں مانیں گے۔ تاکہ بات اس نہج پر کی جائے۔

عثمانی مناظر۔

میں آپ کو کیسے کہوں کہ میں اہل سنت ہوں یا میں وہابی ہوں یا میں بریلوی ہوں۔ اس لئے کہ یہ جتنے مسالک ہیں یہ آپ ﷺ کے دور کے بعد پیدا ہوئے ہیں۔

اگر فرقہ بندی کوئی ضروری چیز تھی جیسا کہ آپ نے مثال دی پاکستانی یا ملتان ہونے کی میری یہ عرض ہے کہ کیا اسلام میں اس چیز کی گنجائش ہے کہ آپ مسلمان ہونے کے باوجود فرقوں میں بٹ جائیں اور پھر ان فرقوں پر آپ نازاں رہیں۔

مولانا محمد امین صفدر صاحب۔

آپ ذرا فرقے کی تعریف فرمادیں کہ فرقہ کس کو کہتے ہیں۔

عثمانی مناظر۔

فرقہ ایک معروف لفظ ہے ہر ایک کو سمجھ آ سکتا ہے اس لئے اس کی تعریف کرنے کوئی ضرورت نہیں۔

مولانا محمد امین صفدر صاحب۔

فرقے اور مذہب میں آپ کیا فرق سمجھتے ہیں۔

عثمانی مناظر۔

ابھی آپ نے خود کہا کہ آپ ﷺ نے فرمایا کہ بہتر یا بہتر فرقے ہوں گے۔ ان میں سے ایک جتنی ہوگا باقی جہنمی ہوں گے۔ جو ناجی فرقہ ہے وہ اہل سنت ہے۔ آپ نے خود ہی یہ بات تسلیم کر لی ہے کہ آپ ایک فرقہ ہیں۔

مولانا محمد امین صفدر صاحب۔

جو اہل سنت کے علاوہ ہیں وہ فرقے ہیں۔ آپ یہ بتائیں کہ فرقے کا مطلب کیا ہے۔

عثمانی مناظر۔

فرقہ کا مطلب کوئی مشکل نہیں ہے کہ بیان کیا جائے ہر ایک کو معلوم ہے۔

مولانا محمد امین صفدر صاحب۔

جب آپ آسان چیز ہی نہیں بتا سکتے تو مشکل چیز کیا بتائیں گے۔

ہمارا مذہب حنفی ہے۔ مذہب عربی زبان کا لفظ ہے۔ مذہب کا معنی ہوتا ہے راستہ۔ راستہ

منزل سے ملانے کے لئے ہوتا ہے اور فرقہ منزل سے کاٹنے کے لئے ہوتا ہے۔

اس لئے ہم چار مذاہب ہیں۔

نمبر ۱۔ حنفی۔

نمبر ۲۔ مالکی۔

نمبر ۳۔ شافعی۔

نمبر ۴۔ حنبلی۔

فرقہ وہ ہوتا ہے جو صحابہ سے کٹنے والا اور اللہ اور اس کے رسول سے کٹنے والا
آئندہ بعد سے کٹنے والا ہو۔ اور مذہب وہ ہے جو ان سے ملانے والا ہو۔

اور ہم اللہ اور اس کے رسول سے کٹنے والا اور صحابہ سے کٹنے والا یا آئندہ بعد رحمہم اللہ سے کٹے ہوئے نہیں
ہیں۔ اس لئے میں نے پہلے ہی یہ بات واضح کر دی ہے کہ میں قرآن کا مطلب اپنی طرف سے
بیان پر گز نہیں کروں گا۔ کیونکہ میرے خدا نے صرف قرآن ہی نازل نہیں کیا بلکہ قرآن کے معلم
صلی اللہ علیہ وسلم کو بھی ساتھ بھیجا۔ اور پھر معلم قرآن صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہ کرام کو یہ قرآن سکھایا ہے۔ اور وہ
چیزیں مفسرین نے اپنی تفسیر میں جمع فرمادی ہیں۔

اس لئے میں قرآن پاک کو کوئی لا وارث کتاب نہیں سمجھتا کہ یہ نازل تو چودہ سو سال پہلے
ہوئی ہے اور اس کا مطلب چودہ سو سال کسی کو سمجھ آیا ہی نہیں۔

میرا عقیدہ یہی ہے کہ جن لوگوں نے ہمیں قرآن پاک کے الفاظ پہنچائے ہیں۔ انہوں
نے ہمیں قرآن پاک کا مطلب بھی پورا پورا پہنچا دیا ہے۔

تو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف نسبت کر کے ہم اپنے آپ کو اہل سنت کہتے ہیں کیونکہ
آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے خود اپنے طریقے کا نام سنت رکھا ہے اور فرمایا۔

علیکم بسنتی و سنت خلفاء الراشدين۔^(۱)

(۱)۔ علیکم بسنتی و سنت الخلفاء الراشدين المہدین تمسکوا

بہا عضوا علیہا بالتواجز۔ (ابن ماجہ ص ۵، مستدرک حاکم

ص ۹۵ ج ۱)

حدثنا احمد بن حنبل نا الوليد بن مسلم نا ثور بن يزيد حدثني

خالد بن معدان حدثني عبد الرحمن بن عمرو السلمي وحجر

جس وقت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ فرمایا تو کوئی بھی فاضل مخاطب جیسا آدمی وہاں موجود
تھا جو آپ صلی اللہ علیہ وسلم پر یہ اعتراض کرتا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے مسلمان کا لفظ چھوڑ کر سنت کا کیوں کہا
ہے۔ پھر نبی اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔

علیکم بالجماعة۔^(۲)

بن حجر قال اتینا العرباض بن ساریة وهو ممن نزل فیہ ولا علی
الذین اذا ما اتوک لحملهم قلت لا اجد ما احملکم علیہ
فسلمنا وقلنا اتیناک زائرین و عائدین و مقتسمین فقال
العرباض صلی بنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ذات یوم ثم قبل علینا فوعظنا
موعظة بلیغة ذرفت منها العیون ووجلت منها القلوب فقال قائل
یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کان هذه الموعظة مودع فماذا تعهد علینا
فقال او صیکم بتقوی الله والسمع والطاعة وان عبدا حبشیًا فانه
من بعث منکم بعدی فیسری اختلافا کثیرا فعلیکم بسنتی وسنة
الخلفاء الراشدين المہتدین تمسکوا بہا وعضوا علیہا بالتواجد
ایاکم والمحدثات الامور فان کل محدثة بدعة وکل بدعة
ضلالة (ابو داؤد ص ۶۳۵ ج ۲)

(۲)۔ عن معاذ بن جبل قال قال رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم ان الشیطن ذنب

الانسان کذئب الغنم یاخذ الشاة والقاصیة والناحیة وایاکم

والشعاب وعلیکم بالجماعة والعامۃ رواہ احمد۔ بحوالہ

مشکوۃ)

حدثنا احمد بن حنبل نا النضر بن اسماعیل ابو المغيرة عن

محمد سوقة عن عبد الله بن دينار عن ابن عمر قال خطبنا عمر

کہ صحابی کی جماعت کو لازم پکڑو تو ہمارے نام میں والجماعت اس لئے آ رہا ہے۔

بالجایۃ فقال یا ایہا الناس انی کنت فیکم کمقام رسول
الله ﷺ فینا فقال اوصیکم باصحابی ثم الذین یلونہم ثم الذین
یلونہم ثم یغشوا الکذب حتی یحلف الرجل ولا یتحلف و
یشہد الشاہد ولا یتشہد الا لا یخلون الرجل بأمرأة الا کان
ثالثہم الشیطان علیکم بالجماعۃ و ایاکم والفرقة فان الشیطن
مع الواحد وهو من الاثنين ابعد من اراد بحیوۃ الجنة فلیلزم
الجماعۃ من سرته حسنة وساء ته سیئة فذا لکم المؤمن هذا
حدیث حسن صحیح غریب من هذا لوجه وقد رواه ابن مبارک
عن محمد بن سوقة وقد روى هذا الحدیث من غیر وجه عن عمر
عن النبی ﷺ (ترمذی ص ۳۹ ج ۲)

حدثنا علی بن حجر نا بقیۃ بن الولید عن بحیر بن سعد عن خالد
بن معدان عن عبد الرحمن بن عمرو و السملی عن العرباض بن
ساریۃ قال وعظنا رسول الله ﷺ یوما بعد الصلوة الغداة موعظة
بلیغة ذرفت منها العیون ووجلّت منها القلوب فقال رجل ان
هذه موعظة مودع فماذا تعہد الینا یا رسول الله ﷺ قال
اوصیکم بتقوی الله والسمع والطاعة وان عبد حبشی فانه من
یعش منکم یرى اختلافا کثیرا و ایاکم محدثات الامور فانها
ضلالة فمن ادرك ذالک منکم فعلیہ بستی وسنة الخلفاء
الراشدين المہدیین عضوا علیہا بالتواجد . هذا حدیث حسن
صحیح . (ترمذی ص ۹۶ ج ۱)

پھر نبی اقدس ﷺ نے حضرت معاذ رضی اللہ عنہ کو یکن بھیجا تو یکن کے سارے لوگ عربی دان

حدثنا ابو العباس محمد بن یعقوب ثنا العباس بن محمد الدورى
ثنا ابو عاصم ثنا ثور بن یزید ثنا خالد بن معدان عن عبد الرحمن
بن عمرو و السملی عن العرباض بن ساریۃ قال صلى لنا رسول
الله ﷺ صلوۃ الصبح ثم اقبل علینا فوعظنا موعظة وجلت
منہا القلوب ووزفت منها العیون فقلنا یا رسول الله ﷺ کلها
موعظة مودع فاوصینا قال اوصیکم بتقوی الله والسمع والطاعة
وان امر علیکم عبد حبشی فانه من یعش منکم فسیرى اختلافا
کثیرا فعلیکم بستی وسنة الخلفاء الراشدين المہدیین عضوا
علیہا بالتواجد و ایاکم ومحدثات الامور فان کل بدعة ضلالة .
هذا حدیث صحیح لیس له علة . وقد احتج البخاری
بعبد الرحمن بن عمرو و ثور بن یزید و روى هذا الحدیث فی اول
کتاب الاعتصام بالسنة والذى عندی انہما رحمہما الله توہما انه
لیس له راو عن خالد بن معدان غیر ثور بن یزید وقد رواه
محمد بن ابراہیم ابن الحارث المخرج حدیثہ فی الصحیحین
عن خالد بن معدان .

﴿حدثنا﴾ ابو عبد الله الحسين بن الحسن بن ایوب ثنا ابو حاتم
محمد بن الادریس الحنظلی ثنا عبد الله بن یوسف التیمی ثنا
اللیث عن یزید بن الہاد عن محمد بن ابراہیم عن خالد بن
معدان عن عبد الرحمن بن عمرو عن العرباض بن ساریۃ من بنی
سليم من اهل الصفة قال خرج علینا رسول الله ﷺ یوما فقام

تھے۔ جو اللہ کے نبی ﷺ سے قرآن کا مطلب سمجھ کر گئے تھے۔ سب ال یمن عربی دان تھے اس

﴿ومهم﴾ یحییٰ بن ابی المطاع القرشی (حدثنا) ابو العباس
محمد بن یعقوب ثنا احمد بن عیسیٰ بن زید التمیمی ثنا عمرو
بن ابی سلمة التمیمی انبا عبد اللہ بن العلاء بن زید عن یحییٰ بن
ابی المطاع قال سمعت العریاض بن ساریة السلمی يقول قام
فینا رسول اللہ ﷺ ذات غدات فوعظنا موعظة وجلت منها
القلوب وزرقت منها الاعین قال فقلنا یا رسول اللہ ﷺ قد
وعظتنا موعظة مودع فاعهد الینا قال علیکم بتقوی اللہ اظنه قال
والسمع والطاعة وسترى من بعدی اختلافا شديدا او كثيرا
فعلیکم بسنتی وسنة الخلفاء المهديين عضوا علیها بالنواجذ
واياکم والمحدثات فان کل بدعة ضلالة. (مشترک ص ۹۵ ج ۱)

﴿ثور﴾ عن خالد بن معدان عن عبد الرحمن بن عمرو السلمی
عن العریاض قال صلی لنا رسول اللہ ﷺ صلوۃ الصبح ثم اقبل
علینا فوعظنا موعظة وجلت منه القلوب وزرقت منها العیون
فقلنا یا رسول اللہ ﷺ کانها موعظة مودع فاروینا قال
اوصیکم بتقوی اللہ والسمع والطاعة وان امر علیکم عبدا
حبشیاً فانه من یعیش منکم فسیری اختلافا کثیرا فعلیکم بسنتی
وسنة الخلفاء الراشدين المهديين عضوا علیها بالنواجذ واياکم
ومحدثات الامور فان کل بدعة ضلالة. صحیح لیس له علة.

﴿وحدثنا﴾ الحسن بن حسن بن ایوب ثنا ابو حاتم ثنا عبد اللہ
بن یوسف ثنا الیث عن ابن الہاد عن محمد بن ابراهیم عن

کے باوجود پورے یمن میں صرف حضرت معاذ رضی اللہ عنہ نبی اکرم ﷺ کی تشریحات اور اپنے
اہتمامات بیان فرماتے تھے۔ ان کی رائے نامی میں وہ سارے لوگ کتاب و سنت پر عمل کرتے
تھے۔

خالد بن معدان عن عبد الرحمن بن عمرو عن العریاض قال
خرج علینا رسول اللہ ﷺ یوما فقال فوعظ الناس ورغبهم
وحذرهم وقال ما شاء اللہ ان يقول ثم قال اعبدوا اللہ ولا تشرکو
به شیئا واطیعوا من ولاء اللہ امرکم ولا تنازعوا الامراء اهلہ ولو
کان عبدا السود وعلیکم بما تعرفون من سنت نبیکم والخلفاء
الراشدين المهديين وعضوا علی نواجذکم بالحق. علی
شرطهما ولا اعرف له علة. (تلخیص مشترک للذهبی
ص ۹۵-۹۶-۹۷ ج ۱)

﴿اخبرنا﴾ ابو عاصم انا ثور بن یزید حدثنی خالد بن معدان عن
عبد الرحمن بن عمرو، عن عریاض بن ساریة قال صلی لنا
رسول اللہ ﷺ صلوۃ الفجر ثم وعظنا موعظة بلیغة ذرقت منها
العیون ووجلّت منها القلوب فقال قائل یا رسول اللہ ﷺ کانها
موعظة مودع فاروینا فقال اوصیکم بتقوی اللہ والسمع
والطاعة وان کان عبدا حبشیاً فانه من یعیش منکم بعدی
فسیری اختلافا کثیرا فعلیکم بسنتی وسنة الخلفاء الراشدين
المهديين عضوا علیها بالنواجذ واياکم والمحدثات فان کل
محدثه بدعة. وقال ابو عاصم مرة. واياکم ومحدثات الامور،
فان کل بدعة ضلالة.

تو چونکہ ہم سنت کو مانتے ہیں اس لئے اپنے آپ کو اہل سنت کہتے ہیں۔ اور یہ لوگ اپنے آپ کو اہل سنت کہنے کے لئے تیار نہیں تو صاف پتا چلا کہ یہ سنت کو نہیں مانتے اس لئے اہل سنت کہلانے کے لئے تیار نہیں۔ جب یہ سنت کو ہی نہیں مانتے تو پھر باقی اشکالات کی ضرورت نہیں ہے۔

کیونکہ یہ بات میں پہلے پتا چکا ہوں کہ جو سنت کا انکار کرتا ہے وہ مومن نہیں ہے۔ مسلم ہی نہیں ہے۔ مسلم وہ ہے جو اللہ اور اس کے رسول ﷺ کو دونوں پر ایمان رکھتا ہو۔

ہم سنت کو بھی مانتے ہیں اور پھر اس کے بعد جو مسائل پھیلتے ہیں۔ جیسے دنیا میں جب مسائل پھیلتے ہیں تو اس کا حل ایجادات ہوتا ہے کہ ایک ایجاد کرتا ہے اور باقیوں کی ضرورت پوری ہو جاتی ہے۔ جیسے ایک نے ہوائی جہاز ایجاد کر دیا اور باقیوں کی اس سے ضرورت پوری ہو گئی۔ اور دین کے مسائل جب پھیلتے ہیں تو اس کو اجتہاد کے ذریعے حل کیا جاتا ہے۔

مجتہدین ان مسائل کا حل تلاش کرتے ہیں اور باقی لوگ ان پر عمل کر لیتے ہیں۔

جیسے موجود کو کوئی خدا نہیں کہتا اور ایجاد شدہ چیزوں کے استعمال کرنے والوں پر یہ اعتراض نہیں کرتا کہ تم نے موجود کو خدا سمجھ رکھا ہے؟۔ اسی طرح مجتہد کو کوئی خدا اور رسول نہیں سمجھتا۔ ہاں خدا اور رسول کی باتوں کا پورا مانہر سمجھتا ہے۔ اور اس کی مہارت اتنی مسلمہ ہے کہ آج تک امت اس کو تسلیم کرتی آرہی ہے۔ اور اس بات پر امت کا اجماع ہے۔

جو آدمی صحیح النسب ہو وہ اپنا نسب کبھی نہیں چھپاتا۔ یہ جو میرے مخاطب نے کہا تھا کہ حضرت ﷺ کے زمانے میں خفی، شافعی، مالکی اور حنبلی نہیں تھے۔ تو اس کا جواب ایک مثال سے سمجھیں کہ اگر آپ سے کوئی سیدنا آدم علیہ السلام کے بارے میں پوچھے کہ وہ سید تھے، راجپوت تھے، آرائیں تھے یا پٹھان تھے۔ تو یہ آرائیں راجپوت تو بعد میں تعارف کروانے کے لئے ہوا کہ جب قبیلے بڑھتے گئے تو تعارف ان ناموں سے ہونے لگا۔ اگرچہ سیدنا آدم علیہ السلام نے اپنے آپ کو کبھی راجپوت نہیں کہا۔ لیکن سارے راجپوت یقیناً سیدنا آدم علیہ السلام کی ہی اولاد میں سے ہیں۔ اور

راجپوت کہلانے سے کوئی یہ نہیں سمجھتا کہ یہ آدم کا بیٹا نہیں رہا کسی اور نسل میں چلا گیا ہے۔

میرے فاضل مخاطب شاید سمجھتے ہوں اور تو کوئی نہیں سمجھتا۔ اگرچہ سیدنا آدم علیہ السلام نے اپنے آپ کو کبھی پٹھان نہیں کہلوا یا لیکن سارے پٹھان یقیناً سیدنا آدم کی اولاد میں سے ہیں۔

میں نے آج تک کوئی انسان نہیں دیکھا جو کسی کو پٹھان کہلانے کی وجہ سے یہ کہے کہ یہ انسان نہیں رہا۔ یہ اولاد آدم نہیں رہا۔ اس لئے ہم اپنا پورا تعارف کرواتے ہیں ہماری اعلیٰ نسبت اہل سنت ہے پھر واجتماع پھر خفی ہے۔ الحمد للہ اس میں کوئی نسبت داغدار نہیں۔

اب دیکھیں جو عورت خاوند والی ہے پاکدامن ہے اپنے ہی گھر میں رہتی ہے وہ اپنا تعارف یہ کرواتے گی کہ میں فلاں کی بیوی ہوں۔ لیکن جس کا کوئی خاوند ہے ہی نہیں بازار حسن میں بیٹھی ہے تو وہ یہ کہہ دے گی کہ میں اللہ کی بندی ہوں۔ اب اگرچہ وہ نسبت تو اپنی اونچی بیان کر رہی ہے لیکن وہ اپنی اس نسبت میں اپنی زندگی کے سارے کارنامے چھپا رہی ہے۔

ہماری نسبت داغدار نہیں ہے کہ ہم اس کو چھپائیں اس لئے ہم مسلم ہیں کافر کے مقابلے میں، اہل سنت ہیں اہل بدعت کے مقابلے میں، واجتماع ہیں صحابہ کرام اور اہل بیت عظام کو ماننے کی وجہ سے، اور خفی ہیں سیدنا امام اعظم ابوحنیفہ کے اجتہادات کو ماننے کی وجہ سے۔ تو جس طرح ہم اپنے نسب کو چھپانے کے لئے تیار نہیں کیونکہ ہمارا نسب داغدار نہیں۔ اسی طرح ہم اپنی نسبت کو بھی چھپانے کے لئے بھی تیار نہیں۔

اس لئے جو آدمی اپنا تعارف ہی نہیں کروا سکتا کہ وہ ہے کون۔ اس سے بات کرنے کا کوئی فائدہ نہیں اس لئے کہ وہ بات کو سمجھ ہی نہیں سکے گا۔

ہاں اگر کچھ کہہ دے اگرچہ صرف یہ کہہ دے کہ میں فقط قرآن مانتا ہوں تو بات شروع کی جا سکتی ہے۔ سنت اور حدیث کو نہیں مانتا۔ تو بات شروع کی جا سکتی ہے۔ اور میں یہ قرآن سے ہی پوچھ لوں گا کہ قرآن میں تو آتا ہے۔

﴿اطيعوا الله واطيعوا الرسول﴾ (۱)

کہ نبی ﷺ پر ایمان لاؤ۔

تو یہ قرآن سے نبی آیت پڑھ کر سنا دیں کہ اللہ نے فرمایا ہو کہ نبی پر ایمان لا نا ضروری نہیں۔ میں نے جس طرح قرآن پاک سے ثابت کیا کہ اجماع کی اطاعت ضروری ہے اور میں نے قرآن پاک کی آیت سنا دی کہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ جو سبیل مؤمنین سے نکلتا ہے وہ جہنمی ہے۔ یہ اگر قرآن سے کوئی آیت سنا دیں کہ جو اجماع کو مانتا ہے وہ جہنمی ہے۔ میں نے قرآن کی آیت۔

﴿فاعتبروا یا اولی الابصار﴾ (۲)

پڑھی اے صاحب بصیرت لوگو قیاس کرو۔

یہ اگر کوئی بہت پڑھ دیں کہ جس میں یہ ہو کہ قیاس کرنا جرم ہے پھر تو ہم مان جائیں گے۔ لیکن پہلے پتا تو چلے کہ یہ صاحب ہیں کون۔ کیا مانتے ہیں کیا نہیں مانتے۔

عثمانی مناظر۔

جیسے مولانا صاحب نے حضرت معاذ رضی اللہ عنہ والی حدیث پڑھی کہ رسول اکرم ﷺ نے فرمایا اے معاذ تم کیسے فیصلہ کرو گے تو انہوں نے فرمایا قرآن پاک سے۔ آپ ﷺ نے فرمایا اگر تم قرآن پاک سے نہ پاؤ تو اس پر حضرت معاذ رضی اللہ عنہ نے فرمایا پھر سنت کے مطابق فیصلہ کروں گا۔ اسی طرح ہم بھی اس ترتیب سے یہ دلائل مان لیتے ہیں کہ پہلے قرآن، اگر اس میں نہ ہو تو پھر سنت، اگر اس میں بھی نہ ہو تو پھر قیاس۔

لیکن اس کے ساتھ میں یہ بھی عرض کرتا ہوں کہ ہمارا تعارف خواہ مکمل ہو یا نہیں آپ کے

(۱)۔ التساء آیت ۵۹۔

(۲)۔ الحشر آیت ۲۔

زادیک ہم کافر ہیں یا کچھ اور۔ اس بات کو آپ رہنے دیں۔ اگر آپ کے سامنے کوئی کافریا بازار کی عورت آکر بیٹھ جائے تو اس کافریا اس بازار کی عورت سے آپ بات کرنا پسند کرتے ہیں یا نہیں؟ اگر کرتے ہیں تو ہم سے بھی کریں۔

مولانا محمد امین صفدر صاحب۔

ہم اس کافر سے بھی بات کرنا شروع کر دیں گے۔ لیکن آپ تو حدیث معاذ رضی اللہ عنہ سے بھی باہل نکلے اس کو بھی نہ سمجھ سکے کہ حدیث معاذ رضی اللہ عنہ میں جو ترتیب ہے وہ حضرت معاذ رضی اللہ عنہ کے لئے تھی نہ کہ اہل یمن کے لئے۔

میں نے پہلے ہی یہ بات واضح کر دی تھی جسے آپ نہ سمجھ سکے کہ یہ ترتیب کہ پہلا نمبر قرآن کریم کا ہے۔ دوسرا سنت رسول اللہ کا۔ یہ ترتیب مجتہد کے لئے ہے نہ کہ غیر مجتہد کے لئے۔ مان والوں کے لئے یہ نمبر نہیں تھا وہ صرف حضرت معاذ رضی اللہ عنہ سے پوچھتے تھے۔ تو اگر آپ میرے سامنے حضرت معاذ رضی اللہ عنہ کی طرح مجتہد بن کے بیٹھے ہیں تو مجھے پہلے مجتہد کی تعریف سنا دیں اور امتہاد کی شرائط سنا دیں تاکہ میں آپ کو مجتہد سمجھ کر آپ سے بات کروں۔

عثمانی مناظر۔

آپ ہمیں کچھ بھی سمجھیں بات شروع کریں۔ میں نے پہلے کہہ دیا کہ میں نہ مجتہد ہوں نہ عالم ہوں۔

مولانا محمد امین صفدر صاحب۔

پھر آپ حضرت معاذ رضی اللہ عنہ کی طرح کیوں بنے۔

عثمانی مناظر۔

پھر آپ نے حدیث معاذ رضی اللہ عنہ کیوں پڑھی۔

مولانا محمد امین صفدر صاحب۔

آپ کو ان لوگوں میں داخل کرنے کے لئے جو حضرت معاذ رضی اللہ عنہ کی تقلید کرتے تھے انہوں نے آپ کو جہنم نہیں مانا۔

عثمانی مناظر۔

آپ ہماری بات کا جواب دیں خواہ قرآن سے یا حدیث سے اجماع سے یا قیاس سے۔

مولانا محمد امین صفدر صاحب۔

آپ نے نماز کہاں سے لی ہے۔

عثمانی مناظر۔

آپ جو دلیل بھی دیں میں مانوں گا۔

مولانا محمد امین صفدر صاحب۔

مجھے بھی تو پتا چلے کہ آپ نماز پڑھتے ہیں یا نہیں۔

عثمانی مناظر۔

میں اس کا جواب دینا ضروری نہیں سمجھتا۔

مولانا محمد امین صفدر صاحب۔

آپ بات چھپا کیوں رہے ہیں؟ جبکہ قرآن میں ہے کہ بات کو چھپانا یہودیوں کی عادت تھی۔ میں نے بات چھپائی نہیں میں نے بتا دیا کہ میں کتاب اللہ سنت رسول اللہ اجماع امت اور قیاس کو مانتا ہوں۔ آپ بھی بتائیں۔

عثمانی مناظر۔

آپ اصل موضوع سے ہٹنے کے لئے بات الجھا رہے ہیں۔

مولانا محمد امین صفدر صاحب۔

اصل موضوع کیا ہے۔

عثمانی مناظر۔

یہ قرآن ہے آپ بتائیں کہ کیا قرآن میں تضاد ہے یا نہیں؟ کیا آپ تضاد اور اختلاف کو تسلیم کرتے ہیں؟

مولانا محمد امین صفدر صاحب۔

اللہ تعالیٰ نے خود فرمایا کہ۔

﴿وَلَوْ كَانَ مِنْ عِنْدِ غَيْرِ اللَّهِ لَوَجَدُوا فِيهِ اخْتِلَافًا

كثِيرًا﴾^(۱)

کہ اگر یہ غیر کی طرف سے ہوتا تو اس میں کثیر اختلاف ہوتا۔

میں آپ سے پوچھتا ہوں کہ قرآن میں ایک جگہ ہے۔

﴿يَوْمَ كَانَ مِقْدَارُهُ خَمْسِينَ أَلْفَ سَنَةٍ﴾^(۲)

کہ قیامت کا دن پچاس ہزار سال کا ہے۔

دوسری جگہ ہے۔

﴿يَوْمَ كَانَ مِقْدَارُهُ أَلْفَ سَنَةٍ مِمَّا تَعُدُّونَ﴾^(۳)

کہ ہزار سال کا ہے۔

(۱) - النساء آیت ۸۲۔

(۲) - سورة العارج آیت ۴۔

(۳) - سورة السجدة آیت ۵۔

تو آپ اس کا جواب دیں تاکہ پتا چلے کہ آپ کو کتنا قرآن آتا ہے۔

عثمانی مناظر۔

جو لوگ قرآن میں نسخ مانتے ہیں وہ تضاد بھی مانتے ہیں۔

مولانا محمد امین صفدر صاحب۔

نسخ اور تضاد جدا جدا چیزیں ہیں۔

عثمانی مناظر۔

کیا آپ تضاد مانتے ہیں یا نہیں؟ اگر نہیں تو واضح کریں تاکہ میں اگلا سوال کروں۔

مولانا محمد امین صفدر صاحب۔

اصل سنت تضاد کے قائل نہیں ہیں۔ آپ کو کیا قرآن آتا بھی ہے یا نہیں؟ آپ کو قرآن

نہیں آتا کیونکہ ایک جگہ ہزار سال کا دن کہا گیا ہے دوسری جگہ قیامت کو پچاس ہزار سال کا دن کہا گیا ہے۔

ایک جگہ ہے۔

﴿قُلْ اِنَّكُمْ لَتَكْفُرُوْنَ بِالَّذِي خَلَقَ الْاَرْضَ فِيْ يَوْمَيْنِ

وَتَجْعَلُوْنَ لَهُ اَنْدَادًا ذٰلِكَ رُبُّ الْعٰلَمِيْنَ وَجَعَلَ فِيْهَا رَوَاسِي

مِنْ فَوْقِهَا وَبَرَكَ فِيْهَا وَقَدَّرَ فِيْهَا اَقْوَاتَهَا فِيْ اَرْبَعَةِ اَيَّامٍ سَوَآءٍ

لِللَّسٰنِيْنَ ثُمَّ اسْتَوٰى اِلَى السَّمَآءِ وَهِيَ دَخَانٌ ۙ﴾ الخ (۱)

کہ زمین پہلے بنائی آسمان بعد میں بنایا۔

دوسری جگہ ہے۔

﴿رَفَعَ سَمٰكَهَا فَسَوَّاهَا وَاغْطَشَ لِيْلَهَا وَاَخْرَجَ

(۱)۔ سورۃ حم السجدة آیت ۱۱ تا ۱۳۔

ضخها۔ والارض بعد ذالک دخها﴾

کہ آسمان پہلے بنایا گیا زمین بعد میں بنائی گئی۔

ذرا ان دونوں آیتوں کے بارے میں مجھے سمجھائیں تاکہ مجھے معلوم ہو کہ آپ کو قرآن

آتا ہے۔

عثمانی مناظر۔

آپ جتنی بھی آیات بتائیں ہم ان کا شافی جواب دیں گے۔ لیکن اس سے قبل یہ طے

ہونا ضروری ہے کہ آپ قرآن کے بارے میں کیا اعتقاد رکھتے ہیں۔

آپ اپنے آپ کو احناف میں سے شمار کر رہے ہیں اور اس پر نازاں بھی ہیں۔ احناف

کے بہت بڑے عالم ملا جیون لکھتے ہیں۔

جب دو آیات کا تضاد ناقابل تطبیق ہو تو دونوں ہی ساقط ہو جائیں گی۔ بحوالہ نور الانوار۔

مولانا محمد امین صفدر صاحب۔

آپ نور الانوار سے یہ حوالہ تلاش کر دیں (بسیار تلاش کے بعد بھی عثمانی مناظر کو یہ حوالہ نہ

مل سکا)۔ آپ بتائیں کہ آپ نے اس میں کیا پڑھا تھا؟ کیا آپ نے پورا حوالہ پڑھا تھا یا

اور۔

جیسے کسی سے کہی نے پوچھا کہ تجھے قرآن کا کون سا حکم پسند ہے۔ اس نے کہا۔

﴿لَا تَقْرُبُوا الصَّلٰوةَ﴾

اور۔

﴿كُلُوا وَاشْرَبُوا﴾

ولادہ کہتا ہے کہ آگے۔ ولا تسرفوا والا بھی ہے تو کہتا ہے کہ سارے قرآن پر تیرا

باپ عمل کر سکتا ہے۔

عثمانی مناظر۔

آپ نے جیسے کہا کہ قرآن میں تضاد نہیں ہے۔ تو میں پوچھتا ہوں کہ قرآن میں پھر کہاں سے آجاتا ہے۔

مولانا محمد امین صفدر صاحب۔

قرآن خود کہتا ہے۔

﴿ما ننسخ من آية او ننسها فأت بسخیر منها او

منلھا﴾ الخ

(سورۃ البقرہ آیت نمبر ۱۰۶)

کہ ہم کسی آیت کو نہ تو منسوخ کرتے ہیں نہ بھلاتے ہیں مگر اس سے بہتر یا اس کی مثل

لائے ہیں۔

اب آپ بھی اس کا ترجمہ کر دیں تاکہ آپ کے ذہن میں اچھی طرح نقش ہو جائے۔ اور

نیز یہ بھی بتا دیں کہ نسخ کا معنی کیا ہے۔

عثمانی مناظر۔

شاہ ولی اللہ نے لکھا ہے کہ متقدمین اس کا لغوی معنی لیتے تھے اور متاخرین نے اس کا اور

معنی لیا ہے۔ لغوی معنی یہ لیتے تھے کہ ایک چیز کا ازالہ دوسری چیز سے۔

بعد میں جو لوگ آئے تو انہوں نے سمجھا کہ پہلی چیز کلیتہاً ختم اور اس کی جگہ پر دوسری چیز

آگئی۔ میرا سوال یہ ہے کہ آپ نے نسخ کی جو آیت پڑھی ہے اس میں اللہ تعالیٰ خود فرماتے ہیں

کہ ہم خود منسوخ کر دیں یا بخلوا دیں۔ تو اس کے بعد ہم اس سے بہتر یا اس جیسا علم لے آتے

ہیں۔

سوال یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے خود ہی حکم منسوخ کیا ہوگا اور اس کا نسخ بھیجا ہوگا۔ اور اس

کے بعد آنحضرت ﷺ کے دور کے بعد کیا کوئی ایسا شخص ہے کہ جس کو یہ کہنے کا حق ہے کہ یہ آیت

منسوخ ہے یا کوئی ایسا شخص ہے کہ جو منسوخ کو نسخ بتلا دے۔ تو میرا سوال یہ ہے کہ آپ ﷺ نے کتنی آیات کو منسوخ کہا؟۔ آپ وہ آیات بتا دیں اس کے بعد بھی لوگوں نے منسوخ کیا ہے۔ میری مراد ابن عربی سے قبل متقدمین ہیں کہ شاہ ولی اللہ لکھتے ہیں کہ انہوں نے پانچ سو آیات کو منسوخ کیا۔

اس کے بعد ابن عربی کے حوالے سے امام سیوطی نے لکھا ہے کہ صرف اکیس منسوخ ہیں اس کے بعد شاہ ولی اللہ نے فرمایا ہے کہ مجھے ان میں سے سولہ میں کلام ہے۔ اور سولہ کی وضاحت فرمائی اور فرمایا کہ صرف پانچ منسوخ ہیں اور اس کے بعد کچھ لوگ آئے جنہوں نے اس کا بھی جواب دے دیا اور اس میں دیوبند کے اکابرین بھی شامل ہیں۔

میرا سوال یہ ہے کہ ان لوگوں کو یہ حق کس نے دیا تھا کہ ان آیات کو گھٹائیں اور بڑھائیں۔ اگر اللہ تعالیٰ نے خود ہی منسوخ کیا تھا تو اس کی تعداد متعین ہونی چاہئے۔

مولانا محمد امین صفدر صاحب۔

سب سے پہلے یہ سمجھ لیں کہ نسخ کس کو کہتے ہیں۔ نسخ کہتے ہیں بیان مدت کو کہ اللہ تعالیٰ ایک حکم دیتے ہیں اللہ تعالیٰ کے علم میں یہ بات ہوتی ہے کہ اس وقت تک کے لئے یہ حکم ہے۔

اس کو ایک مثال سے سمجھیں۔ جیسے ایک نزلے کا مریض ڈاکٹر کے پاس جاتا ہے وہ دیکھتا

ہے کہ اس کا نزلہ بد ہوا ہے تو وہ پہلے اس کو منزل دے گا تاکہ نزلہ پک جائے پھر سہل دے گا تاکہ

اب بہنے لگے۔

جب اس نے منزل دیا تھا تو اس وقت اس کے علم میں یہ بات تھی کہ تین چار دن اس کو یہ

دانا ہے پھر اس کو سہل دینا ہے۔ تاکہ گندہ مادہ پک کر خارج ہو جائے اب اس کا یہ مطلب نہیں

کہ اس کو پہلے علم نہیں تھا بلکہ یہ اس کے وسعت علم کی دلیل ہے۔ تو اب جب دست لگیں گے تو

لزوری بھی ہوگی تو وہ اس کو کوئی ایسی دوائی دے گا جس سے وہ کمزوری ختم ہو جائے جو دست

دلیہ لگنے سے پیدا ہوئی۔ اب اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ حکیم کو علم نہیں تھا اس لئے وہ دوائیں

تبدیل کرتا رہا ہے۔ بلکہ اس کو پہلے سے علم تھا کہ پانچ دن یہ دوائی دینی ہے چار دن یہ۔ اب دوائی کا تبدیل کرنا حکیم کے وسعت علم کی دلیل ہے۔

اسی طرح اللہ تعالیٰ کے احکامات ایک تو دائمی ہیں ان میں نسخ ہے ہی نہیں۔ عقائد میں نسخ نہیں ہے۔ کسی نبی نے یہ تو نہیں کہا کہ دس نبی تو کہتے ہوں کہ ایک خدا ہے اور ایک نبی آ کر پھر دے کہ خدا دو ہیں۔ احکام مؤبدہ میں بھی نسخ نہیں ہے۔ جیسے ماں سے نکاح کرنا ہمیشہ حرام ہے اس میں نسخ نہیں ہے۔ ایسے احکامات جو زمانے کے اعتبار سے بدلنے والے تھے ان میں نسخ ہے۔

اور یہ بات یہ خود مان چکے ہیں کہ نسخ کی دو تعریفیں متقدمین اور متاخرین میں ہیں۔ ان میں آپس میں کوئی جھگڑا نہیں ہے۔

مثال

جیسے قرآن پاک میں یہ آیت ہے۔

﴿وَعَلَى الَّذِينَ يَطْبِقُونَ فِدْيَةَ طَعَامٍ مَسْكِينٍ﴾

(بقرہ آیت ۱۸۳)

کہ جو روزے کی طاقت رکھتے ہیں وہ فدیہ دے دیں۔ اب اس آیت کے متعلق ایک مفسر یہ کہتا ہے کہ یہ منسوخ ہے۔ آگے قرآن پاک میں ہے۔

﴿فَمَنْ شَهِدَ مِنْكُمُ الشَّهْرَ فَلْيَصُمْهُ﴾

(بقرہ آیت ۱۸۵)

سے کہ من عام ہے اس لئے سب کو روزے کا حکم ہے اور اس کا حکم منسوخ ہو گیا۔

اب فدیہ نہیں دے سکتا روزہ ہی رکھنا پڑے گا۔

دوسرے مفسر نے دیکھا کہ ایک شخصیت ایسی ہے جس کے متعلق اس حکم کو باقی رکھا گیا ہے۔ وہ ایسا بوڑھا ہے جس کے تندرست ہونے کی امید نہیں ہے۔ اسے نسخ فانی کہتے ہیں۔

اب وہ روزہ رکھ ہی نہیں سکتا۔ تو اس کے لئے اجازت ہے کہ وہ فدیہ دے دے۔ اور یہ حکم احادیث میں بھی آیا ہے کہ شیخ فانی فدیہ دے دے۔ اس لئے اس مفسر نے کہ دیا کہ ایسے شخص کے لئے اس کا حکم باقی ہے۔

اب جو مفسر اس کو منسوخ کہتا ہے شیخ فانی کے بارے میں وہ بھی یہی کہتا ہے۔ اصل میں تفسیرات کا اختلاف ہے اس میں مسائل کا سرے سے کوئی اختلاف نہیں ہے۔ جیسے میرے فاضل طالب یہاں آئے یہاں آنے میں اتفاق ہے۔ اب یہ سائیکل پر آئے ہیں یا موٹر سائیکل پر یا کشتہ پر اس میں اختلاف ہے۔ اب اس میں ان کے یہاں آنے کے بارے میں کوئی اختلاف نہیں ہوا نہ کوئی تضاد پیدا ہوا ہے۔

اسی طرح تہجد کے بارے میں پہلے حکم نازل ہوا کہ رات کا کچھ حصہ پڑھو پھر حکم نازل

﴿فَافْرُوا مَا تَيَسَّرَ مِنَ الْقُرْآنِ﴾

چونکہ اللہ کے نبی ﷺ نے تہجد کے فضائل پھر بھی بیان فرمائے اس لئے ایک مفسر کہتا ہے کہ یہ منسوخ ہو گئی دوسرا اس کے منسوخ ہونے کی تشریح کر دیتا ہے کہ منسوخ ہونے کا صرف اتنا مطلب ہے کہ اس کی فرضیت باقی نہیں رہی لیکن اس کا نفل ہونا باقی ہے۔

تو امام سیوطی، ابن عربی، شاہ ولی اللہ جن میں آپ تضاد نکالنے کی کوشش کر رہے ہیں ایک اسلامی نکال دیں کہ اس میں ان کا اختلاف ہو۔ قطعاً کسی ایک مسئلے میں بھی ان کا تضاد نہیں ہے۔ یہ ان کی علمی باتیں ہیں کہ اگر یہاں نسخ کا پہلا معنی مراد لیا جائے تو نسخ ہو گا۔ اگر دوسرا معنی مراد لیا جائے تو نسخ نہیں ہو گا تو اصل مقصد کی طرف چلو اور ان اختلافات کے پیچھے نہ پڑو۔

مثنائی مناظر

آپ یہ بتائیں کہ نسخ کی اتھارٹی اللہ تعالیٰ کے پاس ہی ہے یا مفسرین کے پاس بھی یہ اتھارٹی ہے۔ دوسرا آپ کا یہ کہنا کہ کہ حضرت شاہ ولی اللہ جنہوں نے پانچ کو باقی رکھا اور جو اس

سے پہلے گزر گئے ہیں ان میں کوئی اختلاف نہیں ہے۔ اب یہ سمجھا دیں کہ ان میں کیسے اختلاف نہیں ہے۔ جبکہ حضرت شاہ ولی اللہ کے بعد مولانا عبید اللہ سندھی اور ان جیسے دوسرے متفقیں ان پانچ کا جواب دے دیا۔ میرے کہنے کا مطلب یہ ہے کہ جب حضرت شاہ ولی اللہ مولانا کا جواب دے سکتے ہیں تو باقی پانچ کا کوئی اور جواب کیوں نہیں دے سکتا۔ آپ کہتے ہیں کہ ان میں اختلاف نہیں ہے۔

مولانا محمد امین صفدر صاحب

میں بار بار آپ سے پوچھ رہا ہوں کہ آپ ایک مسئلہ ہی ایسا نکال دیں جن میں آپ آپس میں اختلاف ہوا ہو نہ بائیس میں نہ سولہ میں نہ پانچ میں بلکہ صرف ایک میں ہی اختلاف ثابت کر دیں۔ دیدہ باید۔

یہ جو اختلاف ان کے درمیان ہے وہ تعبیرات کا اختلاف ہے یہ اختلاف عنوان ہوتا ہے اختلاف معنوں نہیں ہوتا۔ اصل مقصد معنوں ہوتا ہے عنوانات اور تعبیرات اصل مقصد نہیں ہوتے۔ آپ پانچ سوئیں، بائیس نہیں، سولہ نہیں، پانچ نہیں صرف ایک مسئلہ ایسا پیش کر دیں کہ ابن عربی یا سیوطی نے اسے حرام قرار دے دیا ہو شیخ کی وجہ سے اور اس نے واجب قرار دیا ہو۔

اصل بات یہ ہے کہ آپ نے بات تضاد سے چلائی تھی ان میں آپس میں قطعاً کوئی تضاد نہیں۔ باقی رہی یہ بات کہ مدت شیخ بیان کرنے کا حق صرف ذات باری تعالیٰ کو ہی ہے۔ تو اللہ تعالیٰ کی نئی کریم ﷺ کو ہم اللہ تعالیٰ کی بات کی ہی تفصیل بیان کرنے والا سمجھتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں۔

﴿الرحمن علم القرآن﴾

رحمن نے خود قرآن ہی اقدس ﷺ کو سمجھایا دوسری جگہ حق تعالیٰ فرماتے ہیں۔

﴿ان علينا جمعه وقرآنہ﴾

(القصۃ آیت ۱۷)

﴿ثم ان علينا بيانہ﴾

(القصۃ آیت ۱۹)

کہ ہم ہی قرآن تیرے سینے میں جمع کریں گے اور اس کا مطلب بھی تجھے سمجھا دیں گے۔ اللہ تعالیٰ نے اس قدر سمجھایا کہ فرمادیا۔

﴿وما ينطق عن الهوى ان هو الا وحي يوحى﴾

(النجم آیت ۳-۴)

کہ وہ دین میں اپنی مرضی سے کچھ کہتے ہی نہیں ہیں جو کچھ بھی وہ کہتے ہیں وہ اللہ ہی کا پیغام ہوتا ہے۔

اس لئے جو حضرت نے بیان فرمادیا وہ بھی بعینہ اللہ کی طرف سے ہوا۔ خدا کے علاوہ کسی اور کی طرف سے نہیں ہوا۔

اسی طرح امت کا اجماع ہے کہ جس کو حق تعالیٰ نے خود بطور دلیل بیان فرمادیا کہ۔

﴿ومن يشاقق الرسول من بعد ما تبين له الهدى و

يتبع غير سبيل المؤمنين نوله ما تولى و نصله جهنم و سات

مصيرا﴾

(النساء آیت ۱۱۵)

کہ جس نے رسول کی مخالفت کی اور بعد اس کے کہ اس پر ہدایت واضح ہو چکی تھی اور اس نے مؤمنین کے راستے کے علاوہ کی پیروی کی تو ہم اس کو اس پر رہنے دیتے ہیں جس طرف وہ پھرا ہو اور داخل کریں گے ہم اس کو جہنم میں اور وہ براٹھکانہ ہے۔

اب جب امت نے اجماع کر لیا اس مسئلے پر اب عمل باقی نہیں رہا تو امت کا اجماع معصوم عن الخطاء ہے اور رسول اقدس ﷺ نے اس کو معصوم قرار دیا ہے۔ اس لئے وہ بھی اللہ ہی کا

ترجمان ہے۔ آپ شاید اجماع اور اجتہاد کا معنی نہیں سمجھتے۔ میں سمجھا دیتا ہوں۔

اجتہاد۔ استنباط ہوتا ہے اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں۔

﴿وَلَوْ رَدُّوهُ إِلَى الرَّسُولِ وَالْيَ أُولَى الْأَمْرِ مِنْهُمْ

لَعَلِمَهُ الَّذِينَ يَسْتَنْبِطُونَهُ مِنْهُمْ﴾

(سورة النساء آیت ۸۳)

اس آیت مبارکہ میں بھی اللہ تعالیٰ نے اجتہاد کو استنباط سے تعبیر فرمایا ہے۔ استنباط کہ جس جو پانی زمین کی تہ میں چھپا ہوا ہے اس کو نکال لینا کھود کر یا کسی اور طریقے سے اب کسی شخص نے کتوں کو کھودا ہے اس نے پانی کو پیدا نہیں کیا پانی اللہ ہی کا پیدا کیا ہوا ہے۔ اس نے صرف اس کو ظاہر کر دیا ہے کہ پہلے ہر آدمی اس پانی سے فائدہ نہیں اٹھا سکتا تھا اب ہر شخص اس پانی سے فائدہ اٹھا سکتا ہے۔

اسی طرح آئمہ مجتہدین کا اعلان ہے۔

القياس مظهر لا مثبت^(۱)

کہ ہم قیاس سے اللہ اور اس کے رسول کا ہی مسئلہ بیان کرتے ہیں اپنی طرف سے مسئلہ گھڑ کر بیان نہیں کرتے۔ اجتہاد میں ان کے پاس قاعدے ہوتے ہیں جیسے حساب میں حساب دان کے پاس قاعدے ہوتے ہیں مجھے آج تک کوئی بے وقوف ایسا نہیں ملا جو یہ کہتا ہو $9 \times 9 = 81$ یہ تیری ذاتی رائے ہے $3 \times 9 = 27$ یہ تیری ذاتی رائے ہے جو جواب حساب کے قاعدے سے نکلا ہے وہ جواب حساب کا کہلا تا ہے نہ کہ کسی کی ذاتی رائے اس کو ذاتی رائے سمجھنا غلطی ہے۔ اسی طرح صحابہ نے یا بعد والوں نے جو نسخ کو بیان فرمایا تو یہ ان کے استنباطات تھے۔ یہ اللہ ہی کا حکم بتلاتے تھے۔ ان میں سے کسی نے یہ نہیں کہا کہ مجھے اختیار ہے کہ میں قرآن کی آیت کو منسوخ

کروں۔ اگر کہا ہے تو ایک حوالہ پیش کر دیں۔ لیکن قیامت تک ایک حوالہ بھی ایسا پیش نہیں کیا جا سکا کہ کسی مجتہد مفسر نے یہ فرمایا ہو کہ مجھے بھی نسخ کا اختیار ہے۔

عثمانی مناظر۔

آپ نے ماشاء اللہ بہت اچھی بات کی میں اس کو تسلیم کرتا ہوں۔ لیکن آپ یہ بتائیں کہ آپ نے فرمایا کہ وہ حوالہ دیتے ہیں اللہ کا یا رسول اللہ کا۔ حضرت شاہ ولی اللہ نے جن سولہ آیات کو غیر منسوخ قرار دیا ہے تو انہوں نے کون سا حوالہ دیا ہے سوائے عقلی تفسیر کے۔ انہوں نے کبھی یہ نہیں فرمایا کہ اس آیت کے متعلق آپ ﷺ نے فرمایا ہے کہ یہ آیت منسوخ نہیں ہے اور اس آیت کے متعلق آپ ﷺ نے فرمایا ہے کہ منسوخ ہے۔ لہذا ہم ان کی صحیح تعداد بتا رہے ہیں دوسرا یہ کہ اگر اللہ تعالیٰ یا رسول اللہ نے نسخ خود کیا ہے تو آپ اس کی تعداد بتائیں کہ ان کی کتنی تعداد ہے۔

تاکہ کسی کو یہ جرأت نہ ہو کہ وہ ان کی تعداد میں کمی بیشی کرتا رہے۔ اور کوئی ایسا شخص پیدا نہ ہو جو یہ کہے کہ قرآن میں کوئی ایک آیت بھی منسوخ نہیں ہے۔

مولانا محمد امین صفدر صاحبؒ۔

ایسے لوگ پیدا ہو چکے ہیں جو اردو بھی صحیح نہیں سمجھ سکتے اور کہتے ہیں کہ ہم اللہ تعالیٰ کا قرآن صحیح سمجھ لیں گے۔ ہمیں خدا کا کلام سمجھنے کے لئے نہ خدا کے رسول کی ضرورت ہے نہ صحابہ کرام کی ضرورت ہے۔ میں نے اسی لئے استنباط کی مثال دی جن مسائل کا تعلق استنباط سے ہے وہاں اللہ اور رسول کے الفاظ تو بیان ہی نہیں ہوتے اس لئے وہاں تو وہ قواعد بیان کرتے ہیں۔

مثلاً ایک قاعدہ میں آپ کے سامنے رکھتا ہوں جو مجتہدین نے نکالا ہے۔ اسلام تکلیف سال میں مکمل ہوا ہے۔ پہلے ہر چیز کی اباحت تھی لوگ جو اب بھی کھیتے تھے شراب بھی پیتے تھے۔ پھر آہستہ آہستہ ان چیزوں سے منع کر دیا گیا۔ پہلے نماز میں باتیں بھی کر لیتے تھے پھر منسوخ ہو گئیں۔ تو امام اعظم ابو حنیفہؒ نے اس بات کو سامنے رکھ کر ایک قاعدہ نکالا کہ اگر ایک جگہ دو احادیث ایسی

آجائیں کہ ایک میں جواز ہو اور ایک میں حرمت ہو تو یہ الگ الگ زمانے کی ہوں گی لیکن اگر زمانے کی تعیین حدیث میں نہیں آئی تو اس قاعدے سے پہلے جواز تھا کہ نہیں روکا جاتا تھا بعد میں روکنا شروع ہوا۔

اس لئے جو جواز والی حدیث ہوگی وہ پہلے زمانے کی سمجھی جائے گی اور دوسری حرمت والی بعد والے زمانے کی سمجھی جائے گی۔

اور یہ قاعدہ اسی نور الانوار میں لکھا ہوا ہے۔

المحرم مؤخر عن المباح۔^(۱)

کہ جو حرمت والی حدیث ہے وہ اباحت کی حدیث کے بعد کی سمجھی جاتی ہے۔ اب انہوں نے جیسے یہ ایک قاعدہ نکال لیا۔ جیسے میں پہلے بتا چکا ہوں کہ $9 \times 9 = 81$ اس حساب کے قاعدے سے آپ ہزاروں سوال نکال سکتے ہیں تو اسی طرح فقہاء ان قاعدوں سے ہزاروں مسائل نکالتے ہیں۔ کہ جب بھی ان کے سامنے اس طرح کا مسئلہ آئے گا تو وہ بتا دیں گے کہ یہ حدیث پہلے زمانے کی ہے یہ بعد والے زمانے کی ہے تو یہاں وہ اللہ اور اس کے رسول ﷺ کے الفاظ نقل نہیں کریں گے کہ فلاں حدیث مقدم ہے فلاں حدیث مؤخر ہے۔ بلکہ وہ قاعدے سے یہ مسئلہ نکالیں گے۔ ہاں اگر آپ یہ ثابت کر دیں کہ جو بات انہوں نے قاعدے سے نکالی ہے وہ قرآن کے فلاں لفظ کے یا حدیث کے فلاں لفظ کے خلاف ہے تو پھر ہم غور کریں گے۔

کہ انہوں نے قرآن و حدیث کے خلاف مسئلہ کیوں نکالا۔ لیکن جب حدیث معاذ رضی اللہ عنہ کے مطابق خود اللہ کے پیغمبر ﷺ نے اجازت دے دی کہ جب کتاب و سنت میں مسئلہ نہ ملے تو حضرت معاذ رضی اللہ عنہ نے عرض کیا میں اپنی رائے سے اجتہاد کروں گا اور نبی اقدس ﷺ حضرت معاذ رضی اللہ عنہ کا جواب سن کر بہت خوش ہوئے اور فرمایا کہ۔

الحمد لله الذي وفق رسول رسول الله لما يرضى

رسول الله۔^(۱)

اللہ کا شکر ہے کہ میرے قاصد کو ایسی بات کہنے کی توفیق عطا فرمائی کہ جس سے میرا دل راضی ہو گیا ہے۔ میرا دل بھٹکا ہو گیا ہے۔

جب مجتہد کے اجتہاد سے اللہ راضی ہے اللہ کا رسول راضی ہے تو آپ کے ناراض ہونے

(۱)۔ حدثنا حفص بن عمر عن شعبة عن ابي عون عن الحارث

بن عمرو بن اخي المغيرة بن شعبة عن اناس من اهل حمص من

اصحاب معاذ بن جبل ان رسول الله ﷺ لما اراد ان يبعث معاذ

الى اليمن قال كيف تقضى اذا عرض لك قضاء قال اقضى

بكتاب الله قال فان لم تجد في كتاب الله قال فبسنة رسول

الله ﷺ قال فان لم تجد في سنة رسول الله ﷺ ولا في كتاب

الله قال اجتهد برائي ولا الو فضرب رسول الله ﷺ صدره فقال

الحمد لله الذي وفق رسول رسول الله ﷺ لما يرضى رسول

الله ﷺ (ابو داؤد ص ۱۴۹ ج ۲، ترمذی ص ۲۴۷ ج ۱)

حدثنا هناد ثنا وكيع عن شعبة عن ابي عون عن الحارث بن

عمرو عن رجال من اصحاب معاذ عن معاذ ان رسول الله ﷺ

بعث معاذ الى اليمن فقال كيف تقضى فقال اقضى بما في

كتاب الله قال فان لم يكن في كتاب الله قال فبسنة رسول

الله ﷺ قال فان لم يكن في سنة رسول الله ﷺ قال اجتهد رائي

قال الحمد لله الذي وفق رسول رسول الله ﷺ لما يحب ويرضى

سے کہ انہوں نے مجھے نبی کے لفظ کیوں نہیں سنائے۔ اس سے مجتہد کا کچھ نہیں بگڑتا۔ مجتہد کو تو اللہ نے وہ مقام دیا ہے کہ اللہ کے پیغمبر ﷺ نے فرمایا ہے کہ اگر مجتہد خطا کرے تو تب بھی اس کو ایک اجر ملتا ہے اور صواب کو پہنچے تو اسے دو اجر ملتے ہیں۔^(۱)

یہ صرف مجتہد کا مقام ہے اور کسی کا نہیں۔ اس لئے ہمیں اس بارے میں قطعاً کسی قسم کی

(۱) حدثني يحيى بن يحيى التميمي قال نا عبد العزيز بن محمد عن يزيد ابن عبد الله بن اسامة بن الهاد عن محمد بن ابراهيم عن يسر بن سعيد عن ابي قيس مولى عمرو بن العاص عن عمرو بن العاص انه سمع رسول الله ﷺ قال اذا حكم الحاكم فاجتهد ثم اصاب فله اجران واذا حكم فاجتهد ثم اخطأ فله اجر. (مسلم ص ۷۶ ج ۲)

حدثنا عبد الله بن يزيد المقرئ المكي قال حدثنا حيوة بن شريح قال حدثني يزيد بن عبد الله بن الهاد عن محمد بن ابراهيم بن الحارث عن يسر بن سعيد عن ابي قيس مولى عمرو بن العاص عن عمرو بن العاص انه سمع رسول الله ﷺ يقول اذا حكم الحاكم فاجتهد فاصاب فله اجران واذا حكم فاجتهد ثم اخطأ فله اجر قال فحدثت هذا الحديث ابابكر محمد بن عمرو بن حزم فقال هكذا حدثني ابو سلمة بن عبد الرحمن عن ابي هريرة وقال عبد العزيز ابن المطلب عن عبد الله بن ابي بکر عن ابي سلمة عن النبي ﷺ مثله. (بخاری ص ۱۰۹۲ ج ۲، نسائی ص ۲۶۲ ج ۲، ترمذی ص ۲۱۰، ابو داؤد ص ۷۰ ج ۲)

کوئی پریشانی نہیں ایک اجر دیتا ہے۔ اگر مجتہد کی خطا ہی ہو قرآن کریم کی آیت۔

﴿فانما تولو فثم وجه الله﴾

(سورة البقرة آیت ۱۱۵)

کی تفسیر یہی ہے کہ جہاں قبلے کا بتانا چل رہا ہو وہاں یہ ہے کہ تم حری (غور و فکر) کر کے نماز پڑھ لو۔ اب ایک نے مشرق کی طرف دوسرے نے مغرب تیسرے نے شمال کی طرف منہ کر کے نماز پڑھ لی تو قبلے چار نہیں ہوئے لیکن اللہ تعالیٰ کی رحمت ہے کہ نماز چاروں کی قبول فرمائی۔ فرق یہ رہا کہ جس نے قبلے کی طرف منہ کر کے نماز پڑھی اس کی نماز بھی قبول اور اجر بھی دو ملے اور شمال اور مشرق کی طرف منہ کر کے نماز پڑھی تو نماز ان کی بھی قبول ہوگئی اور ایک ایک اجر ان کو بھی مل گیا۔

اس لئے ہمیں ان مسائل میں ذرا برابر پریشانی نہیں

فلله الحمد على ذالك.

عمل کے قبول ہونے میں ذرا برابر بھی شک نہیں اور ایک اجر کا بھی پتہ یقین ہے۔ ہم یہ یقین رکھتے ہیں کہ آنحضرت ﷺ کا ہر فرمان قرآن کا بیان ہے اس کی تشریح ہے۔ لیکن ہم یہ بھی کہتے ہیں کہ ہمارا ذہن حضرت محمد ﷺ کے ذہن کی طرح نہیں ہے۔ کہ ہم ہر حدیث کا ماخذ خود بنا سکیں۔ ہمیں سمجھ آئے یا نہ آئے لیکن ہمیں یہ یقین ہے کہ اللہ کے نبی ﷺ کا فرمان ہے اور یہ قرآن پاک سے ہی ماخوذ ہے۔ اسی طرح ہم امام اعظم ابوحنیفہؒ جیسے مجتہد نہیں ہیں نہ ہمارا ذہن ان کے ذہن جیسا ہے۔ اس لئے ہم یہ تو یقین رکھتے ہیں کہ مجتہد نے جو بھی بیان فرمایا خواہ مدت کو بیان فرمایا یا کسی کی حرمت اور وجوب کو بیان فرمایا یہ ان کی ذاتی رائے قطعاً نہیں ہے۔ انہوں نے اللہ تعالیٰ اور رسول اقدس ﷺ کے حکم کو ہی ہمارے سامنے ظاہر فرمایا۔

البتہ یہ ہر آدمی کے بس کی بات نہیں کہ وہ اس کے ماخذ تک بھی پہنچے کہ اس نے یہ مسئلہ کس سے لیا ہے۔ حضرت محاذؒ کے سامنے سارے اہل یمن عربی دان تھے لیکن کسی ایک شخص

نے بھی حضرت معاذ رضی اللہ عنہ سے یہ سوال نہیں کیا کہ آپ نے یہ جو مسئلہ لیا ہے کس حدیث سے لیا ہے۔ کیونکہ وہ سمجھتے تھے کہ یہ اللہ کے نبی ﷺ کے تربیت یافتہ ہیں۔ اس لئے ہمارا ذہن ان تک پہنچ سکتا ہی نہیں۔

اس لئے وہ اس اعتماد پر کہ یہ اپنی ذاتی رائے ہم کو نہیں بتا رہے بلکہ اللہ اور اللہ کے رسول ﷺ کے احکام ہم کو سمجھا رہے ہیں وہ سارے حضرت معاذ رضی اللہ عنہ کے پیچھے چلتے تھے۔ اور ان کی راہنمائی میں اللہ کے رسول ﷺ کی تابعداری کرتے تھے۔

عثمانی مناظر۔

میرے فاضل بزرگ صاحب نے اس بات کو تسلیم کر لیا ہے کہ ناخ منسوخ کی تفصیل آپ ﷺ سے نہیں ملتی۔ جب یہ بات ثابت ہوگئی کہ آپ ﷺ نے اس بات کی صراحت نہیں فرمائی تو اور کون ہوتا ہے کہ جو اس کی صراحت کرے اور اس میں کمی زیادتی کرے۔

دوسرا یہ کہ آپ بار بار $9 \times 9 = 81$ کی مثال دے رہے ہیں تو آپ یہ بتائیں کہ اگر یہ کلیہ یہاں فٹ ہوتا ہے تو پھر یہ کیوں کہا جاتا ہے کہ یہ آیت ہمارے نزدیک منسوخ ہے اور شافعیوں کے نزدیک غیر منسوخ ہے حالانکہ $9 \times 9 = 81$ جس طرح آپ کو نظر آتے ہیں اسی طرح شافعیوں کو بھی نظر آتے ہیں تو ان کو اس بارے میں آپ کیا کہیں گے۔

مولانا محمد امین صفدر صاحب۔

پہلی بات تو یہ ہے کہ آپ نے اپنی طرف سے میرے ذمے جھوٹ لگایا کہ اللہ کے نبی ﷺ نے صراحت نہیں فرمائی میں نے پہلے ہی بتا دیا تھا کہ ہم اہل سنت والجماعت چار دلائل بتاتے ہیں۔ اور آپ نے بات شروع اس سے کی تھی کہ آپ اجماع سے بھی اگر جواب دے دیں گے تو ہم وہ بھی تسلیم کریں گے آپ قیاس سے اگر جواب دیں گے تو ہم وہ بھی تسلیم کریں گے۔ لیکن ایک تو ہوتا ہے کہ آدمی کسی کی بات نہ مانے اور ایک ہے اپنی بات پر بھی قائم نہ رہنا۔ تو اب یہ حضرت اپنی بات پر بھی قائم نہیں رہے۔ پہلے جب میں نے ان سے ان کا تعارف پوچھا تو اپنا

تعارف بھی نہ کروا سکے پھر جب دلائل پوچھے وہ بھی نہ بتا سکے کہ کیا مانتے ہیں اور کیا نہیں مانتے۔ اور چور کبھی اپنا تعارف نہیں کرواتا ہاں البتہ سعد اپنا تعارف کرواتا ہے کہ میں فلاں جگہ کا رہنے والا ہوں۔

اور میں نے یہ بتا دیا تھا کہ میں چار دلائل مانتا ہوں اور اپنے چاروں دلائل کے حجت ہونے پر قرآن پاک سے دلائل بھی پیش کر دئے تھے۔

باقی رہی $9 \times 9 = 81$ والی بات تو مثال میں مثال میں مشکل لہ کی ہر شے مراد نہیں ہوگی اس سے میں نے صرف استنباط کی مثال دی ہے۔ اگر میرے فاضل مخاطب کو کوئی یہ کہے کہ یہ شیر ہے کہ شیر کی طرح بہاؤ رہے تو کوئی اس کے نیچے تلاش کرنا شروع کر دے دم تلاش کرنا شروع کر دے تو یہ بہت بڑی حماقت ہوگی۔ میں نے مثال صرف اتنی بات کی دی ہے جیسے حساب کے قاعدے سے نکلا ہوا جواب حساب ہی کا جواب ہوتا ہے یہ قاعدہ اتفاقی ہے۔

اور احناف اور شوافع کے قواعد اختلافی ہیں تو ان میں جو جواب امام شافعی نکالیں گے وہ بھی قاعدے سے ہی نکالیں گے وہ بھی قرآن و سنت کا ہی جواب ہے۔

جیسے میں نے تحری کی مثال دی کہ ایک شخص نے تحری کے شرق کی طرف منہ کر کے نماز پڑھ لی تو اس نے بھی کتاب و سنت کا حکم پورا کیا جس نے جنوب کی طرف منہ کر کے نماز پڑھ لی اس نے بھی کتاب و سنت کا حکم ہی پورا کیا تو جو مسائل اتفاقی ہیں ان کا حکم اور ہے اور جو مسائل اختلافی ہیں ان کا حکم اور ہے۔ لیکن ہیں یہ سب اصول و قواعد سے مستحب شدہ مسائل۔

اور نہ آپ کے پاس اتفاقی مسائل ہیں نہ اختلافی۔ وہ پنجابی میں کہتے ہیں تہذیب تانی جولہا ہیاں نال ڈا نگا ڈا نگی۔

ندان کے پاس کوئی اصول ہے یہ بے اصولی جماعت ہوتی ہے۔ دو چار شیعوں کی کیشیں سن لیتے ہیں سنیوں کو تنگ کرنے کے لئے اور دو چار منکرین حدیث کی کیشیں لیں اور سنیوں سے سوالات کرنا شروع کر دئے۔

اپنے دین کی اس کو اتنی بھی فکر نہیں کہ میں صاف کہہ رہا ہوں کہ اس کو نماز کی شرائط نہیں آتیں اور نہ یہ قرآن سے نکال سکتا ہے۔ نماز کے فرائض کتنے ہیں اس کو یہ بھی معلوم نہیں۔ نماز کے واجبات کتنے ہیں اس کو یہ بھی معلوم نہیں قیامت کے دن اللہ تعالیٰ نے اس سے یہ پوچھنا ہے کہ تو نے نماز پڑھی تھی یا نہیں پڑھی تھی۔ اس سے یہ نہیں پوچھا جاتا کہ شاہ ولی اللہ اور ابن عربی کے درمیان تو نے فیصلہ کر دیا تھا یا نہیں۔

مجھے یہ کہتا تھا کہ آپ اصل بات پر نہیں آ رہے۔ حالانکہ میں چاہتا تھا کہ جو باتیں ہم سے اللہ تعالیٰ نے قیامت کے دن پوچھنی ہیں ہم اس پر بات کریں تاکہ ہم قیامت کے دن اللہ تعالیٰ کو اس کا جواب دے سکیں یہ جو باتیں ہیں ان کے بارے میں ہم سے بارگاہ باری تعالیٰ میں سوال نہیں ہوگا۔ لیکن اس کو نہ اپنے دین کا پتا ہے نہ فکر ہے اور نہ ہی اس کو دین کی تعریف آتی ہے۔ کہ جب میں نے اس سے فرقہ اور مذہب اور دین کی تعریف اور فرقہ اور مذہب کے درمیان فرق پوچھا تو اس کو وہ بھی نہ آیا۔ میں نے سمجھایا کہ مذہب راستے کو کہتے ہیں راستہ منزل سے ملانے کے لئے ہوتا ہے۔

حنفی مذہب ہے، مالکی مذہب ہے، شافعی مذہب ہے، حنبلی مذہب ہے۔ اور راستہ خود مقصود نہیں ہوتا راستہ ہمیشہ کسی منزل کے لئے بنایا جاتا ہے۔

تو حنفی مذہب ہے اور منزل محمدی ہے۔ شافعی مذہب ہے اور منزل محمدی ہے۔ ان میں جو اختلاف ہے یہ منزل کا اختلاف نہیں راستوں کا اختلاف ہے جیسے ایک سڑک اس طرف سے آ رہی ہے وہ بھی منزل تک پہنچا دیتی ہے دوسری اس طرف سے آ رہی ہے وہ بھی منزل تک پہنچا دیتی ہے۔ کوئی یہ توقف یہ نہیں کہتا کہ راستے کاٹنے کے لئے ہوتے ہیں بلکہ راستے چلنے کے لئے ہوتے ہیں۔ کوئی بے وقوف یہ نہیں کہتا کہ جو اس راستے سے آیا اس کا ایک بازو یہاں پہنچا ہے اور جو ادھر سے آیا اس کی ایک ٹانگ یہاں پہنچی ہے۔ کوئی ادھر سے آیا ہے اس کا ایک کان یہاں پہنچا ہے جو ادھر سے آیا ہے اس کا ایک دانت یہاں پہنچا ہے۔

مثال۔

جیسے قرآن پاک کی سات متواتر قراتیں ہیں۔ اب ایک آدمی اگر قرآن پڑھ رہا ہے اور دوسرا قرات پڑھ رہا ہے تو ان میں بنیادی اختلاف ہے۔ اور اگر ایک آدمی قرآن پاک کو ایک قرات سے پڑھے اور دوسرا دوسری قرات سے پڑھے تو یہ اختلاف کوئی اختلاف نہیں ہے۔ ثواب دونوں کو مل رہا ہے۔ تلاوت دونوں کی ہو رہی ہے۔ اسی طرح مذاہب اربعہ میں سے جس کی بھی تقلید کی جائے ثواب پورا ملے گا۔



مباحثہ عثمانی فتنہ

موضوع * عذاب قبر



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

عثمانی مناظر۔

اگر کافروں کو عذاب قبر ہوتا ہے تو نظر کیوں نہیں آتا۔

حضرت مولانا محمد امین صفدر۔

یہی سوال آپ ﷺ سے بھی کیا گیا تھا کہ کافر کی کھوپڑی لائی گئی اور کہا گیا کہ اگر اس کو عذاب ہو رہا ہے تو نظر کیوں نہیں آتا؟ اس پر آپ ﷺ نے دو پتھروں کو منگوایا اور ان کو آپس میں ٹکرایا، جب دو پتھروں کو آپس میں ٹکرایا گیا تو اندر سے آگ کی چنگاریاں نکلیں۔ فرمایا جس طرح یہ پتھر اوپر سے ٹھنڈے ہیں، لیکن اندر ساری آگ ہے، اسی طرح ایک کافر کی کھوپڑی ہے۔ تو میرا ایمان ہے کہ یہ ساری آگ ہے۔

لیکن چونکہ چنگاریوں پر اللہ تعالیٰ نے پردہ نہیں ڈالا ان پر اللہ تعالیٰ نے پردہ ڈال دیا ہے تاکہ ہمارا ایمان باغیب خراب نہ ہو۔ اس لئے یہ چنگاریاں ہمیں نظر نہیں آتیں۔

اور جو فرعون کی لاش پڑی ہے عجائب گھر میں، ہمارا تو یہ ایمان ہے کہ یہ ساری آگ

ہے۔ وہ سارا عذاب میں ہے۔ لیکن اللہ تعالیٰ نے پردہ ڈالا ہوا ہے پردہ آگے ہوتا ہے یا کہ ہٹتا ہے؟

اس بات کو سمجھو مثال کے ساتھ۔ عورت یہاں سے گزرتی، اس کے چہرے پر پردہ ہے۔ ہم نے اس کا چہرہ نہیں دیکھا۔ اس نے ہمارا چہرہ دیکھ لیا ہے۔ لیکن پھر بھی عورت باپردہ کہاں جاؤ گی؟ حالانکہ ہمارے چہرے پر تو پردہ نہیں تھا۔ پردہ تو اس کے چہرے پر تھا۔ اگر ہم اس کا چہرہ دیکھ لیتے تو پھر کہتے کہ وہ بے پردہ تھی۔

اس طرح پردہ ان کے عذاب پر ہے۔ لیکن ہمیں نظر آ جائے تو ہمارا ایمان بالغیب نہیں رہے گا۔ ہم نے تو اللہ تعالیٰ کے کہنے پر، رسول ﷺ کے کہنے کو مانا ہے۔ دیکھ کر ماننا تو ایمان نہیں ہوتا۔ اب قیامت کے دن سارے کہیں گے کہ یہ دوزخ ہے۔ وہ سب دوزخ والے تو نہیں ہوں گے، کافر ہی دوزخ میں جائیں گے، اور دیکھیں گے کہ یہ جنت ہے، تو وہ کیا مومن ہوں گے؟ نہیں۔

اس وقت اللہ تعالیٰ اور رسول ﷺ کا کہنا ماننا ایمان ہے۔ وہ منظر اگر ہمارے سامنے کھل جائے تو پھر ہمارا ایمان بالغیب ختم ہو جائے گا، لیکن اگر وہ ہمیں دیکھ لیں جس طرح عورت نے ہمیں دیکھ لیا ہے تو اس کا پردہ کوئی ختم ہو گیا؟ نہیں۔

اس لئے فرمایا ہے۔

﴿وَمَنْ وَرِثَهُمْ بَرَزَخ﴾

بیچے پردہ ہے تاکہ لوگ ان کا عذاب نہ دیکھیں۔ یہ ان کو دیکھیں، نہ دیکھیں یہ تو اس بارے میں خاموش ہے۔

عثمانی مناظر

اس آیت کا ترجمہ سنائیں۔

حضرت مولانا محمد امین صفدر صاحب۔

﴿حتی اذا جاء احدہم الموت﴾

جب موت آ جاتی ہے۔

﴿قال رب ارجعونی﴾

مردہ بول رہا ہے، یہاں سے جا چکا ہے کہ یا اللہ تعالیٰ مجھے واپس بھیج دے، جب مردہ کا دلانا ثابت ہو گیا تو اس کے دوسرے ادراک بھی ثابت ہو گئے۔ رہا یہ کہ کہاں واپس بھیجے۔

﴿لعلی اعمل صالحا﴾

تاکہ دنیا میں جا کر پھر نیک کام کروں۔ کیونکہ۔

﴿فیما ترکت﴾

کا معنی دیا ہے۔ ﴿فیما ترکت﴾ چھوڑ کر آیا ہوں۔ مرے بچے چھوڑ کر آیا ہوں، کوٹھیاں چھوڑ کر آیا ہوں۔ تاکہ جا کر وہ اللہ تعالیٰ کی راہ میں خرچ کروں، وہاں جا کر یہ بات وہ کہتا رہے گا۔ لیکن مانگی نہیں کسی نے بھی۔

﴿انھا کلمۃ ہو فانیھا﴾

اور آگے فرمایا۔

﴿وَمَنْ وَرِثَهُمْ بَرَزَخ الی یوم یبعثون﴾

جو چلے گئے ہیں ان پر پردہ ہے۔ قیامت تک جو کچھ ان پر گزرتی ہے۔

معلوم ہوا کہ اس میں جان ہے وہ باتیں بھی کرتا ہے، یہ بھی کہتا ہے کہ یا اللہ مجھے بھیج دے۔ دنیا میں تو وہ پہلے ہی ہے کہاں گیا ہے۔ چلا گیا ہے۔ کہاں چلا گیا ہے۔ قبر میں۔ ہاں قبر میں۔ اس قبر میں گیا ہوگا۔ یہ تو دنیا میں ہے کیوں کہ رہا ہے کہ مجھے واپس دنیا میں بھیج دے۔ اس قبر میں عمل کرتا ہے۔ نہیں۔ عمل تو نہیں کرتا۔ تو وہ یہ کہتا ہے کہ مجھے اس جگہ بھیج دے جہاں میں دوبارہ عمل کر سکوں۔ اے اللہ تعالیٰ مجھے واپس بھیج دے۔ کس لئے

﴿لعلیٰ اعمل صالحا﴾

تاکہ نیک عمل کر سکوں، فیحاضر کت جو کچھ میں چھوڑ کر آیا ہوں وہاں جا کر نیک اعمال کرے گا، وہاں جا کر نمازیں پڑھے گا، سبق پڑھے، بخشش کرے، مناظرے کرے۔ اس طرح کے ساتھ کھلی زندگی کے ساتھ آنا چاہتا ہے۔ اس طرح یہ ثابت ہو گیا کہ وہ قبر میں جا کر بھی باتیں کرتا ہے، فرشتوں کے ساتھ بھی اور اللہ تعالیٰ کے ساتھ بھی کرتا ہے، اور باتیں مردہ کرتا ہے یا زندہ کرتا ہے؟۔ جان ہے تو کرتا ہے۔

جب ہم نے کہا کہ وہ آدمی بول رہا ہے ہم نے دیکھ بھی لیا اور سن بھی لیا۔

عثمانی مناظر۔

﴿الست بربکم﴾

اللہ تعالیٰ نے فرمایا روحوں سے، کیا میں تمہارا رب نہیں ہوں؟۔ سب نے کہا بھلائی ہے شک آپ ہمارے رب ہیں۔ اب بتائیں ناں، یہ ایک بندہ تو نہیں تھا یہ تو رو میں بول رہی تھیں۔

حضرت مولانا محمد امین صفدر صاحب۔

یہ آپ نے غلط بتایا ہے ان روحوں کو اجسام عطا کئے گئے تھے، اور پھر عہد لیا گیا تھا۔ روح کو عذاب و ثواب بغیر جسم کے ہو سکتا ہی نہیں، اس لئے ان کو چھوٹے چھوٹے جسم دے گئے تھے۔ اور ان کے ساتھ ہی انہوں نے باتیں کیں تھیں۔

دیکھیں آپ کہتے ہیں کہ میرے سر میں درد ہے اور میں کیا کہوں کہ میرے سر میں نہیں پاؤں میں ہوتا ہے، جس کا نام سر درد رکھا گیا ہے وہ سر میں ہی ہوگا، جس کا نام عذاب قبر رکھا گیا ہے وہ قبر میں ہی ہوگا۔ جس کا نام عذاب میت رکھا گیا ہے وہ عذاب اس میت کو ہوگا جس کو موت آئی۔

عثمانی مناظر۔

جنت اور جہنم آسمانوں میں ہے یا زمینوں میں ہے۔

حضرت مولانا محمد امین صفدر صاحب۔

جنت اوپر ہے جہنم زمین کے اندر۔

عثمانی مناظر۔

جو شہید بول رہا ہے وہ جنت سے بول رہا ہے۔

حضرت مولانا محمد امین صفدر صاحب۔

شہید بھی اس قبر میں زندہ ہے۔

﴿بل احياء﴾

عثمانی مناظر۔

وہ جنت میں نہیں جاتا جنت تو اوپر ہے۔

حضرت مولانا محمد امین صفدر صاحب۔

جنت میں روحوں کی سیر ہوتی ہے، جس طرح آپ اس کمرے میں سوئے ہوئے ہوں اور آپ کی روح آسمان پر بھی چکر لگا سکتی ہے اور امریکہ بھی چکر لگا سکتی ہے یا نہیں؟۔ اس طرح روح امریکہ کا چکر لگا رہی ہے اور تعلق جسم سے نہیں ٹوٹا۔ اس طرح وہاں بھی تعلق قائم رہتا ہے۔ بخاری شریف میں جو رسول پاک ﷺ کی لمبے خواب والی حدیث ہے، ^(۱) اس سے پتا

چل رہا ہے کہ اس طرح وہ شہید جو پرندوں کی شکل میں جنت میں سیر کرتے ہیں روح کے ساتھ تعلق قائم رہتا ہے۔

جس طرح آپ سوئے ہوئے ہوں یہاں چار پائی پر، اور خواب میں ہوائی جہاز پر سوار ہوتے ہیں، روح جس جگہ بھی پھرتی رہے، عرش تک بھی چلی جائے لیکن جسم کے ساتھ اس کا تعلق قائم رہتا ہے سانس قائم رہتا ہے۔

(۱)۔ یہ حدیث بخاری ص ۱۸۵ ج ۱، ص ۱۳۳ ج ۲ پر موجود ہے۔

عثمانی مناظر۔

کوئی ثبوت ہے کہ جہنم زمین کے نیچے ہے۔

حضرت مولانا محمد امین صفدر صاحب۔

قرآن پاک میں ہے۔

﴿وَلَوْ تَرَىٰ اِذِ الظَّالِمُونَ فِي غَمَرَاتِ الْمَوْتِ
وَالْمَلَائِكَةُ بَاسِطُوْا اَيْدِيَهُمْ اَخْرِجُوْا اَنْفُسَكُمْ الْيَوْمَ تُجْزَوْنَ
عَذَابَ الْهُونِ﴾ الخ

آج ہی تمہیں عذاب شروع ہو جائے گا یا ارسوا کرنے والا عذاب۔

جس جسم سے جان ہے نکلی ہے اسی جسم کو اللہ تعالیٰ کہہ رہے ہیں کہ آج ہی عذاب شروع ہو جائے گا قبر کا۔ اس طرح معلوم ہوا کہ اس جسم کو عذاب ہوتا ہے۔

عثمانی مناظر۔

نیک لوگوں کے لئے۔

حضرت مولانا محمد امین صفدر صاحب۔

﴿لِيُعَذِّبَهُمْ﴾ پھر قرآن پاک کی آیت میں تین عذابوں کا ذکر ہے، کہ ہم دو عذاب دیں گے پھر بڑا عذاب دیں گے۔ آپ پہلا عذاب تو کافروں کو قتل کیا گیا۔ اس قتل میں جسم اور روح دونوں شریک ہیں سزا میں۔

اور تیسرا عذاب جہنم میں۔ وہاں جسم اور روح دونوں نے جانا ہے۔ کیونکہ کافروں کو سب سے بڑا شیعہ یہ تھا کہ ہڈیاں تو گل سڑ جائیں گی، کچھ بھی نہیں رہنا تو عذاب کسے ہوگا۔

اور اگر صرف روح کو عذاب ہوتا تو پھر اللہ تعالیٰ فرماتے کہ ہم نے عذاب ہڈیوں کو تو دینا ہی نہیں، پھر تم کیوں پریشان ہوتے ہو۔

﴿ہو اول مرة﴾

کہو وہ اللہ تعالیٰ جس نے پہلے انسان کو پیدا کیا تھا پھر زندہ کرے گا آپ کے ایک ایک ارے کو اللہ تعالیٰ اکٹھا کریں گے۔

عثمانی مناظر۔

کافروں کا یہ عقیدہ تھا کہ دوبارہ زندہ نہیں ہونا۔

حضرت مولانا محمد امین صفدر صاحب۔

جی ہاں اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ دوبارہ زندہ ہونا ہے جو عذاب ہوگا قیامت کے بعد وہ جسم اور روح دونوں کو ہوگا۔

عثمانی مناظر۔

عذاب والی بات نہیں ہے، بات یہ ہے کہ کافروں کا عقیدہ ہے کہ دوبارہ زندہ نہیں ہونا قیامت والے دن۔ اس لئے اللہ تعالیٰ فرما رہے ہیں کہ آپ نے زندہ ہونا ہے قیامت والے دن۔

اور یہ آیت آپ نے پڑھی ہے کہ آج آپ کو ظلم کا عذاب ہوگا، آج سزا ہے۔ لیکن قبر میں کل جانا ہے۔ اور اب آج والا لفظ تو ختم ہو جاتا ہے۔ ان کے جو خواب ہیں وہ تو سچے ہوتے ہیں ہمارے تو خواب خیال ہوتے ہیں۔

حضرت مولانا محمد امین صفدر صاحب۔

یہودیوں والی بات نہ کریں۔ کہ ایک بات مافی ہے ایک نہیں مافی۔ یہ کام تو یہودیوں کا تھا۔ اب آپ نے یہ اعتراض کیا ہے کہ اللہ تعالیٰ کے نبی ﷺ ان باتوں کو پہلے ہی صاف کر گئے ہیں اس لئے اللہ تعالیٰ کے نبی ﷺ نے اس عذاب کے نام ہی دور رکھے ہیں۔

نمبر ۱۔

ایک رکھا ہے عذاب میت، اس وقت عذاب شروع ہے خواہ قبر میں گیا ہے یا نہیں۔

نمبر ۲۔

اور دوسرا نام ہے عذاب قبر، زیادہ عرصہ وہ قبر میں ہوگا۔ اس کا مطلب یہ نہیں کہ قبر پہلے ہوگا ہی نہیں عذاب اس جسم کو۔ باقی جس طرح فرعون کا تو جسم ابھی تک باہر ہے، لیکن عذاب تو ہو رہا ہے۔ یہ کہنا کہ ہمیں نظر نہیں آ رہا، یہ بات غلط ہے۔

عذاب کا نام ہی عذاب میت اور عذاب قبر ہے، اسی طرح دیکھیں مصر میں ہم دو عذاب پہلے دیں گے۔

﴿ثم يردون الى عذاب الیم﴾

پھر بڑے عذاب کی طرف بھیجیں گے۔ پہلا عذاب تو قتل کا ہے، اس عذاب میں بھی جسم شریک رہا ہے ناں روح کے ساتھ۔ دوسرا عذاب قبر کا اور تیسرا عذاب جو ہے وہ قیامت ہے۔ ان تینوں عذابوں میں جسم اور روح دونوں شریک رہیں گے۔ قرآن مجید میں اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے۔ رسول ﷺ ارشاد فرماتے ہیں کہ قبر میں مرد کا بٹھایا جاتا ہے اس سے سوال تو حید کا کیا جاتا ہے، اور وہ پھر کہتا ہے۔

اشهد ان لا اله الا الله واشهد ان محمد رسول الله.

فرمایا قرآن میں اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔

﴿امنوا بالقول﴾

اللہ تعالیٰ مومنوں کو اس بات پر لگا رکھیں گے۔ وہاں قبر میں بھی جس طرح دنیا میں ایمان لائے تھے، تو حید اور کلمہ پڑھا تھا۔ اور اسی جسم سے پڑھا تھا۔ اور قبر میں بھی اسی جسم سے سوال ہوگا کہ تیرا رب کون ہے؟ تیرا رسول کون ہے؟

اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ قبر میں پوچھا جائے گا، اس آیت کا مطلب یہی ہے کہ اسی جسم

سے سوال ہوگا اور اسی قبر میں ہوگا جس میں یہ رکھا گیا ہے۔ جو کہتے ہیں عذاب ہوتا ہے اس کا ذکر نہیں ہے یہاں پر، آگے فرمایا جو کافر مارے گئے تھے بدر میں حضور پاک نے فرمایا جو وعدہ اللہ تعالیٰ نے میرے ساتھ فرمایا تھا کہ اللہ تعالیٰ مجھے فتح دیں گے اب وہ وعدہ پورا ہو گیا ہے۔ کافروں نے دیکھ لیا ہے جو آپ سے وعدہ تھا، آپ کو عذاب ہوگا۔ اور تم وہ میرے کہنے پر نہیں مانتے تھے اب سمجھ آئی ہے یا نہیں؟ اب عذاب ہو رہا ہے یا نہیں؟^(۱) اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے پوچھا۔ یہ بات حضرت رضی اللہ عنہ نے تیسرے دن چاکر کئی تھی۔ تیسرا دن تھا لاشیں پھٹ گئی تھیں۔ کہا کہ لاشیں تو

(۱) حدثنی عبد الله بن محمد سمع روح بن عبادة قال حدثنا

سعيد بن ابی عروبة عن قتادة قال ذكر لنا انس بن مالك عن

ابی طلحة ان نبی الله ﷺ امر يوم بدر باربعة و عشرين رجلا من

صناديد قريش فقتلوا فی طوی من اطواء بدر عبيث مخبث

وكان اذا ظهر علی قوم اقام بالعرصة ثلث ليال فلما كان بدر

اليوم الثالث امر بر اخلته فشد عليه رحلها ثم مشى واتبعه

اصحابه وقالوا ما نرى ينطلق الا لبعض حاجته حتى قام علی شفة

الركی فجعل يناديهم باسمائهم واسماء ابائهم يا فلان بن فلان و

يا فلان بن فلان ايسر كم انكم اطعتم الله ورسوله فاننا قد وجدنا

ما وعدنا ربنا حقا فهل وجدتم ما وعد ربكم حقا قال فقال عمر

يا رسول الله ما تكلم من اجساد لا ارواح لها فقال النبي ﷺ

والذي نفس محمد بيده ما انتم باسمع لما اقول منهم قال قتادة

احياهم الله حتى اسمعهم قوله توبيخاً وتصغيراً ونقمة وحسرة

وندماء. (بخاری ص ۵۶۶ ج ۲)

پھٹ گئی ہیں کہا کہ یہ اب بھی سن رہے ہیں؟

آپ ﷺ نے فرمایا یہ آپ سے زیادہ سن رہے ہیں، کیونکہ جس طرح نیند میں جس چیز ہو جاتی ہے۔ قبر میں جا کر بھی زیادہ ہو جاتی ہے چنانچہ پہلے بھی بتایا ہے حضور ﷺ نے حدیث میں کہ ابھی قبر والے قبر میں جاتے ہیں اور ادھر فرشتے آ جاتے ہیں، اب دیکھیں اس کی سننے کی قوت کتنی تیز ہے کہ فرشتے کی باتیں سن رہا ہے۔ اور پھر دنیا کی آوازیں سن رہا ہے۔

اس طرح معلوم ہوا کہ عذاب یہاں ہو رہا ہے، یہ کہتے ہیں کہ قبر میں جا کر ہوتا ہے۔ یہ اللہ تعالیٰ کے نبی نے بتایا ہے۔ اللہ تعالیٰ کے نبی ﷺ فرماتے ہیں عذاب یہاں ہو رہا ہے، ادھر دنیا کی آواز آ رہی ہے اور وہ سن رہا ہے۔ وہاں جا کر فرشتے اس سے سوال جواب کرتے ہیں۔

حضور ﷺ دو قبروں کے نزدیک سے گزرے۔ حدیث میں ہے کہ فرمایا ان کو عذاب ہو رہا ہے اور آپ ﷺ نے دو ٹہنیوں کو لے کر قبروں پر رکھا کہ شاید اللہ تعالیٰ ان کی مغفرت کر دے۔^(۱) اور پھر فرمایا کہ ان میں سے ایک کو اس لئے عذاب ہو رہا ہے کہ وہ پاک نہیں رہتا تھا

(۱)۔ حدثنا عثمان قال حدثنا جریر عن منصور عن مجاهد عن

ابن عباس قال مر النبی ﷺ بحائط من حیطان المدینة او مكة

فسمع صوت انسانین یعذبان فی قبورهما فقال النبی ﷺ

یعذبان وما یعذبان فی کبیرهم ثم قال بلی کان احدهما لا یستتر

من بولہ وکان الاخر یمشی بالنمیمۃ ثم دعا بجریدة فکسرہا

کمرتین فوضع علی کل قبر منهما کسرة فقیل لہ یا رسول

اللہ ﷺ لم فعلت هذا قال لعلہ ان یخفف عنہما ما لم یتيسا.

(بخاری ص ۳۵ ج ۱)

حدثنا قتيبة قال حدثنا جریر عن الاعمش عن مجاهد عن طاؤس

یہاں سے دوسرا مسئلہ یہ نکالا کہ شاخ سے قبروں کو فائدہ ہوتا ہے۔ تو اگر پھلے پڑھ کر بخش تو اس کا بھی ان کو فائدہ ہوگا۔ اب شاخ بالکل ان قبروں پر رکھی گئی ہیں کہ ان پر عذاب ہو رہا ہے۔ یہ بتایا آپ ﷺ نے حضرت فرما رہے ہیں۔ دیکھا چاروں طرف کیا ہے؟ چھ قبریں نظر آئیں حضرت ﷺ نے فرمایا کہ ان پوری چھ قبروں پر عذاب ہو رہا ہے۔ اور فرمایا کہ خچر کو سنا تھا اس لئے کھڑا ہو گیا۔ اب دیکھیں کہ خچر کو بھی علم ہے کہ اس قبر کو عذاب ہو رہا ہے؟ اور قبر میں بھی

عن ابن عباس قال مر النبی ﷺ علی قبرین فقال انہما لیعذبان

وما یعذبان من کبیر ثم قال بلی اما احدهما فکان یسعی

بالنمیمۃ واما احدهما فکان لا یستتر من بولہ قال ثم اخذ عودا

رطباً فکسره باثنین ثم غرز کل واحد منهما علی قبر ثم قال

لعلہ یخفف عنہما ما لم یتيسا. (بخاری ص ۱۸۳ ج ۲)

حدثنا زهير بن حرب وهناد قال ثنا وكيع ثنا الاعمش قال

سمعت مجاهدا يحدث عن طاؤس عن ابن عباس قال مر

النبي ﷺ علی قبرین فقال انہما یعذبان وما یعذبان فی کبیر

اما هذا فکان لا یستتر من البول واما هذا فکان یمشی

بالنمیمۃ ثم دعا بعسیب رطب فسقه باثنین ثم غرس علی هذا

واحداً وعلی هذا واحداً وقال لعلہ یخفف عنہما ما لم یتيسا

قال هناد یستتر مکان یستتره. (ابو داؤد ص ۵، نسائی

عذاب ہوتا ہے۔

لیکن عثمانی نہیں مانتا کہ اس قبر میں عذاب ہوتا ہے، اللہ تعالیٰ کے نبی ﷺ بار بار فرمایا ہیں کہ اس قبر میں عذاب ہو رہا ہے۔ مگر جس نے نہیں ماننا اس کا علاج ہمارے پاس نہیں ہے۔ جو ہے ناں اس کا علاج نہیں ہے۔

حضرت عیسیٰ علیہ السلام ایک دن تیز دوڑتے جا رہے تھے پیچھے دیکھتے اور پھر تیز بھاگتے، اس نے دیکھا اور پیچھے بھی نظر دوڑائی لیکن نہ ہی کوئی جانور تھا نہ ہی کوئی انسان۔ پھر بھی معلوم نہیں کہ حضرت یوں دوڑے جا رہے ہیں۔ وہ آدمی بھاگ کر حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے پاس گیا اور پوچھا کہ آپ کیوں آج اتنے تیز دوڑ رہے ہیں؟

تو حضرت نے فرمایا کہ آج ایک بندے سے میں اس لئے بھاگ رہا ہوں کہ کہیں میں یہاں پر نہ رہ جاؤں اور اس کی ضد کی وجہ سے اس پر خدا کا عذاب آجائے، اس آدمی نے کہا کہ پہلے سوال کی تو سمجھ آگئی ہے کہ اب دوسرے کا جواب دیں کہ آپ کو تو اللہ تعالیٰ نے اسم اعظم دیا ہے وہ اگر آپ پڑھ کر مردے پر پھونک ماریں تو وہ زندہ ہو جاتا ہے، اور آپ اسم اعظم پڑھ کر پھونک مارتے تو اس کی ضد ٹوٹ جاتی۔

حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے فرمایا کہ جو ضد ہے ناں۔ یہ خدا کے قبر کی علامت ہے، اس نے خدا کا تو دنیا میں علاج کوئی نہیں۔ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ جس جسم سے روح نکل رہی ہے عذاب بھی اس کو ہی ہو رہا ہے۔ یہ کہتے ہیں کہ نہیں۔

حضور ﷺ کا ارشاد ہے کہ اس دنیا میں جس میں مردے دفن ہیں، دنیا کی آواز بھی نہیں سنتے ہیں۔ اور فرشتوں سے سوال و جواب بھی نہیں ہو رہا ہے۔ پھر جہاں رکھی وہاں بھی یہی فرمایا کہ یہاں بھی ان کو عذاب ہو رہا ہے۔ پھر حضرت ﷺ نے یہ فرمایا کہ صبح شام یہ پیش ہوتا ہے

﴿اذا وضع فی قبرہ﴾

صبح شام اسے جنت و دوزخ دکھایا جاتا ہے۔

﴿السی یوم القيامة﴾ ﴿ان الميت لیعذب فی

قبرہ﴾

کہ قبر میں جو میت ہے، روح کو میت کوئی نہیں کہتا، کہتے ہیں کہ میت کو غسل دے رہے ہیں۔ جسم کو دے رہے ہیں یا روح کو دے رہے ہیں؟ پھر میت کو قبر میں ڈال رہے ہیں۔ کس کو ڈال رہے ہیں میت کو ڈال رہے ہیں؟ یہی جو میت ہے، اس کو عذاب ہوگا، اسی جسم کو۔

اور عذاب روح کے بغیر نہیں ہو سکتا، اس لئے وہ پوشیدہ تعلق ہے۔ جو نیند تھی اس پر آدمی جگ جگ رہتا تھا کھلی تھی اور آدمی جگ جگ رہتا تھا، مثلاً اس نے سائیز تبدیل کی ہمیں نظر آیا۔ اس نے ناگ سیدھی کی وہ ہمیں نظر آئی ہے۔ لیکن وہ خواب میں دیکھ رہا ہے کہیں نماز پڑھ رہا ہوں، وہ دوزخ میں ہے لیکن ہمیں سیدھا نظر آتا ہے۔ وہ ہوائی جہاز میں سوار ہے لیکن ہمیں سیدھا لیتا ہوا نظر آ رہا ہے۔ اور نیند میں حالت یہ ہے کہ آدمی باتیں ہمیں نظر آتی ہیں آدمی نہیں آتیں۔

لیکن موت کی حالت میں ساری پر پردہ ہو جاتا ہے، اب وہاں جو بھی عذاب ہو رہا ہے، ثواب ہو رہا ہے، بچھو ہیں، جو کچھ ہیں، یہ سب برحق ہیں۔ جو اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول ﷺ نے بتائے ہیں۔ لیکن فرمایا ہے کہ اگر ہمیں نظر آ جائیں تو ہمارا ایمان پھر غائب نہ رہا۔ ایمان کی ساری قیمت ہوتی ہے۔

یہ قرآن مجید پڑا ہے، یہ کتاب پڑی ہے ان سے ایمان نہیں، ہاں فرشتوں کو ماننا ایمان ہے، کیونکہ وہ ہمیں نظر نہیں آ رہے۔ فرشتے اللہ تعالیٰ کے ہیں، کرانا کاتبین تو دو فرشتے ہیں، نہ ہم نے ان کی بات سنی نہ ہم ان کو آنکھوں سے دیکھیں، نہ ہاتھ سے پکڑ سکیں، لیکن اللہ تعالیٰ کے کہنے پر ہمیں پکارتیں ہیں، کہ دو فرشتے کرانا کاتبین ساتھ ہیں۔

اگر وہ نظر آ جائیں تو پھر ایمان نظر پر ہے، نبی پر نہ ہوا۔ اللہ تعالیٰ پر نہ ہوا۔ اس وقت غیبی چیزیں جو ہیں وہ ہمارا ایمان ہے۔ اس طرح جب مغرب کی طرف سے سورج نکل آئے گا تو پھر توبہ کا دروازہ بند ہو جائے گا۔ اب وہ جو کچھ مانے گا دیکھ کر مانے گا، جس طرح فرعون نے دیکھا

اور کہا

﴿ انا من المسلمين ﴾

میں بھی مسلمان ہوتا ہوں۔ اور جبریل نے فرمایا اب مسلمان ہوتے ہو؟۔

اس طرح حضرت حدیث پاک میں آیا ہے جس طرح چوہ چلتا ہے، سانپ لپکتا ہے، اور جس وقت کھڑا ہوتا ہے تو الٹا چکر لگاتا ہے، اور اس طرح الٹے چکر سے معلوم ہو جاتا ہے کہ اب یہ کھڑا ہونے والا ہے۔ اسی طرح نظام شمسی چل رہا ہے۔ جس وقت چکر الٹا ہوگا سورج مغرب سے نکلے گا تو یہ کھلی نشانیاں ہوں گی کہ قیامت آگئی ہے۔ جب مغرب سے سورج نکلے گا تو وہ کادروازہ بند ہو جائے گا۔ کیونکہ آخرت کی علامات نظر آنا شروع ہو جائیں گی۔

اور اللہ تعالیٰ نے پردہ رکھا ہوا ہے اس پر کہ جو کچھ عذاب و ثواب ہے وہ پردہ میں ہو رہا ہے۔ اور وہ ہمیں نظر نہیں آ رہا۔ ہمیں نظر نہ آنے سے عذاب کی نفی نہیں ہو جاتی۔ یہ بھی کہیں گے کہ ہمیں اللہ تعالیٰ نظر نہیں آ رہے، فرشتے نظر نہیں آ رہے اس لئے یہ بھی نہیں ہیں، عذاب اس جسم کو اور اس روح دونوں کو ہو رہا ہے۔

البتہ اس بیداری میں ہم جاگتے ہیں تو اس طرح یہاں جسم کو اولیت حاصل ہے، جسمانی کہتے ہیں کیونکہ اگر کسی کو دکھ دیتا ہے تو جسم کو تھپڑ ماریں گے۔ پھر اس کی روح کو تکلیف پہنچے گی۔ جسم میں جلتا ہوا پانی ڈال دیں گے تو روح جلے گی، ٹھنڈا پانی ڈال دیں تو روح ٹھنڈی ہو جائے گی۔ لیکن نیند میں پہلے روح بعد میں جسم۔ اسی طرح قبر میں ہوتا ہے، نیند میں روح ساری کاروائی کرتی ہے آخر میں جسم بھی ناپاک ہو جاتا ہے۔ اگر جسم شریک ہی نہیں تھا اس کاروائی میں تو پھر کس طرح ناپاک ہوا۔ آخر جسم شریک تھا تو ناپاک ہوا۔ لیکن وہ کاروائی پہلے ہوتی رہی۔

اس کا مطلب یہ ہے کہ روح کے پہلے احکام ہیں، اس کے بعد جسم میں آخر میں پہنچی، ہم بھی مانتے ہیں کہ پہلے روح کو عذاب ہوتا ہے، اس کے بعد جسم پر ہوتا ہے۔ لیکن جسم کو عذاب و ثواب میں سے نکالنا۔ انہوں نے لکھا ہے کہ جو عذاب و ثواب قبر کا انکار کرتا ہے وہ مذہباً مسلمان

(۱) نہیں کافر ہے۔

عثمانی مناظر۔

ہم عذاب

حضرت مولانا محمد امین صفدر صاحب۔

لیکن عذاب۔ اب ایک آدمی کہتا ہے کہ میرے سر میں درد ہے، لیکن یہ معلوم کرنا ہے کہ میرے میں یا اس کے میں؟۔ دیکھیں یہ لفظ شرارت ہے کہ اللہ تعالیٰ کے نبی ﷺ اس کا نام عذاب قبر رکھتے ہیں، یہ کہتے ہیں کہ عذاب ہے، قبر میں نہیں، عذاب ہے قبر میں نہیں ہے۔ جو ان کی قبر ہے وہ اس کے بارہ میں تو معاذ اللہ اللہ تعالیٰ کو معلوم ہے نہ رسول اللہ ﷺ کو معلوم ہے کیونکہ نہ قرآن میں اس کا تذکرہ ہے نہ حدیث میں۔

دیکھیں نہ ہم تو آیتیں پڑھتے ہیں، اس قول کے لئے یہ قبر جو ہے اس کو جانور بھی مانتے ہیں۔ دیکھیں نال کو اجو ہے اس نے جو قبر نکالی وہ بھی زمین میں ہی نکالی نہ کہ علیین جحیم میں۔ (درمیان والی عبارت نہیں ملی اس لئے ربط نہیں ہے۔ از مرتب) اساء الرجال کی کتابیں جلدی

(۱) صاحب فتح القدیر علامہ ابن حاتم لکھتے ہیں ولا تجوز الصلوة خلف منکر

الشفاعة والروية وعذاب القبر والكرام الکاتبين لانه کافر لوارث

هذه الامور عن الشارع ﷺ. (فتح القدیر ص ۲۴۷ ج ۱)

تحقق علامہ عبد الحکیم السامی لکھتے ہیں فاما عذاب القبر للمؤمنين من

الجانزات وللکافرين من الواجبات واللہ تعالیٰ يقول النار يعرضون

عليها غدا وعشا یعنی فرعون و قومہ دل انہ کان صحیحاً فی ای

موضوع و علی ای حال ومن انکر هذا یصیر کافراً.

(کتاب التہجد ص ۱۲۵)

نہیں ملتی۔ خیر المدارس بہت بڑا مدرسہ ہے، لیکن یہاں اسماء الرجال کی کتب میں نے اپنی لاکر دیکھی ہوئی ہیں۔ کیونکہ جب کراچی میں مجھ ان سے واسطہ پڑا تو میں نے یہ ساری کتابیں خریدیں۔

اصل بات یہ تھی کہ اس کے پاس جو میزان ہے وہ تین جلدوں والی ہے، ہمارے پاس چار جلدوں والی ہے۔ بعض لوگوں کو جب صفحے نہ ملے تو وہ شے میں پڑ گئے، میں نے کہا یہ تو آسان ہے جیسے الفت کی کتابیں حروف تجوی کے اعتبار سے ہوتی ہیں اسی طرح اسماء الرجال کی کتب بھی حروف تجوی کے اعتبار سے ہوتی ہیں، تو مل جائے گا۔

نیز وہ زندہ ہے اور آ بھی رہا ہے اسے کہنا کہ کتابیں لیتا آئے، تاکہ انہی کتابوں میں اسے دکھا دیا جائے۔ جب اسے پتا چلا، تو اس نے پروگرام ہی کینسل کر دیا۔ تو عثمانی نے اپنے رسالوں میں سوائے دھوکے اور فریب کے کچھ بھی نہیں کہا۔ میں نے خود عثمانی کو بھی کہا کہ اگر بات کرنی ہے تو آ کر بات کرو، تو نے قرآن پر بھی جھوٹ بولے ہیں اور احادیث پر بھی۔

جب وہ تنگ آ گیا تو تنگ آ کر مجھے کہنے لگا کہ آپ میرے ساتھ مباہلہ کر لیں، میں نے کہا مباہلہ کر لیتے ہیں اور اس کا طریقہ یہ ہوگا کہ ہم دونوں کو کشتی میں ڈال کر سمندر میں چھوڑ دیں، ایک مہینے کے بعد دیکھ لیں کہ کون زندہ بچا ہے اور کون مر گیا ہے۔ اس نے کہا یہ نہیں ہوگا۔ مدینہ منورہ جا کر روضہ پاک پر جا کر قسم کھائیں۔ میں نے کہا کہ تیرے ہاں تو وہ کوئی چیز ہی نہیں (کیونکہ عثمانی حیات النبی ﷺ کا منکر ہے) جبکہ میرے نزدیک حضور ﷺ حیات ہیں۔

میں نے کہا چلو چلتے ہیں، کیونکہ سمندر کے چیلنج سے بھاگ کر تو اس چیلنج پر آیا ہے۔ اس لئے آنے جانے کا کرایہ تیرے ذمے ہوگا، لیکن وہ اس سے بھی بھاگ گیا۔ اس نے جو مسکے چھیڑے ہیں ان میں سے ایک تو یہ ہے کہ وہ صوفیائے کرام کا نام لے کر یہودی کہتا ہے۔ چنانچہ اپنی کتاب توحید خالص، اب اس کا نام ایمان خالص رکھ دیا ہے، اس میں اس نے اولیائے کرام کے نام لکھ کر ان کو یہودی اور کافر کہا ہے۔ لکھتا ہے۔

اس دنیا میں تیرہ سو سال گزرے۔ چنانچہ اس نے چودہ سو سال کے اولیاء کی فہرست دی

ہے۔ یہ جن لوگوں کا نام لیا ہے اب ان میں سے کسی کا بھی کوئی یہ عقیدہ نہیں جو یہ بیان کر رہا ہے۔ اور الزام لگاتا ہے کہ سارے اولیاء اللہ۔ حلول کے قائل ہیں، کہ اللہ تعالیٰ اگر بندوں میں حل ہو جاتا ہے، جیسے ہندوؤں کا عقیدہ ہے کہ رام چندر میں خدا آ گیا تھا۔ اس پر اس نے ابن عربی کا حوالہ دیا ہے۔

آج کل عثمانی کے ساتھ اس عقیدے میں ابوالخیر اسدی بھی شامل ہو گیا ہے۔ جب میں وہاں گیا تو اس نے کہا ابن عربی حلول کا قائل ہے۔ میں نے کہا کہ یہ جھوٹ ہے انہوں نے تو صاف لکھا ہے۔

اما القول بالحللول فهو من مقالات اهل الكفر

والجهول

کہ جو حلول کا قائل ہے وہ کافر ہے۔^(۱)

لیکن عثمانی اور اسدی نے ان بزرگوں کے ذمے یہ عقیدہ لگا دیا ہے۔ اور ان بزرگوں کو کافر اور یہودی قرار دے دیا ہے۔ آپ حضرات کو اس کے جو عقیدے اچھے لگتے ہیں وہ بتائیں کہ کون کون سے ہیں۔

عثمانی مناظر۔

آج کل حزاروں پر جو کچھ ہو رہا ہے اس کا ان کے ساتھ کوئی تعلق ہے؟

حضرت مولانا محمد امین صفدر صاحب۔

یہ تو جالوں کی باتیں ہیں ان کا ہمارے ساتھ کوئی تعلق نہیں ہے۔ ایک یہ ہے کہ انبیاء علیہم السلام ان قبروں میں حیات ہیں۔ یہ عقیدہ قرآن و حدیث سے ثابت ہے، قبر کا عذاب قرآن و حدیث سے ثابت ہے۔

(۱)۔ وحدۃ الوجود کا مسئلہ "انوارات صفدر" میں ملاحظہ فرمائیں۔

اس میں سب سے پہلا مسئلہ یہی ہے کہ جس کے بارے میں میں نے سب سے پہلے اسی سے بات کی تھی۔ اس نے اپنے رسالہ عذاب برزخ میں قبر کا معنی بدل دیا ہے۔ اس میں یہ قرآن کی آیت۔

﴿قَتَلَ الْإِنْسَانَ مَا اكْفَرَهُ﴾

مارا جائے انسان کتنا ناشکرا ہے۔

ساتھ ساتھ یہ بات سمجھتے چائیں کہ جو انسان ناشکرا ہے وہ اسی جسم (جسد عنصري) والا ہے یا خواب خیال والا ہے۔ اسی جسم والا ہے۔

﴿مَنْ أَيْ شَيْءٍ خَلَقَهُ﴾

اللہ تعالیٰ نے کس چیز سے پیدا کیا۔

﴿مِنْ نُّطْفَةٍ﴾

ایک بوند سے۔

جو بوند سے جسم بنایا ہے وہ یہ ہے، نہ کہ خواب خیال والا۔ وہ یہی ہے۔

﴿خَلَقَهُ فَقَلَرَهُ﴾

اللہ تعالیٰ نے ماں کے پیٹ میں جسم کو بنایا اور اندازے سے بنایا۔

دونوں آنکھیں ایک جیسی، دونوں کان ایک جیسے بنائے۔ دونوں پاؤں ایک

بنائے۔ اب ماں کے پیٹ میں جو جسم بنایا گیا ہے وہ یہی جسم ہے نہ کہ خواب خیال والا۔ یہی ہے۔

﴿ثُمَّ السَّبِيلَ يَسْرَهُ﴾

پھر اللہ تعالیٰ نے ماں کے پیٹ سے پیدائش کا راستہ آسان کر دیا۔

ماں کے پیٹ سے جو جسم پیدا ہوا وہ یہی پیدا ہوا نہ کہ خواب خیال والا۔ یہی پیدا ہوا۔

﴿ثُمَّ آمَاتَهُ﴾

پھر اللہ تعالیٰ نے اس جسم کو موت دی۔

موت بھی اسی جسم کو آتی ہے نہ کہ خواب خیال والے جسم کو۔

﴿فَاقْبِرْهُ﴾

اسکو قبر میں رکھنے کا حکم دیا۔

﴿ثُمَّ إِذَا شَاءَ أَنْشَرْهُ﴾

پھر اللہ تعالیٰ جب چاہیں گے اس کو قبر سے اٹھالیں گے۔

دیکھو اس آیت مبارکہ میں یہ بات صاف طور پر موجود ہے کہ قبر وہ جگہ ہے کہ جہاں وہ

جسم رکھا جاتا ہے جو خون سے بنا، وہ جسم رکھا جاتا ہے جو ماں کے پیٹ میں اللہ تعالیٰ نے تیار کیا، وہ

جسم رکھا جاتا ہے جو ماں کے پیٹ سے پیدا ہوا، وہ جسم رکھا جاتا ہے جس پر موت آتی ہے، وہ جسم

رکھا جاتا ہے جو قیامت کو قبر سے اٹھایا جائے گا۔

اب عثمانی نے دھوکہ کیا دیا کہ سارا ترجمہ ٹھیک کیا لیکن اس نے اقبورہ کا ترجمہ غلط کر دیا۔

ایک ہے قبر بقبور (لازمی) ایک ہے اقبور بقبور (متعدی) قبر کا معنی ہے قبر دینا۔ اقبور کا معنی

ہے قبر میں رکھنے کا حکم دینا۔ اب عثمانی نے اقبور کا ترجمہ غلط کیا کہ اللہ تعالیٰ نے اس کو قبر دی (جو کہ

لازمی کا ترجمہ ہے، حالانکہ اقبور متعدی ہے) یہ ترجمہ غلط کر کے ساری آیت بگاڑ دی۔ کہ یہ قبر جو

انسان بناتا ہے یہ قبر نہیں ہے، قبر کوئی اور چیز ہوتی ہے جو اللہ تعالیٰ دیتا ہے۔ جیسے نزل کا معنی ہے

اُترانا لازمی ہے۔ اور انزل کا معنی ہے اتارنا۔ یہ متعدی ہے، اس نے متعدی کا ترجمہ لازمی والا کر

ایک عثمانی پروفیسر میرے پاس آیا اور کہنے لگا کہ عثمانی کہتے ہیں کہ کسی کا ترجمہ لے

کر میں نے بریلویوں کا ترجمہ، غیر مقلدوں کا ترجمہ اور دیوبندیوں کا ترجمہ اس کے سامنے رکھ

دیا۔ میں نے کہا سب نے اس کا ترجمہ قبر میں رکھنے کا حکم دیا کیا ہے۔ میں نے کہا سب نے یہ

ترجمہ کیا ہے۔ اور عثمانی نے سب کے خلاف ترجمہ کیا ہے، گویا اللہ تعالیٰ خود قبریں کھودتا ہے۔ اور

ساری جگہ دوسرا جسم مراد تھا لیکن آخر میں اس نے نتیجہ کیا نکالا کہ مرنے کے بعد ہر مرنے والے کو

اللہ تعالیٰ کی طرف سے قبر ملتی ہے۔ جو جسم مثالی ہوتا ہے، یہی وہ اصلی قبر ہے جہاں دوسرے برزخی جسم میں ڈال کر قیامت تک رکھا جائے گا۔

اب قرآن تو اسی کو قبر کہتا ہے جہاں مردہ دفن ہوتا ہے۔ قرآن کہتا ہے۔

﴿حَتَّىٰ زُرْتُمُ الْمَقَابِرَ﴾

تم نے قبروں کی زیارت کی۔

﴿لَا تَقُمْ عَلَىٰ قَبْرِهِ﴾

مناقب کی قبر پر کھڑے نہیں ہونا۔

حالانکہ نبی اقدس ﷺ قبر پر کھڑے ہونے کے لئے یحییٰ کو نہیں گئے تھے؟ قرآن کہتا ہے جہاں بھی قبر کا لفظ آیا ہے اسی قبر کے لئے آیا ہے۔^(۱)

اب عثمانی آپ کو تو یہ کہتا ہے کہ میں قرآن سناتا ہوں، لیکن حقیقت میں وہ قبر والی آیات کا انکار کرتا ہے اور کہتا ہے کہ یہ قبر، قبر نہیں ہے۔ قبر جسم مثالی ہے۔ جیسے خواب میں روح جاتی ہے اور ایک جسم خواب میں نظر آتا ہے روح اس جسم میں پھرتی رہتی ہے، اسی طرح اللہ تعالیٰ اس جسم سے روح نکال کر جسم مثالی برزخی میں ڈال دیتا ہے، وہی اس کی قبر ہے۔ اب سوال یہ کہ وہ جسم کہاں ہوتا ہے؟ کیونکہ ہمارے ہاں تو یہ قبر ہے۔ یہاں جسم کو عذاب و ثواب ہو رہا ہے۔ وہ کہتا ہے کہ جیسے حضور ﷺ نے ایک کنوئیں میں سب کو عذاب ہوتے دیکھا تو جسم مثالی کنوئیں میں عذاب دیا جاتا ہے۔

عثمانی مناظر۔

یہ معراج کا واقعہ ہے۔

(۱)۔ قبر سے مراد یہی زمین والی قبر ہے۔ اس پر مزید دلائل ”تسکین الاذکیاء“ میں ملے۔

”الانبیاء“ میں ملاحظہ فرمائیں۔

حضرت مولانا محمد امین صفدر صاحب۔

یہ معراج کا واقعہ نہیں ہے، یہ اس کا جھوٹ ہے۔ یہ خواب کا واقعہ ہے۔ یہ واقعہ بخاری شریف میں دو جگہ ہے۔

(۱) کتاب الرد یا میں۔

(۲) کتاب الجہانزم میں۔

عثمانی اس کو دھوکہ دے کر معراج بنا دیتا ہے۔ لیکن یہ مانتا ہے کہ وہ جگہ نہ جنت تھی، نہ دوزخ۔ پھر اگلے صفحے پر جا کر لکھتا ہے کہ حضرت ابراہیم نبی اقدس ﷺ کے صاحبزادے جب فوت ہوئے، وہ جنت میں ہیں۔ اور جنت میں ایک دودھ پلانے والی ان کو دودھ پلا رہی ہے۔ عمر بن لئی خزامی جس نے سب سے پہلے مکہ میں شرک پھیلایا اس کو دیکھا کہ وہ دوزخ میں ہے۔^(۱) کبھی کہتا ہے کہ جسم مثالی دوزخ میں رکھا جاتا ہے اور کبھی کہتا ہے کہیں اور رکھا جاتا ہے۔

(۱)۔ حدثنا محمد بن ابی یعقوب ابو عبد اللہ الکرمانی قال

حدثنا حسان بن ابراہیم قال حدثنا یونس عن الزہری عن عروہ

عن عائشة قالت قال رسول اللہ ﷺ رأیت جہنم یحطم بعضها

بعضاً رأیت عمرو یجر قصبہ وهو اول من سب السوائب.

(بخاری ص ۲۶۵ ج ۲)

حدثنا موسیٰ بن اسماعیل قال حدثنا ابراہیم بن سعد عن صالح

بن کیسان عن ابن شہاب عن سعید بن المسیب قال البحیرۃ

التي یمنع درھا للطواغیت فلا یحلیھا احد من النار والسائبۃ

الذی کانوا یسیبونھا لالہتم لا یحمل علیھا شیء قال وقال

ابو ہریرۃ قال قال رسول اللہ ﷺ رأیت عمرو بن عامر الخزاعی

یجر قصبہ فی النار. الخ

اللہ تعالیٰ کے پیغمبر ﷺ جن پر قرآن نازل ہوا، انہوں نے قبر کے بارے میں جتنی باتیں فرمائی ہیں، اسی قبر کے بارے میں ہیں۔ نقد میں قبر کے جتنے مسائل ہیں وہ سارے اسی قبر کے بارے میں ہیں، کہ اتنی لمبی ہونی چاہئے، اتنی چوڑی، اتنی کشادہ ہونی چاہئے، اتنی گہری ہونی چاہئے۔ عثمانی قرآن کا بھی پکا منکر ہے اور احادیث متواترہ کا بھی انکار کر رہا ہے۔

عثمانی کو چیلنج۔

جب عثمانی سے میری بات ہوئی تو میں نے قرآن پاک کی نو آیات اس قبر کے بارے میں پڑھیں، پھر میں نے کہا کہ تو ایک آیت پڑھ کہ جس میں ہو کہ قبر جسم برزخی کو کہتے ہیں اس میں روح کو رکھ کر عذاب دیا جاتا ہے۔

میں نے پچیس احادیث پڑھی ہیں، تو ایک حدیث پڑھ کہ قبر جسم برزخی کو کہتے ہیں اس میں سے بے شمار مسئلے پیش کر رہا ہوں کہ قبر یہی قبر ہے۔ تو بھی کوئی جزیہ پیش کر کہ قبر جسم برزخی ہے۔ اس پر بھی وہ خاموش رہا تو میں نے کہا کہ تو نہ قرآن کو مانتا ہے، نہ حدیث کو، نہ فقہ کو۔ میں دعا کرتا ہوں کہ عثمانی اس قبر کو قبر نہیں مانتا، اس لئے اے اللہ! اس کو یہ قبر نصیب نہ کرنا۔ اس پر وہ کہنے لگا کہ تو بددعا میں کرتا ہے۔

یہاں ملتان میں ہم نے ایک پمفلٹ شائع کیا تھا کہ عثمانیوں کی قبر کہاں ہے؟۔ اللہ تعالیٰ نے جس کو قبر کہا ہے عثمانی اس کو قبر نہیں مانتے۔ اللہ تعالیٰ کے رسول ﷺ نے جس کو قبر کہا ہے عثمانی اس کو قبر نہیں مانتے اب قرآن کا انکار عثمانی نے کیا یا ہم نے؟۔ قرآن پاک کی صاف اور صریح آیات ہیں کہ قبر یہی جگہ ہے اور عثمانی کہتا ہے کہ قبر جسم مثالی ہے۔

عثمانی مناظر۔

سورۃ مومنون کی آیت نمبر سولہ ہے، جس میں اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے تم اس کے اہم جاؤ گے، پھر قیامت کے روز اٹھائے جاؤ گے، اور وہ بھی اسی جسم کے لئے ہے۔ جس کو علقہ بنایا پھر مضع بنایا پھر پیدا کیا تو پھر اسی کے بارے میں اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں۔

﴿ثم انکم بعد ذالک لمیعون ثم انکم یوم القیامۃ

تبعثون﴾

کہ تم اس کے بعد مرنے جاؤ گے پھر قیامت کے روز اٹھائے جاؤ گے۔

حضرت مولانا محمد امین صفدر صاحب۔

وہاں بھی اس نے دھوکہ دیا ہے۔ قرآن پاک میں کہیں بات مفصل ہوتی ہے کہیں بات مختصر۔ بات وہاں سے لینی چاہئے جہاں مفصل ہو، سب سے پہلے، پہلے پارے کی آیت دیکھیں۔

﴿کیف تکفرون بآللہ و کنتم امواتا فاحیاء کم ثم

یمیتکم ثم یحییکم ثم الیہ ترجعون﴾

پھر کس طرح تم خدا سے کافر ہوتے ہو حالانکہ تم بے جان تھے۔

یہ اس وقت کا ذکر ہے جب دنیا میں ہم پیدا ہی نہیں ہوئے تھے۔ کیا اس وقت عالم ارواح میں روحیں زندہ تھیں یا نہیں؟۔

عثمانی مناظر۔

زندہ تھیں۔

مولانا محمد امین صفدر صاحب۔

معلوم ہوا کہ روح اگر زندہ بھی ہو لیکن اس کا اس جسم سے تعلق نہ ہو تو اس کو موت کہتے ہیں نہ کہ زندگی۔

﴿فاحیاء کم﴾

پھر اللہ تعالیٰ نے تم کو زندگی دی۔

﴿ثم یمیتکم﴾

پھر تمہیں اللہ تعالیٰ موت دے گا۔

﴿ثم يحييكم﴾

پھر اللہ تعالیٰ زندگی دے گا۔

﴿ثم اليه ترجعون﴾

پھر تم اللہ تعالیٰ کی جانب لوٹائے جاؤ گے۔

عثمانی مناظر۔

اس میں دو زندگیوں کا بیان ہے اور دو موتوں کا۔

حضرت مولانا محمد امین صفدر صاحب۔

جی۔ وہ دو زندگیاں کون سی ہیں اور دو موتیں کونسی ہیں؟ پہلے آپ فرمادیں پھر میں عرض

کرتا ہوں۔ یہ جو ہے۔

﴿ثم يميتكم﴾

پھر تم کو موت آئے گی۔

﴿ثم يحييكم﴾

پھر تم کو زندہ کیا جائے گا۔ اس آیت کی تفسیر میں مفسرین کا اختلاف ہے کہ اس میں

دوسری زندگی سے کیا مراد ہے۔ صحابہ کرام کی جو تفسیر ہے وہ تو یہ ہے کہ اس سے قبر کی زندگی مراد

ہے کہ قبر میں جو سوال و جواب ہو گا وہ زندگی دے کر کیا جائے گا۔ اور

﴿ثم اليه ترجعون﴾

میں آخرت کی زندگی مراد ہے۔ لیکن زمخشری ایک مفسر گزارا ہے جو معتزلی تھا عذاب قبر کا

انکار کرتا تھا۔ وہ چونکہ قبر کی زندگی کا منکر تھا اس نے کہا کہ

﴿ثم يحييكم﴾

سے آخرت کی زندگی مراد ہے، اور قبر کے زندگی کا اس آیت میں کوئی اثبات ہے نہ نفی

ہے۔ پھر اس کا علماء نے جواب دیا جس طرح فاحیہ کم میں یہ زندگی مراد ہے لیکن ماں کے پیٹ والی زندگی بھی اس میں داخل ہے۔ مثلاً آپ کی عمر کتنی ہے؟

عثمانی مناظر۔

بیالیس سال۔

حضرت مولانا محمد امین صفدر صاحب۔

آپ ان بیالیس سال کو اس وقت سے شمار کرتے ہیں کہ جب ماں کے پیٹ سے پیدا ہوئے، لیکن ماں کے پیٹ میں بھی کچھ ماہ یقیناً آپ زندہ رہے، اس زندگی کا اس آیت میں ذکر ہے یا نہیں؟

عثمانی مناظر۔

اس زندگی کا ذکر ہونا تو چاہئے۔

حضرت مولانا محمد امین صفدر صاحب۔

اگر ﴿فاحیہ کم﴾ میں پیٹ والی زندگی کا ذکر ہے، تو اس کا نہیں ہے اور اگر اس کا ہے تو پیٹ والی زندگی کا نہیں ہے۔

عثمانی مناظر۔

اس اور اس (یعنی پیٹ والی زندگی کا) ذکر اسی آیت میں ہے۔

حضرت مولانا محمد امین صفدر صاحب۔

ہم یہی کہتے ہیں کہ ﴿فاحیہ کم﴾ میں اس کھلی زندگی اور ماں کے پیٹ میں چھپی زندگی کا ذکر آ گیا۔ کیونکہ اس زندگی سے پہلے ماں کے پیٹ میں چھپی زندگی تھی جو بچے کو تو پتا تھا کہ میں زندہ ہوں، لیکن ہمیں پتا نہیں تھا کہ وہ زندہ ہے۔

اسی طرح قبر کی زندگی کی نسبت آخرت کی زندگی کے ساتھ وہی ہے جو اس (ظاہری

زندگی کے ساتھ ماں کے پیٹ والی زندگی کی ہے۔ جس طرح ﴿فاحیاکم﴾ سے ماں کے پیٹ والی زندگی کی نفی نہیں ہوتی بلکہ وہ اس زندگی کا مقدمہ اور دیاچہ ہونے کی وجہ سے ﴿فاحیاکم﴾ میں داخل ہے۔ اسی طرح ﴿ثم یحییکم﴾ سے اگر آخرت کی زندگی مراد لی جائے تو قبر چونکہ آخرت کے لئے پیٹ کی حیثیت رکھتی ہے اس لئے وہ زندگی ﴿ثم یحییکم﴾ میں ہی داخل ہے۔ اب وہاں چلتے ہیں جو اٹھارویں پارے کے شروع میں ہے۔ آیت مبارکہ ہے۔

﴿ثم خلقنا النطفة علقۃ فخلقنا العلقۃ مضغۃ فخلقنا المصغۃ عظاماً فکسونا العظم لحماتم انشأنه خلقاً اخر فتبرک الله احسن الخالقین﴾
اب۔

﴿کیف تکفرون بالله وکنتم امواتاً﴾ الخ۔
میں موت اور حیات کے درمیان کسی منزل کا ذکر نہیں تھا۔ یہاں کئی منزلوں کا ذکر ہے۔ وہاں نہ نطفہ کا ذکر تھا، نہ علقہ کا۔ کہ تم خون تھے، نہ مضغہ کہ تم گوشت تھے۔ اب کوئی یہ کہے کہ وہاں چونکہ ان کا ذکر نہیں تھا اس لئے میں ان کو نہیں مانتا۔ تو اس کی یہ بات انصاف کے خلاف ہے۔ کیونکہ اگرچہ وہاں ان باتوں کا ذکر نہیں تھا لیکن نفی بھی تو نہیں تھی۔ آگے ہے
﴿ثم انکم بعد ذالک لمیتون ثم انکم یوم القیمة تبعثون﴾

آپ یہی آیت پیش کرنا چاہتے تھے۔ تو جیسے یہ پانچ باتیں وہاں نہیں تھیں، یہاں ہیں۔ اسی طرح یہاں قبر کی حیات کا ذکر نہیں ہے، لیکن اس آیت میں ہے۔ اس لئے یہاں ذکر نہ ہونے سے اس کی نفی نہیں ہوتی۔

جیسے قرآن پاک میں قوم نوح کے بارے میں آتا ہے

﴿فادخلوا ناراً﴾

ان کو نار میں داخل کر دیا گیا۔

تو اب یہاں عذاب کا ذکر آ گیا۔ تو اب یہاں اس عذاب کے عدم ذکر سے نفی لازم نہیں آتی۔ عذاب و ثواب کا ذکر قرآن پاک میں موجود ہے، خود عثمانی بھی آیت لکھتا ہے۔

عثمانی مناظر۔

یہاں اس آیت مبارکہ میں تو یہ مذکور ہے کہ قیامت میں اٹھائے جائیں گے۔

حضرت مولانا محمد امین صفدر صاحب۔

اس آیت مبارکہ میں موت کے بعد قیامت کا ذکر ہے۔ موت کے بعد موت اور قیامت کے درمیان کیا کچھ ہوگا؟ اس کے بارے میں یہ آیت مبارکہ خاموش ہے۔ اس میں تفصیل نہیں ہے، مگر دوسری آیات میں تفصیل آگئی ہے۔ اب آیت مبارکہ

﴿اغرقوا فادخلوا ناراً﴾

آل فرعون کو اللہ تعالیٰ نے غرق کر دیا، اور وہ عذاب میں مبتلا ہو گئے۔ اب ایک عذاب تھا غرق کرنے کا، یہ عذاب بھی جسم اور روح دونوں کو ہوا۔ آیت مبارکہ میں

﴿النار یعرضون علیہا غدوا و عشیا﴾

اب یہ آگ ان پر صبح شام پیش کی جا رہی ہے۔ یعنی آگ سے ان کو تپایا جا رہا ہے۔ آگ میں داخل نہیں کئے گئے، یہ ہے دوسرا عذاب۔ پھر جب قیامت آئے گی

﴿و یوم تقوم الساعة ادخلوا آل فرعون اشد

العذاب﴾

کہ اب فرعون کو اس آگ میں داخل کر دیا جائے گا۔

قبر میں آگ کی گرمی پہنچائی جا رہی ہے، آگ میں داخل نہیں کیا گیا۔ قیامت میں

دوزخ میں داخل کر دیا جائے گا۔

اب اس آیت مبارکہ میں تین عذابوں کا ذکر ہے، تینوں میں جسم اور روح دونوں شامل ہیں، اس آیت مبارکہ میں قیامت سے پہلے اور موت کے بعد درمیان والے عذاب کا ذکر آ گیا اور جو آیت آپ کر رہے تھے، اس میں اس عذاب کی نفی نہیں ہے۔ جب یہاں اس عذاب کا ذکر آ گیا تو اس کو ماننا پڑے گا۔

جیسے اس آیت میں یعنی

﴿كَيْفَ تَكْفُرُونَ بِاللَّهِ﴾ الخ۔

میں علقہ کا ذکر نہیں ہے، مضاف کا ذکر نہیں ہے، عظام کا ذکر نہیں ہے لیکن جب اس آیت

﴿فَخَلَقْنَا الْعَلَقَةَ مَضْغَةً﴾ الخ

میں ان کا ذکر آ گیا ہے لہذا اس کو ماننا جائے گا۔

عثمانی مناظر۔

آپ نے فرمایا تھا، کہ قبر کی لمبائی چوڑائی ہوتی ہے، لیکن فرعون والے مسئلے میں تو وہ مذکور نہیں ہے۔

حضرت مولانا محمد امین صفدر صاحب۔

ایک ہے فرعون، ایک ہے آل فرعون، ان کے لئے عذاب کا ذکر آ گیا ہے۔ آپ کو وہ اشکال سے وہ پیش کریں۔

عثمانی مناظر۔

اشکال یہ ہے کہ پہلے ان کو غرق کر دیا پھر عذاب میں ڈال دیا گیا۔

حضرت مولانا محمد امین صفدر صاحب۔

وہ نوح کی قوم کا ذکر ہے۔

عثمانی مناظر۔

اب پہلے ان کو غرق کیا گیا پھر آگ میں ڈالا۔ کیا آگ زمین کے نیچے ہے، کیونکہ وہ تو بقول آپ کے ان قبروں میں رکھے گئے ہیں۔

حضرت مولانا محمد امین صفدر صاحب

یہ دونوں قرآن کی آیتیں ہیں، آل فرعون کو ابھی تک آگ میں ڈالا نہیں گیا، قیامت کے بعد آگ میں ڈال کر عذاب دیا جائے گا۔ اب جو عذاب ہو رہا ہے وہ آگ پر پیش کر کے دیا جا رہا ہے۔ وہاں یہ ہے

﴿مِمَّا خَطِيئَتُهُمْ أُغْرِقُوا فَأَدْخَلُوا نَارًا﴾

کہ اپنے گناہوں کی وجہ سے قوم نوح کے لوگ غرق کئے گئے اور اس وقت سے آگ میں داخل کر دئے گئے۔ اب یہاں۔

﴿يَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ أَدْخِلُوا آلَ فِرْعَوْنَ أَشَدَّ

لعذاب﴾

کہ آگ کا عذاب قیامت کو ہوگا، اور وہاں ہے، ادخلوا الناراً۔ آگ میں داخل کر دئے گئے ہیں۔ تو بظاہر قرآن کی دونوں آیتوں میں تعارض ہے۔ قرآن پاک کی دو آیتوں میں جب بظاہر ٹکراؤ نظر آ رہا ہے تو پھر اللہ تعالیٰ کے نبی ﷺ جنہوں نے خود اللہ تعالیٰ سے قرآن پڑھا ہے ان کو طرف رجوع کیا جائے گا۔

چنانچہ آنحضرت ﷺ فرماتے ہیں کہ کبھی پیش کرنے کو بھی داخل کرنا کہ دیتے ہیں۔ اسی لئے آنحضرت ﷺ نے فرمایا کہ یہ قبر یا تو جنت کے باغوں میں سے ایک باغ ہوتی ہے یا جہنم کے گڑھوں میں سے ایک گڑھا۔ کیونکہ دوزخ کی آگ کی لپٹیں اس قبر میں آ رہی ہیں۔ اس لئے اس کو دخول نار سے تعبیر کر دیا گیا۔

دوسری آیت میں بتا دیا کہ دخول نار بعد میں ہوگا۔ اللہ تعالیٰ کے کلام میں حقیقی ٹکراؤ تو ہوتا

نہیں، اس لئے اس کی تشریح جو اللہ تعالیٰ کے پیغمبر ﷺ نے فرمادی کہ جب یہ قبر دوزخ کا گڑھا ہے تو اس میں داخل ہونا بھی گویا ایک لحاف سے دوزخ میں داخل ہونا ہے، اور یہ جنت کا باغ ہے کیونکہ جنت کی ہوائیں یہاں آ رہی ہیں، تو اس میں داخل ہونا بھی گویا جنت میں داخل ہونا ہے۔ ایک ہے حقیقتاً جنت دوزخ، وہ تو قیامت کے حساب و کتاب کے بعد ملے گی اور قبر چونکہ جنت کا باغ ہے یا دوزخ کے گڑھوں میں سے ایک گڑھا ہے۔ تو پہلے اسی میں رکھا جاتا ہے۔ اب ہم دونوں آیتوں کو اسی طرح مانتے ہیں جس طرح رسول اقدس ﷺ نے سمجھایا۔ آپ نے کہا تھا کہ عذاب کا ذکر نہیں ہے ان دونوں آیتوں میں عذاب کا ذکر آ گیا ہے، جب کہ وہاں آیت اس بارے میں خاموش تھی، لہذا عذاب کو ماننا پڑے گا۔ رہا یہ کہ ایک آیت میں ہے کہ عذاب عرض نارسے ہو رہا ہے اور دوسری آیت میں ہے کہ دخول نارسے عذاب ہو رہا ہے۔

اب حضور ﷺ نے اس کو واضح فرمادیا کہ چونکہ قبر میں جنت کی ہوائیں بھی آتی ہیں اور دوزخ کی ہوائیں بھی اس لئے فرمادیا کہ یا تو قبر دوزخ کے گڑھوں میں سے ایک گڑھا ہے یا جنت کے باغوں میں سے ایک باغ ہے۔ اب جہاں دخول نارسے ذکر ہے وہاں اسی قبر میں داخل ہونے کا ذکر ہے۔

عثمانی مناظر۔

روح اور جسم کا ملاپ کب ہوتا ہے۔

حضرت مولانا محمد امین صفدر صاحب۔

جب روح نکل جاتی ہے تعلق اس وقت بھی باقی رہتا ہے، جیسے نیند میں بھی روح نکل جاتی ہے۔ لیکن تعلق باقی رہتا ہے۔ عثمانی نے جو آپ علیہ السلام کا لمبا خواب ذکر کیا ہے کہ آپ ﷺ نے خواب میں جنت کی سیر کی اور آپ ﷺ کو دوزخ کی سیر کروائی گئی۔ اس خواب میں جب روح جنت کی سیر کر رہی تھی تو جسم کے ساتھ اس کا تعلق باقی تھا۔ یہاں سانس چل رہا تھا۔ نبض حرکت کر رہی تھی کروٹ بدلی جا رہی تھی، قلب مبارک حرکت کر رہا تھا، غذا ہضم ہو رہی تھی،

لوگوں میں خون ویسے ہی دوڑ رہا تھا جیسے بیداری کی حالت میں دوڑتا ہے۔

تو یہ روح جنت میں جا کر بھی اس جسم سے تعلق رکھ سکتی ہے، اور دوزخ میں جا کر بھی اس جسم سے تعلق رکھ سکتی ہے۔ عذاب و ثواب قبر احادیث متواترہ سے ثابت ہے اور عذاب و ثواب کے لئے تعلق روح کا ہونا ضروری ہے۔ کیونکہ اگر تعلق روح نہیں ہے، تو پھر عذاب و ثواب نہیں ہوگا۔

جیسے دھوپ کو دیکھ کر سورج کا یقین ہو جاتا ہے، اور دھوئیں کو دیکھ کر آگ کا یقین آ جاتا ہے۔ اگرچہ آگ نظر نہ آ رہی ہو، اسی طرح عذاب و ثواب اس بات کی دلیل ہے کہ یہاں جسم کے ساتھ روح کا تعلق ہے۔

عثمانی مناظر۔

قرآن پاک میں اللہ تعالیٰ مردوں کے بارے میں فرماتے ہیں۔

﴿اموات غیر احياء﴾

حضرت مولانا محمد امین صفدر صاحب۔

﴿والذين يدعون من دون الله لا يخلقون شيئاً وهم

يخلقون﴾

وہ لوگ جو اللہ تعالیٰ کے علاوہ غیر کو پکارتے ہیں وہ کسی چیز کو پیدا نہیں کر سکتے وہ خود

گھڑے ہوئے ہیں۔

﴿اموات غیر احياء﴾

وہ بت ایسے مردہ ہیں جنہوں نے کبھی زندگی دیکھی تک نہیں۔

﴿وما يشعرون ايان يبعثون﴾^(۱)

تم کہتے ہو کہ وہ ہماری سفارش کریں گے۔ ان کو تو یہ بھی پتا نہیں کہ وہ کب اٹھائے جائیں گے۔

دیکھیں مثال کے طور پر ایک آدمی کو آپ اپنا وکیل بناتے ہیں کہ آپ کی طرف سے عدالت میں جا کر مقدمہ لڑے۔ اب اس وکیل کو یہ بھی پتا نہیں کہ مقدمہ کی تاریخ کب ہے تو وہ آپ کا ساتھ کیسے دے گا؟

تو ان بتوں کو نہ تو قدرت ہے، نہ ہی علم ہے۔ تم نے یہ سمجھ رکھا ہے کہ یہ ہمارا ساتھ دیں گے؟۔ ان کو یہ بھی معلوم نہیں کہ قیامت کی تاریخ ہے کب؟۔ جو ایسے جاہل ہیں ان پر تم اعتماد کرتے ہو۔

عثمانی مناظر۔

تم اور جن کو تم پکارتے ہو، تم دونوں قیامت کے دن اکٹھے کئے جاؤ گے۔ بت لو اکٹھے کئے جائیں گے، پھر ان کو کیسے معلوم نہیں۔

حضرت مولانا محمد امین صفدر صاحب۔

بت اکٹھے کئے جائیں گے اور جہنم میں ڈال دئے جائیں گے، اس سے یہ تو لازم نہیں آتا کہ ان کو یہ بھی معلوم ہو کہ قیامت کب آئی ہے؟۔ یہ صرف اللہ تعالیٰ کو معلوم ہے۔

ان بتوں کو قیامت کے دن جہنم میں کفار کے ساتھ اس لئے ڈالا جائے گا کہ جن کو تم خدا کا مشکل کشا سمجھتے تھے وہ بھی تمہارے ساتھ دوزخ میں پڑے ہیں اور تمہارا تو کچھ کر نہیں سکتے۔ اس سے یہ تو ثابت نہیں ہوتا کہ ان میں کچھ ہے۔

عثمانی مناظر۔

ابھی آپ فرما رہے تھے کہ اس وکیل کا کیا فائدہ کہ جس کو تاریخ کا بھی پتا نہ ہو تو تاریخ کا آپ کو بھی پتا نہیں کہ قیامت کب آئے گی۔

حضرت مولانا محمد امین صفدر صاحب۔

یہاں پہلے بخلقون کا لفظ آیا ہے۔ کہ وہ گھڑے جاتے ہیں اور نبی کو نہیں گھڑا جاتا بلکہ ان کو گھڑا جاتا ہے۔

عثمانی مناظر۔

قرآن پاک میں ہے

﴿ان الذين تدعون من دون الله عباد امثالكم﴾^(۱)

جن کو تم اللہ تعالیٰ کے علاوہ پکارتے ہو وہ بھی تمہاری مثل ہیں، اور اللہ تعالیٰ کے بندے ان کا فرار و شرک یا تو پیغمبروں کی تصویریں بناتے یا اولیاء اللہ کی اور ان کو پوجتے تھے۔

حضرت مولانا محمد امین صفدر صاحب۔

قرآن نے خود فرمایا ہے۔

﴿ويعوث و يعوق و نسرا﴾

یہ سارے بتوں کے نام ہیں۔ اب ان بزرگوں کی قبریں تو عراق میں تھیں اور بت تھے بت اللہ میں، ان بتوں کے ساتھ تو ان کی روحوں کا کوئی تعلق نہیں ہے۔ روح کا اگر تعلق ہے تو وہ تو قبر میں ہے، جہاں عذاب و ثواب ہو رہا ہے۔ اس بت کے ساتھ تو روح کا کوئی تعلق نہیں ہے۔ آپ کی بات تو تب ثابت ہو کہ اگر بت کے ساتھ بھی روح کا تعلق ہو، اور وہ نہ سنتا ہو، اور اسے سمجھتا ہو۔

عثمانی مناظر۔

آخروہ بت بھی تو بندوں کے بت تھے۔

حضرت مولانا محمد امین صفدر صاحب۔

ایک ہے آپ اور میں۔ ایک ہے ہمارا بت۔ آپ کے بارے میں سب کو معلوم ہے۔ آپ زندہ ہیں، آپ قریب سے سنتے ہیں، دور سے نہیں۔ اور جو میرا یا تمہارا بت ہو گا وہ نہ تو سنے گا، نہ دور سے۔ اس کو بھی سارے مانتے ہیں۔

اب آپ کیوں سن رہے ہیں؟ کیا اس لئے کہ آپ خدا ہیں؟ ہرگز نہیں۔ آپ اس لئے سن رہے ہیں کہ آپ کے ساتھ روح کا تعلق ہے۔ معلوم ہوا کہ سنا خدا کی وجہ سے نہیں، تعلق روح کی وجہ سے ہے۔ اور بت اس لئے نہیں سن رہا کہ اس کے ساتھ روح کا تعلق نہیں ہے۔ اب اختلاف ہو گیا ہے قبر کے بارے میں۔ اگر تو قبر میں روح کا تعلق ثابت ہو جائے گا، اور اگر تعلق ثابت نہ ہو تو سنا ثابت نہ ہو گا۔ اب جب کہ عذاب و ثواب قبر ثابت ہو گیا، تو روح کا تعلق خود بخود ثابت ہو گیا۔ کیونکہ تعلق روح کے بغیر عذاب و ثواب ہی نہیں۔ وہ کہتے ہیں کہ جب چلی گئی تو سب کچھ اپنے ساتھ لے گئی، اب نہ آدمی سنا ہے نہ ہے۔

ہم بھی کہتے ہیں کہ جب روح واپس آگئی ہے، تو پھرنگی ہو کر کیوں آئی ہے؟ اب سنا اور دیکھنا ساتھ لے کر آئی ہے۔ سننے اور نہ سننے کا تعلق شرک و توحید کے ساتھ نہیں ہے۔ تعلق اس سے ہے کہ زندہ آدمی سنتا ہے، جیسے آپ میری بات سن رہے ہیں، لیکن قریب سے سن رہے ہیں، نہ کہ دور سے۔ لیکن آپ کا بت نہ قریب سے سنتا ہے، نہ دور سے۔

تو سننے کی وجہ خدا ہونا نہیں ہے، سننے کی وجہ روح کا تعلق ہے۔ آپ میں روح ہونا ہے۔ آپ کے سننے میں کسی کو اختلاف نہیں ہے، اور اگر آپ نہیں سنیں گے تو یہی کہا جائے گا کہ ہونے کی وجہ سے نہیں سن رہا اصل یہ تھا کہ سنتا۔

اب جھگڑا قبر کا ہے۔ اگر قبر کے اندر سے جسم سے روح کا تعلق ثابت ہو جائے گا

کئی ثابت ہو جائے گا، اور وہ عذاب و ثواب قبر سے ثابت ہو جاتا ہے تو جس طرح ہم سننے سے خدا کو سن بن جاتے، اسی طرح قبر والے سننے سے خدا نہیں بنتے۔ ایک آدمی مجھے کہنے لگا کہ اگر مردہ سن لے تو شرک ہو گا۔ میں نے کہا کہ شرک کس کے ساتھ۔ شرک تو تیرے ساتھ ہو گا کہ تو بھی سن رہا ہے اور وہ بھی۔ خدا کا شرک نہیں ہو گا، کیونکہ خدا کا شرک جس طرح زندہ آدمی سننے کی وجہ سے نہیں بن جاتا، اسی طرح مردہ آدمی بھی سننے کی وجہ سے خدا کا شرک نہیں بنتا۔ جب عذاب و ثواب قبر مان لیا جائے گا تو روح کا تعلق لازمی ماننا پڑے گا۔ جب روح کا تعلق مانا تو روح کے اور کات بھی مانتے پڑیں گے۔

عثمانی مناظر۔

وہ بتوں کو پکارتے تھے اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں جن کو تم پکارتے ہو وہ تم جیسے بندے ہیں۔ تو معلوم ہوا کہ وہ بتوں سے بھی بندوں کو پکارتے تھے۔ اور ان بندوں کے بارے میں اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں ﴿اموات غیور احیاء﴾ کہ ان میں روح نہیں ہے، وہ مردہ ہیں۔

جیسے ایک آدمی دربار پر کھڑے ہو کر آواز دیتا ہے تو وہ دربار کو تو نہیں پکار رہا ہوتا بلکہ جو قبر کے اندر ہے اس کو پکار رہا ہوتا ہے، اسی طرح کافر اگر چہ بتوں کو پکارتے تھے، لیکن اصل میں ان بتوں کو پکارتے تھے جن کے نام پر انہوں نے بت بنائے ہوتے تھے۔ اللہ تعالیٰ نے انہیں کے بارے میں اموات فرما دیا کہ وہ مردہ ہیں، جب وہ مردہ ہیں تو ان میں روح تو نہ ہوئی۔

حضرت مولانا محمد امین صفدر صاحب۔

شرکین مکہ بت بنا کر پکارتے تھے اور جن بزرگوں کے بت تھے ان کی قبریں عراق میں تھیں۔ یہ ایسے ہے جیسے آپ تو یہاں ملتان میں بیٹھے ہیں، اور آپ کو کوئی پکارے سرائے سدھو سے تو آپ اس کی بات یقیناً نہیں سنیں گے۔ آپ کے اس نہ سننے سے یہ تو لازم نہیں آتا کہ آپ میری بات بھی نہیں سن رہے۔

عثمانی مناظر۔

وہ انبیاء کی قبروں کو بھی تو پکارتے تھے، جس کے بارے میں یہ آیت نازل ہوئی۔

حضرت مولانا محمد امین صفدر صاحب۔

مدینے کے قریب کچھ یہودی تھے جو اپنے بزرگوں کی قبروں کو پکارتے تھے، لیکن کوئی بھی قبر پرست نہیں تھا، سارے ہی بت پرست تھے۔ یہ آیات کی ہیں، بتوں کے بارے میں ہیں۔

بت تو جبرائیل اور عزرائیل کے بھی بنائے ہوئے تھے، اب جبرائیل اور عزرائیل تو موجود نہیں تھے۔ اور ان بتوں کے ساتھ روح کا تعلق نہیں ہے۔ جب کہ قبر میں جسم کے ساتھ روح کا تعلق ہے۔ عثمانی نے روح کے تعلق کا انکار کرنے کے لئے عذاب قبر کا بھی انکار کر دیا، اور ان کا بھی انکار کر دیا، اور ان کا بھی انکار کر دیا۔ اور کہا کہ قبر پرست نہیں بلکہ جسم مثالی ہے۔ اب جسم تو وہ بھی مانتا ہے، ہم بھی جسم کا انکار نہیں کرتے۔

ہیں کوئی قرآن کی آیت یا حدیث پیش کرو جس میں اس قبر کا ذکر ہو۔

ابوداؤد شریف میں حدیث ہے۔

تعداد روحہ فی جسده (۱)

(۱)۔ حدثنا عثمان بن ابی شیبۃ نا جریر ح ونا ہناد بن السری قال نا ابو معاویۃ و هذا لفظ ہناد عن الاعمش عن المنہال عن اذا ان عن البراء بن عازب قال خرجنا مع رسول اللہ ﷺ فی جنازۃ رجل من الانصار فانتهینا الی القبر ولما یلحد فجلس رسول اللہ ﷺ وجلسنا حوله کانتما علی رؤسنا الطیر وفی یدہ عود ینکت بہ فی الارض فرفع رأسہ فقال استعینوا باللہ من

روح جسم میں لوٹائی جاتی ہے۔

عذاب القبر مرتین او ثلثا زاد فی حدیث جریر ہنا وقال وانه لیسع خقی نعالہم اذا ولوا مدبرین حین یقال لہ یا ہذا من ربک وما دینک ومن نیک قال ہناد قال ویأتیہ ملکان فیجلسانہ فیقولان لہ من ربک فیقول ربی اللہ فیقولان لہ ما دینک فیقول دینی الاسلام فیقولان لہ ما ہذا الرجل الذی بعث فیکم قال فیقول ہو رسول اللہ ﷺ فیقولان وما یدریک فیقول قرأت کتاب اللہ فامنت بہ وصدقت زاد فی حدیث جریر فذالک قول اللہ تعالیٰ یثبت اللہ الذین آمنوا بالقول الثابت فی الحیۃ الدنیا وفی الآخرة الآیۃ۔ ثم اتفقا قال فینادی مناد من النسماء ان صدق عبدی فافرشہ من الجنة والبسوه من الجنة وافتحوا لہ بابا الی الجنة قال فیأتیہ من روحہا وطیبہا قال وفتح لہ فیہا مدبرہ قال وان الکافر فلذکر موتہ قال وتعاد روحہ فی جسده ویأتیہ ملکان فیجلسانہ فیقولان من ربک فیقول ہاہا لا ادری فیقولان لہ ما دینک فیقول ہاہا لا ادری فیقولان ما ہذا الرجل الذی بعث فیکم فیقول ہاہا لا ادری فینادی مناد من السماء ان کذب فافرشہ من النار والبسوه من النار وافتحوا لہ بابا من النار قال فیأتیہ من حرہا وسمومہا قال ویضیق علیہ قبرہ حتی تختلف فیہ اضلاعہ زاد فی حدیث جریر قال ثم یقبض لہ اعمی ابکم معہ مرزبۃ من حدید لو ضرب بہا جبل لصار ترابا قال فی ضربہا لضرۃ یسہل علیہ المشرق والمغرب والا

چیز لوٹائی وہاں جاتی ہے جہاں سے نکالی گئی ہو۔ معلوم ہوا جس جسم سے نکالی جاتی

الثقلین فیصیر ترابا قال ثم تعاد فیہ الروح . (ابو داؤد ص ۶۵۴)
ترجمہ۔ سند کے بعد۔ حضرت براء بن عازبؓ فرماتے ہیں ہم نبی اقدس ﷺ کے ساتھ انصار میں سے ایک آدمی کے جنازہ میں نکلے پس ہم قبر کے قریب پہنچ گئے جب قبر کھودی گئی تو نبی اقدس ﷺ تشریف فرما ہوئے اور ہم بھی آپ ﷺ کے ارد گرد بیٹھ گئے گویا کہ ہمارے سروں پر پندہ ہے اور نبی اقدس ﷺ کے دست مبارک میں لکڑی تھی جس کے ساتھ آپ ﷺ زمین کو کرید رہے تھے۔ پس آپ ﷺ نے اپنا سر مبارک اٹھایا اور فرمایا اللہ سے عذاب قبر سے پناہ مانگو آپ ﷺ نے دو یا تین مرتبہ فرمایا۔ اور جریر کی حدیث میں اس جگہ ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا کہ وہ ان کی جوتیوں کی کھٹکھٹاہٹ کو سنتا ہے جب وہ لوٹ رہے ہوتے ہیں اور جب اس سے کہا جاتا ہے کہ تیرا رب کون ہے؟ تیرا دین کیا ہے؟ تیرا نبی کون ہے؟ اور صناد کہتے ہیں کہ نبی اقدس ﷺ نے فرمایا کہ اس کے پاس دو فرشتے آتے ہیں جو اسے اٹھا بٹھاتے ہیں، اور اس سے کہتے ہیں کہ تیرا رب کون ہے؟ وہ کہتا ہے کہ میرا رب اللہ ہے، وہ کہتے ہیں کہ تیرا دین کیا ہے؟ وہ کہتا ہے کہ میرا دین اسلام ہے، پس وہ کہتے ہیں وہ شخص کون ہے جو تمہاری طرف بھیجا گیا؟ پس وہ کہتا ہے کہ وہ اللہ کے رسول ہیں، پس وہ کہتے ہیں کہ تجھے کیسے معلوم ہوا؟ پس وہ کہتا ہے کہ میں نے اللہ کی کتاب پڑھی، میں اس پر ایمان لایا، اور اس کی تصدیق کی اور جریر کی حدیث میں یہ زائد ہے کہ یہی مراد ہے اللہ تعالیٰ کے قول یثبت اللہ الذین آمنوا بالقول الثابت فی الحیوة الدنیا و فی الآخرة۔ پھر دونوں (راوی) متفق ہو جاتے ہیں۔ فرمایا آواز دیتا ہے آواز دینے والا آسمان سے اگر میرے بندے نے سچ کہا تو اس کے لئے جنت کا بستر بچھا دو جنت کا لباس پہنا دو اور اس کے لئے جنت کی طرف دروازہ کھول دو، فرمایا پس آتی ہیں اس کے پاس جنت کی ہوائیں اور خوشبوئیں، فرمایا کشادگی کر دی جاتی ہے اس کے لئے قبر

ای جسم میں لوٹائی جاتی ہے۔ کیونکہ ایک جگہ سے نکال کر دوسری جگہ رکھنے کو لوٹانا نہیں کہتے، اب عذاب و ثواب قبر روح کے تعلق سے ہوتا ہے۔ جب روح کا تعلق ثابت ہو گیا تو سننا اور دیکھنا بھی ثابت ہو گیا۔

عثمانی مناظر۔

روح کا جسم سے تعلق ہے؟ تعلق ثابت کرو۔

حضرت مولانا محمد امین صفدر صاحب۔

جب عذاب و ثواب ہے تو روح کا تعلق ضروری ہے، اس کے بغیر عذاب و ثواب ہو ہی نہیں سکتا، یہ بات ساری دنیا مانتی ہے۔ اور پھر شہداء کے بارے میں تو خاص حیات کا لفظ بھی آگیا۔

میں تاحدنگاہ۔ فرمایا اور بے شک کافر اور ذکر کیا اس کی موت کا اور فرمایا کہ اس کی روح اس کے جسم میں لوٹائی جاتی ہے اور آتے ہیں اس کے پاس دو فرشتے اور اس کو بٹھا لیتے ہیں پس اس کو کہتے ہیں تیرا رب کون ہے؟ وہ کہتا ہے ہا ہا ہا میں نہیں جانتا۔ پس اسے کہتے ہیں کہ تیرا دین کیا ہے؟ وہ کہتا ہے ہا ہا میں نہیں جانتا۔ پس اسے کہتے ہیں کہ یہ شخص کون ہے جو تمہاری طرف بھیجا گیا پس وہ کہتا ہے ہا ہا میں نہیں جانتا۔ پس آسمان سے ندا دینے والا ندا دیتا ہے اگر اس نے جھوٹ بولا ہے تو اس کے لئے آگ کا بستر بچھا دو اور اس کو آگ کا لباس پہنا دو اور اس کے لئے آگ کی طرف دروازہ کھول دو۔ فرمایا پس آتی ہے اس کے پاس جہنم کی گرمی، اور اس کی ہوائیں، فرمایا اور تنگ ہو جاتی ہے اس پر اس کی قبر یہاں تک کہ گھس جاتی ہیں اس کی پسلیاں۔ جریر کی حدیث میں زیادہ کیا ہے، پھر فرمایا مقرر ہو جاتا ہے اس کے ساتھ ایک ساتھی جو اندھا ہوتا اور گونگا ہوتا ہے اس کے پاس لوہے کا گرز ہوتا ہے کہ اگر اس کے ساتھ پہاڑ کو ماریں تو وہ بھی مٹی ہو جائے فرمایا پس وہ اس کو اس کے ساتھ ایسا مارتا ہے کہ جسے مشرق و مغرب کے دیوانہ تمام مخلوق انہ افسانہ و جناب کے اندر منتقل ہے جسے

عثمانی مناظر۔

قرآن پاک کی آیت

﴿ثم انکم يوم القيمة تبعثون﴾

میں تو قبر میں زندہ ہونے کا ذکر تو نہیں ہے۔

حضرت مولانا محمد امین صفدر صاحب۔

میں نے اس لئے دو آیتیں پڑھی تھیں کچھ باتیں ایک آیت میں تھیں کچھ دوسری میں

تھیں۔ جیسے

﴿کیف تکفرون بالله وکنتم امواتاً فاحیاکم﴾

میں موت اور پھر اس کے بعد حیات کا ذکر ہے۔ درمیان میں ماں کے پیٹ میں

حالات گزرے ان کا کوئی ذکر نہیں۔ جب کہ دوسری آیت میں تطفئ، علقہ، مضغہ وغیرہ کا

ذکر ہے۔ اب ایک آیت میں یہ باتیں نہیں ہیں تو دوسری میں آگئیں، تو ان کو مانتا چاہئے، انکا

کرنا چاہئے۔ اس طرح ایک آیت میں اس حیات کا ذکر نہیں، لیکن دوسری آیت ﴿ثُمَّ

یحییٰکم﴾ میں اس کا ذکر آگیا تو اس کو مانتا چاہئے۔

عثمانی مناظر۔

اس میں قبر کی زندگی کا تو ذکر نہیں ہے۔

حضرت مولانا محمد امین صفدر صاحب۔

جس طرح فاحیاکم میں ماں کے پیٹ والی زندگی آگئی، کہ وہ چھپی زندگی تھی اور

زندگی کھلی۔ تو جب اس زندگی کا ذکر ہوا تو وہ بھی اس کے ضمن میں آگئی، اسی طرح قبر کی زندگی

آخرت کی زندگی کا دیا چاہئے اور مقدمہ۔ تو اگر یحییٰکم سے آخرت کی زندگی کو بھی مراد لیا

جائے تب بھی اس قبر والی زندگی کا ذکر اس کے ضمن میں آجائے گا۔

کیونکہ قبر والی زندگی کا آخرت والی زندگی سے ایسا تعلق ہے جیسے اس زندگی کے ساتھ
ماں کے پیٹ والی زندگی کا۔ جس طرح ماں کے پیٹ والی زندگی کے لئے علیحدہ لفظ لانے کی
ضرورت نہیں پڑی، بلکہ فاحیاکم میں ہی وہ زندگی بھی مذکور ہوگئی۔ اس طرح قبر والی زندگی کے
لئے علیحدہ لفظ لانے کی ضرورت نہیں ہے، بلکہ یحییٰکم میں آخرت کی زندگی کے ساتھ قبر والی
زندگی بھی داخل ہوگئی۔

عثمانی مناظر۔

آپ ماں کے پیٹ والی زندگی اور قبر والی زندگی کو ایک ہی سمجھتے ہیں۔

حضرت مولانا محمد امین صفدر صاحب۔

ہم ماں کے پیٹ والی زندگی اور اس زندگی کو ایک سمجھتے ہیں۔ کیونکہ وہ اس زندگی کا دیا چاہ

ہے۔

عثمانی مناظر۔

ماں کے پیٹ میں تو آدمی مردہ بھی ہوتا ہے اور زندہ بھی۔

حضرت مولانا محمد امین صفدر صاحب۔

بچے کے پیدا ہونے سے پہلے اللہ تعالیٰ نے ماں کے پیٹ میں اس کے اندر روح ڈالی

ہے اور اسے زندگی حاصل ہوئی ہے، اس زندگی کے لئے کیا کوئی علیحدہ آیت ہے؟

عثمانی مناظر۔

جب ماں کے پیٹ میں روح ڈالی گئی اس وقت سے یہ زندگی شروع ہوگئی۔

حضرت مولانا محمد امین صفدر صاحب۔

تو اس زندگی کے دو حصے ہو گئے۔ ایک یہ کھلی زندگی اور ایک ماں کے پیٹ میں چھپی

زندگی۔ اسی طرح اگر یحییٰکم سے آخرت کی حیات بھی مراد لے لی جائے تو قبر کی زندگی چھپی

زندگی ہے اور آخرت کی کھلی۔ تو قبر والی زندگی اس آخرت والی زندگی کے ضمن میں داخل ہو گئی۔ اس لئے علیحدہ آیت لانے کی ضرورت نہیں۔ جیسے ماں کے پیٹ والی زندگی کے لئے علیحدہ آیت لانے کی ضرورت نہیں۔

عثمانی مناظر۔

قرآن میں ہے کہ قیامت کو اٹھائے جاؤ گے۔

حضرت مولانا محمد امین صفدر صاحب۔

قیامت کی زندگی سے قبل جو زندگی قبر کی جیسی زندگی ہے اس کے بارے میں یہ آیت خاموش ہے۔ دوسری آیت وہ ثابت ہے۔

عثمانی مناظر۔

قبر والوں کے بارے میں تو اموات غیر احیاء کہا گیا ہے۔

حضرت مولانا محمد امین صفدر صاحب۔

اس آیت کا قبر کے ساتھ کوئی تعلق ہی نہیں ہے۔ یہ تو بتوں کے بارے میں نازل ہوئی ہے۔ آپ اس کو قبروں پر فٹ کر رہے ہیں جو یہودیوں کا کام تھا ﴿يَحْمِلُونَ الْكَلِمَ عَنْ مَوَاضِعِهِ﴾

عثمانی مناظر۔

یہودی عزیر علیہ السلام کو پکارتے تھے نہ کہ ان کے بت کو۔ عیسائی علیہ السلام کو پکارتے تھے نہ کہ ان کے بت کو۔

حضرت مولانا محمد امین صفدر صاحب۔

وہ بتوں کو سامنے رکھ کر ہی پکارتے تھے۔ اور یہ بت قبر سے کہیں دور تھے، قبر تو قریب قریب ہی ہی نہیں۔

عثمانی مناظر۔

اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں جن کو تم پکارتے ہو وہ بندے ہیں تم جیسے اور وہ سننے نہیں۔

حضرت مولانا محمد امین صفدر صاحب۔

آپ بندے ہیں آپ کیوں سننے ہیں؟۔ پھر وہاں سننے کی لٹی ہی نہیں ہے۔

﴿عباد امثالکم﴾

اس آیت میں بندوں کا ذکر ہے۔ یہاں سننے کی لٹی نہیں۔ جس آیت میں سننے کی لٹی ہے اس میں بندوں کا ذکر نہیں ہے بلکہ بتوں کا ذکر ہے۔

عثمانی مناظر۔

اگرچہ کفار بتوں کو پکارتے تھے لیکن سناتے تو ان انبیاء یا اولیاء کو تھے۔ اور انہی کے بارے میں اللہ تعالیٰ نے فرمایا ﴿اموات غیر احیاء﴾

حضرت مولانا محمد امین صفدر صاحب۔

تین چیزیں ہیں ایک یہ کہ آدمی خود بیٹھا ہے، ایک ہے اس کا بت، ایک ہے اس کی قبر۔ اب یہ آدمی جو زندہ بیٹھا ہے یہ بالاقاق قریب سے سنتا ہے دور سے نہیں سنتا۔ اب اگر کوئی کہے (زندہ آدمی کے بارے میں) کہ حدیث سے دکھائیں کہ کتنے فٹ سے سنتا ہے۔ یہ سوالات شرارت کے لئے ہوتے ہیں، یہ زندہ آدمی قریب سے سنتا ہے دور سے نہیں سنتا۔ کسی حدیث میں یہ نہیں ہے کہ کتنے فٹ اور کتنے انچ سے سنتا ہے اور کتنے سے نہیں۔

عثمانی آج کل اس قسم کی شرارتیں کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ اجی! مردہ کتنے فٹ سے سنتا ہے اور کتنے انچ سے سنتا ہے؟۔ روح کا تعلق کب ہوتا ہے؟۔ کتنے گھنٹے اور کتنے منٹ کے بعد روح کا تعلق ہوتا ہے؟۔ جب عذاب و ثواب ہوگا تو روح کا تعلق تو ہوگا۔

اب جو اس زندہ آدمی کا بت ہے وہ نہ قریب سے سنتا ہے نہ دور سے سنتا ہے۔ اختلاف

قبر میں ہو گیا۔ اب جو زندہ آدمی سن رہا ہے وہ کیا اس لئے سن رہا ہے کہ وہ خدا ہے؟۔ یقیناً نہ ہونے کی وجہ سے نہیں سن رہا بلکہ وہ سن اس لئے رہا ہے کہ اس میں روح ہے۔ اس کے سننے کا تعلق تو حید و شرک سے نہیں ہے۔ اسی طرح قبر میں سننے کا تعلق تو حید و شرک سے نہیں ہے۔ اگر تو روح کا تعلق ہے وہ سنتا ہوگا، اگر تعلق نہیں تو سننے کی بھی نفی ہوگی۔ اور روح کا تعلق عذاب و ثواب قبر کے لئے ماننا پڑے گا۔ جب روح کا تعلق مانا جائے گا تو سنتا بھی ماننا پڑے گا۔

اب یا تو عذاب و ثواب قبر کا انکار کر دو۔ عثمانی قبر کا انکار کرتا ہے لیکن مکمل نہیں کرتا۔ خود لکھتا ہے کہ جو عذاب و ثواب قبر کا انکار کرے وہ کافر ہے۔ اب خود اس نے کیا کیا قبر کا معنی بدل دیا، اور کہا کہ قبر جسم مثالی کو کہتے ہیں، اللہ تعالیٰ اس میں روح کو رکھتے ہیں اور اس قیامت تک عذاب و ثواب ہوتا رہے گا۔ ہم کہتے ہیں کہ اس کا جسم مثالی کو قبر کہنا قرآن کا واضح الفاظ ہے۔

قرآن کہتا ہے کہ قبر یہی ہے،

﴿لَا نَقُمُ عَلَىٰ قَبْرِهِ﴾

اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں تم منافق کی قبر پر کھڑے نہ ہونا۔ آنحضرت ﷺ قبر پر کھڑے ہونے کے لئے نہ علمین میں جا رہے تھے نہ نجین میں۔ نیز عثمانی اپنے رسالے میں لکھتا ہے کہ قبر میں دیا نہیں جلا نا چاہئے دیا تو اس قبر پر جلایا جاتا ہے۔ تو عثمانی خود اس قبر کو قبر مان چکا ہے۔ کہتا ہے کہ قبروں کو جسد نہیں کرتے چاہئیں۔ کیا لوگ جسم مثالی کو جا کر جسد کرتے ہیں؟ کہتا ہے کہ قبر پختہ نہیں ہونی چاہئے۔ تو کیا لوگ علمین یا نجین میں جا کر قبر پختہ بناتے ہیں؟ یہ تمام باتیں عثمانی اسی قبر کے بارے میں لکھتا ہے اور اسی قبر کو قبر مانتا ہے۔

اللہ تعالیٰ جسوئے آدمی کے جھوٹ کو واضح کرتے ہیں۔ چنانچہ اس کے جھوٹ کو بھی واضح کر دیا، چنانچہ اپنے دوسرے رسالے میں لکھتا ہے کہ قبر یہی ہے۔ جب یہ بات متفق ہو گئی کہ قبر یہی ہے، تو عذاب و ثواب اسی قبر میں ہوگا اور اس قبر میں یہی جسم ہوتا ہے۔ تو عذاب و ثواب یہی

اسی جسم کو ہوتا ہے۔

اسی طرح قوم نوح کے متعلق ہے مما خطیبتہم اب ہم ضمیر کا مرجع قوم نوح ہے، وہ پہلے اجسام کے ساتھ خطائیں کرتے تھے یا جسم مثالی کے ساتھ؟۔ پہلے جسم سے خطائیں کرتے تھے۔ اغرقوا جب غرق ہوئے تو انہی جسموں کے ساتھ غرق ہوئے جو پہلے تھے۔ وہی جسم جو فرق کئے گئے انہی کے بارے میں ہے فادخلوا ناراً اللہ تعالیٰ نے ان کو آگ میں داخل کر دیا ہے۔ اب غرق ہونے کے بعد جو عذاب شروع ہوا اس عذاب کا ذکر تو قرآن میں ہے، لیکن یہ مذکور نہیں کہ اس عذاب کا نام کیا ہے۔ نبی اقدس ﷺ نے اس عذاب کے دو نام رکھے ہیں

نمبر ۱۔ عذاب قبر

نمبر ۲۔ عذاب میت۔

ایک نام رکھا عذاب قبر، تاکہ پتا چلے کہ اس قبر میں عذاب ہو رہا ہے۔ دوسرا نام رکھا عذاب میت۔ میت جسم مثالی کو کوئی نہیں کہتا ہے، نہ کوئی روح کو میت کہتا ہے۔ میت اسی جسم کو کہتے ہیں، تو اس دوسرے نام سے یہ بتا دیا کہ میت کو عذاب ہو رہا ہے۔ جس پر موت واقع ہوئی تھی اب جب عذاب مان لیا تو روح کا تعلق ماننا بھی لازمی ہے۔

عثمانی مناظر۔

بسا اوقات پوسٹ مارٹم کے لئے قبر کو اکھیڑا جاتا ہے تو جسم ذیسی ہی مردہ پڑا ہوتا ہے، کیا روح پھر نکل جاتی ہے۔

حضرت مولانا محمد امین صفدر صاحب۔

اس بات کو بھی سمجھ لیں۔ اب جبکہ ہم بیدار ہیں اس وقت روح کی تین ذمہ داریاں ہیں

نمبر ۱۔

تکلیف شرعی۔ ہم منہ سے جو بات نکالیں گے گورنمنٹ بھی پکڑے گی کہ کیا بات کی ہے اور شریعت بھی پکڑے گی۔

نمبر ۲۔

دوسری ذمہ داری جو روح پر ہے وہ ہے احساس۔ آپ میری طرف دیکھ رہے ہیں یہ ہے ایک چیونٹی پاؤں پر چڑھ گئی تو چٹھے دماغ کو فوراً اطلاع دیں گے کہ چیونٹی آ گئی ہے، دماغ دل کو بتائے گا دل ہاتھ کو حکم دے گا جو جا کر چیونٹی کو مار دے گا۔ تو یہ احساس بھی روح کی ذمہ داری ہے۔

نمبر ۳۔

تیسری ذمہ داری جو روح پر ہے وہ ہے تدبیر بدن۔ روح نے کھانا ہضم کرنا ہے پھر جسم کو پٹرول فراہم کرنا ہے اور پھر مزید کھانے کا مطالبہ کرتا ہے۔

تو بیداری کی حالت میں روح کی تین ذمہ داریاں ہیں، جب ہم سو جائیں گے تو روح سے ایک ذمہ داری ساقط ہو جائے گی۔ وہ ہے تکلیف شرعی۔ سو کر آدمی نہ شریعت کا پابند رہتا ہے نہ حکومت کا۔

مثلاً اب اگر ہم کسی غیر عورت کو دیکھیں گے تو گناہ ہوگا، لیکن خواب میں سارا کام بھی کر لیں تو کوئی گناہ نہیں ہوگا۔ کیونکہ ہم وہاں شریعت کے مکلف نہیں ہیں۔ سونے کی حالت میں تکلیف شرعی نہیں رہی۔ البتہ باقی دو ذمہ داریاں باقی ہیں۔

نمبر ۱۔

تدبیر بدن۔ کھانا کھا کر سوائے تو وہ ہضم ہو رہا ہے۔

نمبر ۲۔

احساس۔ اس کو حرکت دیں گے تو اٹھ بیٹھے گا۔

اب نیند اور بیداری میں کئی فرق ہو گئے۔ بیداری میں دیکھنے کے لئے آنکھ کے محتاج ہیں جبکہ نیند کی حالت میں آنکھیں بند ہوتی ہیں۔ روح پھر بھی خواب دیکھتی ہے۔ اب ان کا مشرق کی طرف منہ ہے تو مغرب کی طرف نہیں دیکھ سکتے، لیکن اگر یہ اسی طرح سو جائیں اور اٹھ کر کہیں کہ خواب میں بیت اللہ کی زیارت ہوئی ہے، میں طواف کر رہا تھا۔

اور اندھا بھی خواب دیکھتا ہے۔ بلکہ اس کے خواب دوسروں کی نسبت بڑے عروج پر ہوتے ہیں۔ گونا گوا خواب میں باتیں کرتا ہے جس کی دونوں ٹانگیں نہیں ہیں وہ خواب میں سب سے آگے آگے بھاگ رہا ہوتا ہے۔ مطلب یہ کہ خواب میں روح ان حواس کی محتاج نہیں ہے۔ یہ آنکھ ہو یا نہ ہو روح پھر بھی دیکھتی ہے۔ پس معلوم ہوا کہ روح پر سے ایک ذمہ داری ہٹ جانے کی وجہ سے جو کہ تکلیف شرعی ہے روح کا احساس تیز ہو گیا ہے۔ جو چیزیں ہم بیداری میں نہیں دیکھ سکتے وہ ہمیں خواب میں نظر آ رہی ہیں۔

دوسری بات یہ ہے کہ روح کے لئے فاصلہ نہیں ہوتا اور نہ ہی رکاوٹ ہوتی ہے۔ اب ہم بیدار ہیں کمرے سے نہ جسم نکل سکتا ہے نہ روح، لیکن نیند کی حالت میں روح نکل کر کراچی کی سیر کر رہی ہوتی ہے۔ اس لئے روح کے لئے نہ فاصلے ہیں نہ رکاوٹیں ہیں، نہ ہی حواس کی ضرورت ہے۔ عثمانی یہ شبہات ڈالتا ہے کہ آنکھ تو ریہ ریہ ہو گئی ہے اب کیسے دیکھے گی؟ کان گل سڑ گیا اب کیسے سنے گا؟ جیسے سونے والا آدمی سرے سے اس کان کا محتاج ہی نہیں رہا، مہر ابھی سنتا ہے، آنکھ کا بھی محتاج نہیں رہا، اندھا بھی خواب دیکھتا ہے، پاؤں کا بھی محتاج نہیں رہا، لنگڑا بھی بھاگتا ہے۔ جب آدمی قبر میں چلا گیا تو اب اس روح پر سے دو ذمہ داریاں ختم ہو گئیں۔

نمبر ۱۔ تکلیف شرعی۔

نمبر ۲۔ تدبیر بدن۔

اب روح پر صرف ایک ذمہ داری رہ گئی ہے وہ ہے احساس۔ یہ احساس شدید ہو جائے گا کیونکہ روح پوری طرح احساس کی طرف متوجہ ہو چکی ہوگی۔ اس لئے ہم وہاں کے عذاب و ثواب کو دنیا میں تصور بھی نہیں کر سکتے۔ شاہ ولی اللہ فرماتے ہیں کہ ہم سوچ بھی نہیں سکتے کہ وہ عذاب کتنا سخت ہوگا۔ اس لئے کہ یہاں روح کی توجہ تقسیم ہے تکلیف شرعی، تدبیر بدن، احساس کے درمیان وہاں پوری توجہ ہی احساس کے درمیان ہوگی۔

عثمانی مناظر۔

ایک آدمی کو قبر ہی نہیں ملتی اس میں روح کب آئے گی۔

حضرت مولانا محمد امین صفدر صاحب۔

جس کو قبر ملی ہے اس کو تو مان لو۔

عذائے مناظر۔

اس لو مان لیا ہے۔

حضرت مولانا محمد امین صفدر صاحب۔

جس کو مل گئی اس کو اگر مان لیا ہے تو جسے نہیں ملی اب اس کے بارے میں بھی سن لیں۔

بخاری شریف میں حدیث ہے (۱) کہ بنی اسرائیل کے ایک آدمی کا جب موت کا وقت قریب آیا تو

(۱) حدثنا ابو الولید قال حدثنا ابو عوانة عن قتادة عن عقبة بن

عبد الغافر عن ابي سعيد عن النبي ﷺ ان رجلا كان قبلکم

رغسه الله مالا فقال لبنیه لما حضر ای اب كنت لکم قالوا خیر

اب قال ای لم اعمل خیرا قط فاذا مت احرقونی ثم اسحقونی

ثم ذرونی فی یوم عاصف ففعلوا فجمعه الله عز وجل فقال ما

حملک قال مخافتک ففلقاه رحمة وقال معاذ حدثنا شعبه عن

قتادة سمع عقبة بن عبد الغافر سمعت ابا سعید الخدری عن

النبي ﷺ نحوه حدثنا مسدد قال حدثنا ابو عوانة عن

عبد الملك بن عمیر عن ربعی بن حراش قال قال عقبة لحذیفة

الا تحدثنا ما سمعت من النبي ﷺ قال سمعته یقول ان رجلا

حضره الموت لما ایس من الحیاة اوصی اهله اذا مت

اس نے اپنے بیٹوں کو کہا کہ میں بہت گناہ گار ہوں اللہ تعالیٰ کے عذاب سے ڈرتا ہوں۔ تم میرے مرنے کے بعد مجھے جلا دینا پھر اس راکھ میں سے کچھ ہوا میں اڑا دینا، کچھ پانی میں بہا دینا۔ اب یہ سب کچھ ہو گیا تو اللہ تعالیٰ نے ذرات کو اکٹھا کر کے فرمایا اور روح پھونک کر پوچھا کہ یہ تو نے کیا کیا؟ اس نے عرض کیا یا اللہ آپ سے ڈر کر کیا تھا۔

اب رسول اللہ ﷺ نے اس واقعہ کو بیان کرتے وقت یہ نہیں فرمایا کہ جسم کو تو عذاب ہونا ہی نہیں تھا، وہ ویسے ہی عذاب دیتا رہا اور اس جسم کو جلویا۔ نہ ہی اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ عذاب تو روح کو ہونا تھا نہ کہ جسم کو، تو نے خواہ مخواہ ہی جسم کو جلویا۔ میں نے تو جسم کو عذاب دینا ہی نہیں تھا۔

معلوم ہوتا ہے کہ شروع سے سارے اثبات کے قائل تھے کہ عذاب میں جسم شریک ہوتا ہے۔ اب اس شخص کے ذرات کہاں کہاں پہنچے تھے؟ لیکن اللہ تعالیٰ کی قدرت سے باہر نہ نکل سکے۔ اگر عذاب میں نہ یا آپ نے دینا ہو تو ہمارے ہاتھ سے تو زندہ آدمی بھی بھاگ جاتا ہے۔ لیکن انسان اللہ تعالیٰ کی قدرت سے نہیں نکل سکتا۔ اس کے ذرات جہاں کہیں بھی پہنچ جائیں اللہ تعالیٰ اسے عذاب و ثواب دے گا اور روح کے تعلق سے دے گا۔

قرآن پاک میں واقعہ ہے کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام ایک دن سیر کرتے کرتے سمندر کی طرف چائے دیکھا کہ ایک انسانی لاش پڑی ہے، اسے پھیلیا اور گرجھ بھی کھا رہے ہیں، کوئے اور چیلپیں بھی کھا رہے ہیں، اور کچھ ذرات زمین میں بھی ملتے جا رہے ہیں۔ ابراہیم علیہ السلام نے سوچا کہ یہ قیامت کے دن کیسے زندہ ہوگا؟ اور اس کا حساب کتاب ہوگا؟ اس

فاجمعو الی حطبہ کثیرا ثم اوقدوا نارا حتی اذا اكلت لحمی

وخلصت الی عظمی فخلوها فاطحنوها فذرونی فی الیم فی یوم

حار اور راح فجمعه الله فقال لم فعلت قال من خشیتک فغفر له

قال عقبة وانا سمعته یقول۔ (بخاری ص ۴۹۵ ج ۱)

پر حضرت ابراہیم علیہ السلام نے اللہ تعالیٰ سے عرض کیا۔

﴿رب ارنی کیف الموتی﴾

اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔

﴿اولم تؤمن﴾

کیا تو ایمان نہیں رکھتا؟

حضرت ابراہیم علیہ السلام عرض کیا۔

﴿بلا ولكن ليطمئن قلبي﴾

کہ یا اللہ ایمان تو ہے لیکن اطمینان قلب کے لئے سوال کیا ہے۔

اللہ تعالیٰ نے حضرت ابراہیم علیہ السلام سے فرمایا کہ چار پرندے لے لو انہیں ذبح کر لو ان کا

قیمہ کر کے آپس میں ملا کر کچھ ایک پہاڑ پر رکھ دو کچھ دوسرے پر۔ چنانچہ رکھ دیا۔ پھر فرمایا آواز دو۔

جب آواز دی تو ذرات جہاں جہاں پڑے تھے بھاگتے آئے۔

تو اس واقعہ سے معلوم ہوا کہ اللہ تعالیٰ کی قدرت سے کوئی چیز بھی باہر نہیں ہے۔ جس کو

نہیں ملی جہاں جہاں اس کے ذرات گئے، وہاں وہاں ہی روح کا تعلق قائم ہوگا۔

دعا ہے کہ اللہ تعالیٰ مجھے اور آپ کو عذاب قبر سے محفوظ فرمائے۔

والآخر و هو انا (الحمد لله رب العلمین)



مناظرہ

حیات النبی ﷺ

مولانا امین صفدر اوکاڑوی

مناظر اہلسنت

یونس نعمانی

مناظر اہل بدعت

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

مولانا محمد امین صفدر صاحب۔

الحمد لله وكفى والصلوة والسلام على عباده الذين

اصطفى. اما بعد.

یہ لوگ اہلسنت والجماعت سے خارج ہیں اس پر علماء کے دستخط موجود ہیں۔ اسلیئے یہ مناظرہ اہلسنت والجماعت اور دوسرے حضرات کا ہے۔ یہ لوگ عذاب وثواب قبر کے منکر ہیں اور عذاب وثواب قبر کا منکر قطعاً اہلسنت والجماعت سے خارج ہے۔

ہم اہلسنت والجماعت اس بات کے قائل ہیں کہ آنحضرت ﷺ پر بھی موت طاری ہوئی۔ جس موت کا وعدہ ہے قرآن میں۔ مگر اس کا تحقق اور وقوع قرآن پاک میں مذکور نہیں۔ اس کا وقوع خطبہ صدیق اکبر سے معلوم ہوتا ہے۔ جیسے،

﴿كل نفس ذائقة الموت﴾

میں ہماری موت کا وعدہ قرآن پاک میں ہے۔ اب کوئی اس آیت کو لے کر کہے کہ سب لوگ مر چکے ہیں یہ اس آیت کا غلط ترجمہ ہوگا۔ اس طرح حضرت ﷺ کے بارے میں بالکل قرآن پاک میں نہیں ہے کہ حضرت وصال فرما چکے ہیں۔ نہ ہی حضرت ﷺ نے اپنی کسی حدیث میں ارشاد فرمایا ہے کہ میں فوت ہو چکا ہوں اور مجھے غسل کفن دیکر قبر میں دفن کر دیا گیا ہے۔

جو آدمی آپ ﷺ کی موت کا وقوع قرآن وحدیث میں مانے گا وہ قرآن اور حدیث جھوٹ بولے گا۔

مولوی محمد یونس نعمانی۔

نحمدہ ونصلی علی رسولہ الکریم۔ اما بعد۔

آج جو مسئلہ ہمارے درمیان چل رہا ہے وہ مسئلہ ہے حیات النبی۔ سب سے پہلے یہ سمجھنا چاہیے کہ ہمارے درمیان مسئلہ اختلافی ہے کیا؟ ہمارا نظریہ کیا ہے؟ اور ان حضرات کا نظریہ کیا ہے؟

جب تک نظریہ کی وضاحت نہ ہو تو فائدہ نہ ہوگا۔ مجھے بھی چاہیے کہ اپنے عقیدے کی وضاحت کروں اور مولوی صاحب بھی اپنے عقیدے کی وضاحت کریں۔ پہلے عقیدہ واضح کریں پھر یہ دیکھا جائے گا کہ اہلسنت والجماعت کا نام کس عقیدے کے لیے ٹھیک ہے، کس عقیدے والوں کے لیے ٹھیک نہیں ہے۔

ہمارا عقیدہ یہ ہے کہ آنحضرت ﷺ پر موت واقع ہوئی اور آپ ﷺ کی روح مبارک آپ ﷺ کے جسم غصری سے نکل گئی۔ آپ ﷺ پر موت واقع ہوئی اور خداوند قدوس کلام عدہ ہو اس نے اپنی کلام مقدس میں فرمایا تھا وہ پورا ہوا، اور صحابہ کرام نے اس بات پر اجماع کیا کہ آپ ﷺ مبارک وجود میت ہو چکا ہے۔ اس لیے میت سمجھ کر صحابہ نے قبر میں دفن کیا۔

مولانا محمد امین صفدر صاحب۔

الحمد لله وكفى والصلاة والسلام على عباده الذين اصطفى۔ اما بعد۔

میرے دوستوں اور بزرگوں میں نے یہ بات عرض کی تھی کہ ہمارا اہلسنت والجماعت ہونا مسلم ہے۔ جس پر میں نے خوالہ جات پیش کیے تھے۔ اس کا مولوی یونس نے نہ کوئی جواب دیا ہے نہ انکار کیا ہے۔

اس سے معلوم ہوا کہ وہ ہمیں اہلسنت والجماعت مان چکے ہیں ورنہ اعلان کرتے پچاس علماء کے خلاف کہ آپ اہلسنت والجماعت نہیں ہیں۔

میں نے یہ بات عرض کی تھی کہ یہ جو کہا جاتا ہے کہ نبی اقدس ﷺ کی موت کا وقوع قرآن میں ہے یہ بات غلط ہے۔ الحمد للہ پہلی ہی بار یہ بات مان لی ہے۔ مولانا نے یہ مان لیا کہ موت اجماع سے ثابت ہے۔ جب موت اجماع صحابہ سے ثابت ہے تو مولانا اس اجماع کے بعد بھی اجماع کو مانیں گے یا اس اجماع کو مانا ہے بعد میں اجماع کو نہیں مانیں گے۔

یہ بات ذہن میں رکھیں کہ مولانا نے جو یہ لکھا تھا کہ میں قرآن وحدیث سے باہر نہ جاؤں گا وہ پہلی تقریر ہی میں قرآن وحدیث سے نکل گئے تھے۔ اور انہوں اجماع کو بھی مانا کہ وقوع موت ثابت ہے۔

یہ جماعت جو قرآن وحدیث کہتی تھی مولوی صاحب پہلی باری میں ہی چھوڑ گئے، کیونکہ وقوع موت کو اجماع سے ثابت کیا ہے۔ قرآن سے ثابت نہیں کر سکتے اللہ کے نبی ﷺ کی حدیث سے ثابت نہیں کر سکتے۔

انہوں نے کہا کہ مولوی صاحب نے عقیدہ واضح نہیں کیا۔ ہمارا عقیدہ کتابوں کے حوالے سے چھپ چکا ہے، لوگوں کے پاس جا چکا ہے۔ میں نے یہ کہا تھا کہ اس کا عقیدہ بدلتا رہتا ہے، میں نے یہ الزام لگایا تھا کہ اس کے عقیدے کی بات جنت النوالہ میں اور تھی دریا خان میں اور تھی

اور یہاں اور ہے اور جو اپنا عقیدہ بدلتا ہے وہ کسی اور کاراہتہ نہیں بن سکتا۔ اگر میری یہ بات غلط تھی تو مولانا مجھے ابھی جھوٹا کرتے۔ اور ٹیپ کر کے تجزیہ کر کے سامنے رکھ دیتے کہ یہ بات میں نے جتنا انوالد میں کی تھی اور یہی بات میں نے دریاخان میں کی تھی۔ اور اس پر میں نے یہاں دستخط کئے ہیں۔ اور مولانا نے تسلیم کر لیا ہے کہ میرا عقیدہ ہر شہر میں جدا ہوتا ہے۔

اب میں اپنا عقیدہ تمہیں پڑھ کر سناتا ہوں، پہلی بات تو انہوں نے بھی مانی کہ وقوع موت اجماع سے ثابت ہے۔ قرآن وحدیث سے ثابت نہیں۔ جو جماعت قرآن وحدیث کہا کرتی تھی ان کا مناظر پہلی ہی باری میں قرآن وحدیث کو چھوڑ چکا ہے۔ آگے میں نے لکھا تھا کہ اس وقوع موت کے بعد روضہ پاک میں آپ ﷺ کو حیات حاصل ہے۔ یہ اہل سنت والجماعت کا اجماعی عقیدہ ہے۔

(القول البدیع ص ۱۲۵ رسالہ مدینہ ص ۳۱۔ اشعث المذہبات ج ۱ ص ۶۱۳۔ مظاہر الحق ج ۱ ص ۳۳۵۔ انوار محمود شرح ابی داؤد ج ۱ ص ۶۱۰، الفتاویٰ کبریٰ ابن حجر مکی)۔

میں نے اپنا عقیدہ ان ساری کتابوں سے پیش کیا ہے۔ اور ان ساری کتابوں میں اجماع کا لفظ موجود ہے۔ اتفاق کا لفظ موجود ہے۔ مولوی یونس صاحب سے یہ میرا مطالبہ ہے۔ کہ ان کی کس کتاب میں اجماع یا اتفاق کا لفظ ہے۔ کسی ایک محدث نے لکھا ہو کہ انبیاء علیہم السلام اپنی قبروں میں نماز نہیں پڑھتے۔ صرف ایک حوالہ دے دیں ورنہ ان کو اہل سنت والجماعت کی کتابوں سے کوئی تعلق نہیں۔

مولوی محمد یونس نعمانی۔

نحمدہ و نصلی علی رسولہ الکریم۔ اما بعد۔

مولوی صاحب نے یہ کہا کہ وقوع موت اجماع سے ثابت ہے۔ قرآن یا حدیث سے ثابت نہیں کر سکے۔ ان کا یہ کہنا کہ وقوع موت قرآن یا حدیث سے دکھائیں^(۱) یہ مطالبہ انتہائی

(۱)۔ حضرت ابو کاثرؓ نے تو مولوی یونس سے قرآن وحدیث کا مطالبہ اس لئے کیا تھا

غلط ہے۔ کیونکہ جب آپ پر وقوع موت ہو چکا تو پھر آپ پر کوئی آیت نہیں اتری۔ جب تک اللہ کا نبی ﷺ زندہ رہا قرآن اترتا رہا، وحی آتی رہی۔ جب روح نکل گئی تو کوئی ایک آیت بھی نازل نہیں ہوئی۔

استغفر اللہ کہنے والوں سے میں کہوں گا کہ اپنے مناظر کو کہیں کہہ دیا پڑھیں تو کسی کو کون سی آیت نازل ہوئی۔ جب نبی اقدس ﷺ کی روح مبارک جسم سے نکل گئی اور جسم مبارک کو قبر میں دفن کر دیا گیا۔ اب میں پوچھتا ہوں کہ آپ روح کو جسم کے اندر داخل مانتے ہیں اور آپ اپنا عقیدہ متعین کیجئے۔ میں آپ سے پوچھوں گا کہ اس جسم کے ساتھ روح کا تعلق ہے یا نہیں۔

اگر ایسا تعلق مانتے ہو کہ روح تو ہے جنت الفردوس میں، اور اس کا جسم کے ساتھ ایسا تعلق ہے کہ جسم میں قیام کرنے کی اور رکوع اور سجود کرنے کی طاقت پیدا ہو جائے۔ تو میں آپ سے مطالبہ کروں گا کہ آپ اپنے آپ کو اہل سنت والجماعت کیسے کہتے ہیں۔ اہل سنت والجماعت وہ ہے جو نبی اقدس ﷺ اور آپ ﷺ کے صحابہ کو مانتے والے ہیں۔ میں مطالبہ کروں گا کہ اجماع تو دور کی بات ہے، کہ کسی ایک صحابی سے یہ ثابت کر دیں کہ اس نے کہا ہو کہ نبی اقدس ﷺ کے جسم سے روح کا تعلق ہو گیا تھا، وہ زندہ ہو گیا، رکوع سجود کرنے لگا، سلام کا جواب دینے لگا۔ کسی ایک صحابی سے ثابت کر دیں۔ میں خدا کی قسم اٹھا کر کہتا ہوں میں پوری جماعت کی طرف سے یہ اعلان کر دوں گا کہ ہم اس عقیدے کو تسلیم کرتے ہیں۔

لیکن نہ خنجر اٹھے گا نہ تلوار ان سے

یہ بازو میرے آزمائے ہوئے ہیں

کیونکہ اس نے خود یہ کہا تھا کہ قرآن وحدیث پیش ہوگا۔ چنانچہ مولوی یونس قرآن وحدیث سے وقوع موت ثابت کرنے سے عاجز آ گیا اور اجماع سے ثابت کر کے اپنے دعوے سے خود ہی منحرف ہو گیا۔ حضرت ابو کاثرؓ کا یہ مطالبہ بیجا ہے اور مولوی یونس کے دعویٰ کی بنا پر ہے غلط نہیں ہے۔

مولانا محمد امین صفدر صاحب

الحمد لله وكفى والصلاة والسلام على عباده الذين

اصطفیٰ. اما بعد.

میرے دوستو اور بزرگو، مولوی صاحب نے یہ مانا کہ آنحضرت ﷺ کا وصال ہو چکا ہے اور یہ بھی مانا کہ وقوع موت نہ قرآن سے ثابت ہے، نہ حدیث سے بلکہ اجماع سے ثابت ہے۔ اب جب اجماع سے ایک عقیدہ ثابت مانا جائے دوسرا بھی مانا جائے گا یا نہیں؟

یہ تو نہیں ہے کہ ایک عقیدہ تو اجماع سے مانا جائے اور دوسرا نہ مانا جائے۔ چلتے ہوئے مولانا نے یہ کہا کہ جب تک حضرت ﷺ زندہ رہے آیتیں نازل ہوتی رہیں۔ میں اپنے مد مقابل مناظر سے کہتا ہوں کہ بعد میں جو آیتیں نازل ہوئیں میں مولانا سے پوچھتا ہوں کہ حجۃ الوداع کے بعد آپ ﷺ پر کتنی آیات نازل ہوئیں۔ آپ ﷺ زندہ رہے پیش کریں۔ یا یہ کہیں کہ جس دن یہ آیت نازل ہوئی تھی اس دن آپ ﷺ کا وصال ہو گیا تھا۔ اس کے بعد آیت نازل نہیں ہوئی۔

اس کے بعد مولوی صاحب نے اجماع کو پیش کیا۔ یہ کہ کر کہ یہ مسئلہ قرآن سے ثابت نہیں حدیث سے ثابت نہیں۔ میں اس لئے اجماع پیش کر رہا ہوں۔ مجھے کہہ رہے ہیں کہ آپ صحابہ کا قول پیش کریں۔ میں کہتا ہوں کہ آپ اپنے قول کو بھول گئے۔ صحابہ کا قول اس وقت پیش کیا جائے گا جب حدیث میں یہ نہ ملے۔

الانبياء احياء في قبورهم يصلون.

اللہ کے نبی ﷺ فرماتے ہیں کہ انبیاء علیہم السلام اپنی قبروں کے اندر زندہ ہیں۔ نمازیں پڑھتے ہیں۔ اللہ کے نبی ﷺ کہتے ہیں نمازیں پڑھتے ہیں۔ آپ کہتے ہیں نمازیں نہیں پڑھتے۔ یہ اللہ کے نبی ﷺ کی مخالفت ہے۔ اس نے کہا میں نے اجماع پیش کیا ہے۔ ان کے پاس اجماع تو کیا ایک صحابی کا قول بھی نہیں ہے۔

علامہ سخاوی فرماتے ہیں نبی اقدس ﷺ اپنی قبر میں زندہ ہیں اور قبر مبارک میں جو آپ ﷺ کا جسم ہے وہ دنیا والا ہے۔ اور کوئی نہیں۔ مولانا یہ بتائیں کہ جسم روح کے تعلق کے بغیر زندہ ہوتا ہے یا نہیں۔ مولانا کو زندگی اور موت کا معنی نہیں آتا اور نہ یہ بیان کریں گے۔

اگر انہوں نے حیات کو مان لیا تو روح جسم میں ہو اس کو حیات کہتے ہیں یا روح کا جسم سے تعلق ہو اس کو حیات کہتے ہیں، کسی مسلمان نے تو کجا کسی عیسائی نے بھی یہ تعریف نہیں کی کہ نہ روح کا تعلق ہو نہ داخل ہو اور جسم کو حیات حاصل ہو۔

جب حیات حاصل ہے زندہ ہیں، اب اس کے بعد یہ پوچھنا کہ روح کہاں ہے۔ یہ سوال بالکل لا-عنی ہے۔

مولانا یہ کس طرح انبیاء علیہم السلام کے بارے میں کہتے ہیں۔ میں دعوے سے کہتا ہوں کہ یہ حیات کے معنی نہیں بتائیں گے۔ کیونکہ اگر انہوں نے حیات کا معنی بتا دیا تو پھر یہ ان کا سوال ختم ہو جائے گا۔

مولوی محمد یونس نعمانی

نحمدہ ونصلی علی رسولہ الکریم. اما بعد.

میں نے مولوی صاحب سے یہ پوچھا تھا کہ روح کا جسم پاک سے نکل جانا تو آپ کے ہاں بھی مسلم ہے۔ اب آپ کسی ایک صحابی کا قول پیش کریں کہ جس میں یہ ہو کہ روح نبی ﷺ کے جسم مبارک کے اندر داخل ہو گئی۔

مولانا نے حدیث پیش کی میں کہتا ہوں کہ رسول اکرم ﷺ کی ایک صحیح حدیث، صرف ایک صحیح حدیث جس میں نبی اقدس ﷺ نے فرمایا ہو کہ انبیاء علیہم السلام کے اجسام کو قبر کے اندر رکھ دیا جاتا ہے تو روح ان کے اندر آ جاتی ہے۔

یا ایک حدیث پیش کر دیں کہ روح کا حیات والا تعلق پیدا ہو جاتا ہے۔ میں خدا کی قسم اٹھا کر کہتا ہوں اگر ایک حدیث پیش کر دیں یہ ہم تسلیم کر لیں گے۔

انہوں نے کہا کہ حیات پر اجماع ہے۔ صحابہ رضی اللہ عنہم نے موت کے بارے میں اجماع کیا۔ اب وہ پھر زندہ ہو گئے ہیں تمام صحابہ کا اس پر اجماع ہوتا ہم تسلیم کر لیتے۔
مولانا محمد امین صفدر صاحبؒ۔

الحمد لله وكفى والصلوة والسلام على عباده الذين

اصطفى. اما بعد.

میں مولوی صاحب سے کہتا ہوں کہ جس خانہ کعبہ کی طرف منہ کر کے آپ نماز پڑھتے ہیں اس کا نقشہ نہ قرآن میں ہے، نہ حدیث میں ہے۔ امت کے اجماع سے ہم اس کو خانہ کعبہ مانتے ہیں۔ اس قرآن پاک کو ہم امت کے اجماع سے مانتے ہیں کہ یہ وہی قرآن پاک ہے جو حضور ﷺ پر نازل ہوا۔

میں نے مولوی صاحب کو کہا کہ حیات کا معنی کریں مولوی صاحب نے کہا کہ اللہ کے نبی ﷺ نے فرمایا ہے کہ روح جسم کے اندر نہ ہو پھر بھی حیات ہوتی ہے۔ یہ مولوی (یونس نعمانی) نے اللہ کے نبی ﷺ پر جھوٹ بولا ہے۔

مولوی صاحب ایک حدیث میں دکھا دیں کہ حضرت ﷺ نے فرمایا ہو کہ شہداء کے جسموں میں روح نہیں ہوتی۔ یہ مولوی صاحب نے بالکل جھوٹ بولا ہے یہ فقرہ نہیں دکھا سکتے۔ ہم نے اللہ کے نبی ﷺ کی حدیث پیش کی ہے۔

الانبياء احياء في قبورهم يصلون.

یہ وہ حدیث ہے کہ صاحب نظم المتناثر فرماتے ہیں کہ وہ حدیثیں جو اللہ کے نبی ﷺ متواتر پیش ان میں ایک یہ حدیث بھی ہے کہ انبیاء علیہم السلام اپنی قبروں میں زندہ ہیں۔^(۱)

(۱). احادیث حیات الانبياء في قبورهم قال الحافظ السيوطي

في مرقاة المصدود تواترت بها الاخبار ونص على ذلك ايضاً

مولوی صاحب نے پوچھا تھا کہ روح کہاں ہے، میں نے مولوی صاحب سے پوچھا تھا کہ آپ زندہ ہیں، آپ کی روح کہاں ہے؟۔ جب انبیاء علیہم السلام زندہ ہیں تو ان کی روح وہاں ہی ہوگی۔

مولوی یونس کی روح جسم کے اندر ہو تو زندہ اللہ کے نبی ﷺ کی روح جسم سے باہر ہو تو زندہ۔ اس پر ایک حدیث مولوی صاحب پیش کر دیں، اس نے اللہ کے نبی ﷺ پر جھوٹ بولا کہ شہداء کی ارواح جسم میں نہیں ہیں۔ یہ اللہ کے نبی ﷺ پر جھوٹ ہے۔ کسی ایک حدیث میں بھی یہ بات موجود نہیں ہے۔ اللہ کے نبی ﷺ کا فرمان سنو۔
وتعاد روحه في جسده.

کہ روح جو ہے وہ جسم کے اندر لوٹا دی جاتی ہے۔^(۱)

في انبا الاذكىاء في حياة الانبياء.

(النظم المتناثر ص ۹۹)

امام سیوطی انبا الاذکیاء میں فرماتے ہیں

اقول حیات النبی ﷺ فی قبرہ ہو وسائر الانبياء معلومة عندنا علماً قطعياً، لما قام عندنا من الادلة في ذلك وتواترت به الاخبار الدالة على ذلك.

ترجمہ۔ میں کہتا ہوں کہ نبی اقدس ﷺ کی قبر میں حیات اور باقی تمام انبیاء کی ہمیں قطعی طور پر معلوم ہے کیونکہ ہمارے ہاں اس پر دلائل قائم ہیں اور جو روایات اس پر دلالت کرتی ہیں وہ متواتر ہیں۔

(انبا الاذکیاء ص ۱)

(۱). الاحادیث الصحيحة المتواترة تدل على عود الروح الي

علامہ ابن تیمیہ فرماتے ہیں کہ یہ حدیث بھی متواتر ہے۔ ابن قیم کتاب الروح میں فرماتے ہیں۔ ^(۱) کہ جس طرح میں نے لفظ پیش کے تواتر، اعادہ اسے کہتے ہیں جس جسم سے روح نکلے وہیں لوٹ کر آئے۔ جسم مثالی میں روح لوٹنے کو اعادہ نہیں کہتے۔ یہ حدیث متواترات سے ہے۔

انہوں نے جو یہ کہا کہ شہداء کی ارواح جسموں میں نہیں ہیں۔ یہ اللہ کے نبی ﷺ پر جھوٹ ہے۔ میں نے جو حدیث پڑھی ہے وہ وہ ہے جس کو محدثین متواترات میں شمار کر رہے

البدن وقت السؤال. (شرح حدیث النزول ص ۵۱)

احادیث عود الروح للبدن وقت السؤال قال ابن تیمیہ ان الاحادیث بذالک متواترة. (النظم المتناثر ص ۹۸)

(۱)۔ هذا حدیث مشہور مستفیض صححہ جماعة من الحفاظ ولا نعلم احدا من ائمة الحديث طعن فيه بل روه في كتبهم و تلقوه بالقبول وجعلوه اصلا من اصول الدين في عذاب القبر ونعمه ومسئلة منكر و تكبير وقبض الارواح وصعودها الى بين يدي الله ثم رجوعها الى القبر.

ترجمہ۔ یہ حدیث درجہ شہرت کو پہنچ ہوئی ہے اور غیر مستفیض ہے، حفاظ حدیث کی ایک جماعت نے اسے صحیح قرار دیا ہے۔ اور ہم نہیں جانتے کہ آئمہ حدیث میں سے کسی نے اس پر طعن کیا ہو بلکہ انہوں نے اس کو اپنی کتابوں میں روایت کیا ہے اور اسے قبول کیا ہے اور اسے اصول دین میں سے قبر کے عذاب و ثواب اور منکر نکیر کے سوال و جواب اور قبض الارواح اور ان الارواح کے اللہ کے حضور حاضر ہونے اور پھر سے قبر میں لوٹ آنے کے باب میں اصل قرار دیا ہے۔ (کتاب الروح ص ۵۹)

ہیں۔

مولوی محمد یونس نعمانی۔

نحمدہ ونصلی علی رسولہ الکریم۔ اما بعد۔

یہ جو حدیث پڑھی ہے اس میں حاج بن اسود راوی ہے، محمول ہے۔ ^(۱) اللہ کے نبی ﷺ

فرماتے ہیں کہ شہداء رب سے کہتے ہیں کہ ہماری ارواح کو جسم میں لوٹا دو۔ ^(۲) اللہ فرماتے ہیں کہ تمہیں واپس نہیں بھیجا جائے گا۔

مولوی صاحب نے کہا ہے کہ یہ حدیث متواتر ہے۔ مولوی صاحب متواتر۔ ریت کی تعریف کر دیں اور اس تعریف کو اسی حدیث الانبیاء احیاء فی قبورہم پر منطبق کر دیں۔

مولانا محمد امین صفدر صاحب۔

(۱)۔ قال احمد ثقة ورجل صالح وقال ابن معين ثقة وقال ابو حاتم صالح الحديث وذكره ابن حبان في الثقات. نیز اس اعتراض کا ایک اہم جواب تسکین الاذکیاء فی حیاة الانبیاء میں ملاحظہ فرمائیں۔

(۲)۔ مولوی یونس یہاں بھی دھوکہ دے رہا ہے۔ شہداء کے بارے میں جو یہ منقول ہے کہ وہ کہتے ہیں کہ ہماری ارواح کو واپس لوٹا دو وہ اس معنی میں ہے کہ جس طرح ظاہری زندگی پہلے حاصل تھی کہ ہم کھانا کھاتے تھے دشمن کے سامنے آتے تھے ان سے قتال کرتے تھے، جہاد کرتے تھے، اس طرح کی حیات عطا فرمادے تاکہ ہم جہاد کر سکیں۔ مطلقاً اعادہ روح مراد نہیں وہ تو ہر میت کی قبر میں لوٹا دی جاتی ہے اور اتنا تعلق روح کا جسم کے ساتھ قائم رہتا ہے جس سے اسے عذاب و ثواب کا ادراک ہوتا ہے۔ چنانچہ یہ بات واضح ہو گئی کہ مولوی یونس دلائل سے خالی ہے اس لئے اب دھوکہ دینے پر تلا ہوا ہے۔

الحمد لله وكفى والصلوة والسلام على عباده الذين

اصطفى. اما بعد.

میرے دوستو بزرگو، مولوی صاحب نے یہ مان لیا کہ عام میت میں روح واپس آتی ہے یہ حدیث سے ثابت ہے مولوی صاحب کی یہ بات یاد رکھیں۔ آئندہ آپ کے کام آئے گی۔ کہ عام لوگوں کے بارے میں حدیثیں ہوں گی۔ وہ نبی کے بارے میں پیش نہیں کی جائیں گی۔

یہ تو آپ کو میت کے بارے میں کہتے ہیں اور خود یہ بتوں والی نیوں پر چسپاں کر رہے ہیں۔ یہ قاعدہ اب یاد رکھنا۔ مولوی صاحب نے یہ بات مان لی ہے کہ جو حدیث پیش کرنی ہے صاف نبی ﷺ کے بارے میں پیش کرنی ہے۔ باقی مولوی صاحب نے ایک نہت بڑی بات کہی ہے جو مرزا غلام احمد قادیانی بھی کہا کرتا تھا کہ حضرت انس رضی اللہ عنہ جو صحابی ہیں نہ عادل ہیں، نہ لائق ہیں، نہ اس کو دین کی سمجھ تھی۔ پہلے تو یہ کہا کرتے تھے کہ ہم ان حدیثوں کو اس لئے نہیں مانتے کہ اس میں سذی ہے اس میں غلاں ہے۔ اب پتا چلا کہ نبی ﷺ کے صحابہ کے منکر ہیں۔

اور یہ یونس نعمانی اپنے بارے میں یہ بات تقریر میں کھڑے ہو کر کبھی نہیں کہے گا کہ میں دین میں بے سمجھ ہوں۔ یہ اپنے بارے میں کبھی نہیں کہے گا کہ میں عادل نہیں ہوں فاسق ہوں۔ لیکن حضرت انس رضی اللہ عنہ کے بارے میں اس نے وہ بات کہی ہے جو مرزا غلام احمد قادیانی کہا کرتا تھا۔^(۱) اور یہ بات اس کے استاد (محمد حسین نیلوی) نے لکھی ہے۔ یہ بتائے حق صفحہ ۱۳۵ ہے اب پتا چلا کہ ادھر ادھر کا نام تو دیے لیتے تھے اصل میں یہ صحابہ رضی اللہ عنہم کے دشمن ہیں۔ جب صحابہ کے دشمن

(۱) مرزا قادیانی صحابہ کے بارے میں نازیبا زبان استعمال کیا کرتا تھا، چنانچہ لکھتا ہے جو شخص قرآن شریف پر ایمان لاتا ہے اس کو چاہئے کہ ابو ہریرہؓ کے قول کو ردی متاع کی طرح پھینک دے۔ (ضمیمہ براہین احمدیہ ص ۳۱۰ ج ۵، خزائن ص ۳۱۰ ج ۳۱) دوسری جگہ لکھتا ہے۔ بعض کم تدبر کرنے والے صحابی جن کی روایت اچھی نہیں تھی (جیسے ابو ہریرہؓ)۔ (ہجیرۃ الوحی ص ۳۳، خزائن ص ۳۶ ج ۲۲)

ہیں تو اب آپ کون سی حدیث مانیں گے۔

انہوں نے یہ کہا ہے کہ متواتر کی تعریف کرو۔ دیکھو انہوں نے لکھ کر دیا ہے کہ بات محدثین کی مانی جائے گی۔ جب سنار ایک سونے کو کھرا کر دے تو سنار کو کھرے کے معنی آتے ہیں یا نہیں، جب ایک محدث حدیث کو متواتر کہہ دیتا ہے مجھ جیسے ہزاروں کی کچھ میں اگرچہ نہیں آیا تو کیا، ان پڑھوں کی بات کوئی سنے گا؟ کوئی نہیں سنے گا۔

میں نے جو عبارت پیش کی تھی کہ محدثین نے متواتر کہا ہے۔ اس کا جواب تو یہ تھا کہ مولوی صاحب کہتے کہ محدثین نے یہ نہیں کہا ہے۔ یہ عبارت نہیں ہے۔ اگر محدثین نے کہا ہے تو اس کے بعد ہر بات پر یہ باتیں کرنا کہ تعریف کرو۔ حدیث پڑھی ہے تو صحیح کی تعریف کرو۔ یہ سنت ہے، اب سنت کی تعریف کرو۔ یہ وقت کو ضائع کرنا ہے۔

محدثین اس فن کے ماہر ہیں۔ یہ کہہ دے کہ محدثین کو متواتر کا معنی نہیں آتا مجھے آتا ہے۔ اور چونکہ انکو متواتر کی قسمیں نہیں آتیں اس لئے بے چارے پریشانی میں پڑے ہوئے ہیں۔ میں عرض کر رہا ہوں قرآن میں آیا ہے۔

﴿وَلَا تَقُولُوا لِمَنْ يُقْتَلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْواتًا﴾

ان لوگوں کو جو اللہ کے راستے میں مارے گئے، قتل ہو گئے ان کو مردہ نہ کہنا۔

بعض نادان صحابی جن کو دراہیت سے کچھ حصہ نہ تھا۔ (ضمیمہ براہین احمدیہ

ص ۲۸۵ ج ۵، خزائن ص ۲۸۵)

جیسا کہ ابو ہریرہؓ جو غشی تھا اور روایت اچھی نہیں رکھتا تھا۔ (انجاز احمدی ص ۱۸، خزائن

ص ۱۲ ج ۱۹)

مرزا قادیانی کے یہ چند حوالے بطور نمونہ کے نقل کئے ہیں ان صحابہ میں حضرت انسؓ

بھی داخل ہیں ممکن ہے کہ صراحتاً بھی کسی جگہ مرزا نے یہ نازیبا کلمات حضرت انسؓ کے

متعلق استعمال کئے ہوں، بندہ کو نہیں ملے۔ از مرتب۔

اب دیکھو قتل ہونا مان لیا اور کہتا ہے کہ میں دیکھوں گا کہ قتل کے بعد حیات کہاں سے آتی ہے۔ قتل کے بعد کے بارہ میں کہا ہے۔ کہ ان کو مردہ نہ کہنا بل احیاء بلکہ وہ زندہ ہیں۔ ولکن لا تشعرون فرق یہ ہے کہ شہید ہونے سے پہلے کی زندگی تمہیں نظر آتی تھی۔ تمہارے شعور میں آتی تھی۔ اب جوان کی زندگی ہے۔ اس کا تعلق شعور سے نہیں، خدا کے کہنے پر مان لو۔ یہ جو زندگی ہے اسے کافر بھی مانتا ہے اور وہ جو زندگی ہے اسے صرف مسلمان مان سکتا ہے، اور کوئی نہیں مان سکتا۔ شہداء کو یہ زندگی ملی نبی ﷺ کی تابعداری میں اس لئے انبیاء علیہم السلام کی زندگی موت کے بعد ان سب سے اعلیٰ اور ارفع ہے۔ اور قرآن پاک کی اس آیت سے اہل سنت و الجماعت نے استدلال کیا ہے۔

مولوی محمد یونس نعمانی۔

نحمدہ ونصلی علی رسولہ الکریم۔ اما بعد۔

میرے دوستو میرے بھائیو۔ اس تقریر میں مولوی صاحب نے ایک بہت بڑی نادر بات کی ہے۔ کہ میری طرف یہ نسبت کی کہ صحابی ﷺ کے بارے میں میں نے یہ کہا کہ وہ عادل نہیں وہ فاسق تھے۔ میں نے نور الانوار اور اصول شاشی کا حوالہ دے کر یہ بات کی تھی کہ وہاں لکھا ہوا ہے، غیر معروف الفقہ والاجتہاد۔

اب چاہئے تو یہ تھا کہ مولوی صاحب مجھ سے ثبوت مانگتے۔ میں دکھا دیتا کہ دیکھو وہاں لکھا ہے۔ لیکن انہوں نے عوام کو مشتعل کرنے کے لئے جو جھوٹے لوگوں کا طریقہ ہوتا ہے۔ انہوں نے میرے خلاف اب یہ طریقہ استعمال کرنے کی کوشش کی ہے۔

اگر کوئی غیر مقلد یہ کہتا تو کوئی بات نہیں تھی، حیرانی یہ ہے کہ ایک آدمی اپنے آپ کو شیعہ کا مبلغ کہنے کے باوجود ایسا اعتراض کر رہا ہے جو اصول فقہ حنفیہ میں اعتراض ہوا۔ میں نے کہا غیر معروف الفقہ والاجتہاد اگر یہ بات نکل آئے کہ میں نے یہ بات کہی ہو کہ عادل انس ﷺ عادل نہیں تھے، وہ فاسق تھے۔ اگر یہ الفاظ نکل آئیں میں یہاں اپنی ہار لکھ کر دیے گا

ہوں۔

لیکن آپ خواہ مخواہ کی بات کیوں کرتے ہیں؟ اصول فقہ حنفیہ جو آپ کے ہاں بھی مسلم ہے، اس میں یہ بات لکھی ہوئی ہے کہ حضرت انس رضی اللہ عنہ غیر معروف الفقہ والاجتہاد راوی ہیں۔ اور ان کی روایت اگر مخالف قیاس ہوگی تو وہاں قیاس کو ترجیح دی جائے گی۔ نور الانوار اور اصول شاشی میں یہ بات لکھی ہوئی ہے۔ انہوں نے کہا کہ۔

الانبياء احياء في قبورهم۔

کو حدیث متواتر کہتے ہیں۔ علامہ ذہبی مانا ہوا محدث اسماء الرجال کا امام، وہ کہتا ہے حجاج بن اسود منکر اور میں نے کہا تھا کہ آپ بات کریں اصول حدیث کی۔ یہ منظرہ ہے عقیدہ کا۔ اور عقیدہ قطعی دلیل سے ثابت ہوا کرتا ہے، قطعی دلیل سے ثابت نہیں ہوا کرتا۔ آپ قطعی دلیل سے ثابت کریں۔

اور یہ بات ذہبن نشین کر لیں اب یہ کہہ رہے ہیں الانبياء احياء کو میں متواتر ثابت نہیں کر سکتا۔ فلاں نے یوں کہا ہے فلاں نے یوں کہا ہے۔ حالانکہ انہوں نے بھی یہ لفظ نہیں کہا ہذا حدیث متواتر۔ یا تو کہیں میں اصول حدیث کو نہیں مانتا جب اصول حدیث میں متواتر کی تعریف لکھی ہوئی ہے، اس تعریف کو ذرا لوگوں کے سامنے بیان کر دیجئے۔ ہم ماننے کے لئے تیار ہیں۔ لیکن آپ یہ ثابت نہیں کر سکتے۔^(۱)

اور پھر اس روایت میں بھی ان کے اس عقیدے کی کوئی وضاحت نہیں ہے۔ میں نے اس وقت کہا ہے کہ اپنا عقیدہ بتاؤ ابھی تک اپنا عقیدہ یہ نہیں بتا سکے۔ کہ اجسام عصریہ کے اندر روح

(۱)۔ مولوی یونس محدثین کی بات ماننے کے لئے تیار نہیں بلکہ اپنی بات پر بضد ہے کہ

متواتر کی تعریف کرو اور اس پر منطبق کرو۔

داخل ہے یا علیین کے اندر یا جنت الفردوس کے اندر روح ہے۔^(۱) کوئی ایک مقام تو متعین کیجئے۔ میں ہزار زور لگاؤں تب بھی آپ متعین نہیں کریں گے۔ جو آدمی اپنا عقیدہ نہیں بتا سکتا وہ وہ مناظر کیا کرے گا۔^(۲)

اور آگے فرماتے ہیں تعداد روحہ فی جسدہ کو انہوں نے مان لیا۔ وہ تو میں نے علی وجہ تسلیم بات کی تھی اور آپ کو الزام دیا تھا۔ اور الزام دیتے ہوئے کہا تھا کہ یا تو اموات کی طرح نبی کو مانیں، پھر اس روایت سے استدلال کریں۔ قرآن پاک کی آیت ہے کہ جب موت آجائے کرتی ہے

﴿فیمسک الہی قضی علیہا الموت﴾

جس کو موت آگئی اللہ اس کی روح کو اپنے پاس روک لیتا ہے۔ اور دس مفسرین لکھ رہے ہیں کہ معنی یہ ہے کہ لا یسرد الی البدن کہ وہ لوٹ کر نہیں آئے گی۔ اب قرآن تو کہے کہ کہہ کے بعد روح لوٹ کر بدن میں نہیں آئے گی۔ اور کیا پیغمبر ﷺ کبھی قرآن کے خلاف بات کر سکتے

(۱)۔ مولوی یونس کا یہ کہنا کہ تعلق کیا ہے آیا روح آنحضرت ﷺ کے جسد اطہر کے اندر ہے یا باہر سے اس کا تعلق ہے۔ یہ مسئلہ کیفیت تعلق روح کے متعلق ہے اس کا تعلق حقائق سے ہے نہ کہ عقائد سے۔ عقیدہ کے ساتھ تو اس کا بھی تعلق ہے کہ نبی اقدس ﷺ (اور دیگر انبیاء علیہم السلام) کا جسد اطہر جو روضہ مقدسہ میں ہے اس میں روح کے تعلق سے حیات ہے یا نہیں۔ کیفیت تعلق روح کی بحث چھیڑ کر مولوی یونس اصل موضوع سے فرار ہونا چاہتا ہے۔

(۲)۔ مولوی یونس کا یہ اعتراض بھی بے جا ہے اس لئے کہ حضرتؐ نے پہلے فرما دیا تھا کہ حیات مانو۔ آگے حیات دخول روح سے ہے یا تعلق روح سے یہ دونوں اہل سنت کے اقوال ہیں۔ لیکن مولوی یونس کو یہ بات سمجھ ہی نہیں آ رہی یا ضد کی وجہ سے جہالت کا مظاہرہ کر رہا ہے۔

میں قطعاً ایسا نہیں ہے۔ کہ قرآن کچھ کہے اور پیغمبر اس کے خلاف کچھ کہیں۔ اور باقی رہا

﴿ولا تقولوا لمن یقتل فی سبیل اللہ امواتا﴾

ہم اس کو ماننے کے لئے تیار ہیں لیکن پندرہویں صدی کے مولوی کی تفسیر نہیں مانیں گے۔

مولانا محمد امین صفدر صاحبؒ۔

الحمد لله وكفى والصلوة والسلام علی عباده الذین

اصطفیٰ۔ اما بعد۔

مولوی صاحب کو اردو نہیں آتی اس لئے کہتے ہیں میں نے مانا نہیں، میں نے علی وجہ تسلیم کہا ہے۔ تسلیم کا کیا معنی ہے؟ اس کا معنی بھی تو ماننا ہے۔ ابھی سے مولوی صاحب کا یہ حال ہو گیا ہے۔

اب یہ کہتا ہے کہ پندرہویں صدی کا مولوی جو تفسیر کرے گا اس کو نہیں مانوں گا۔ یاد رکھیں اس نے جو قرآن پاک سے استدلال کیا ہے اس آیت کے تحت چودہ صدیوں میں کسی ایک مفسر نے لکھا ہو کہ انبیاء علیہم السلام قبروں میں حیات نہیں۔ صرف ایک۔ اب اس نے آیت پر مبنی قرآن کی، اور کہا مفسرین کہتے ہیں۔ جن مفسرین نے یہ لکھا ہے انہی مفسرین کی تفاسیر اٹھائیں۔

﴿یثبت اللہ الذین امنوا بالقول الثابت﴾

اسی کے تحت تعداد روحہ فی جسدہ کی روایتیں سارے نقل کر رہے ہیں۔ بات صرف اتنی ہے کہ وہ یہ کہتے ہیں کہ اس دنیا کی زندگی کی طرح دوبارہ زندگی نہیں ہوگی۔ لیکن قبر میں روح لوٹے گی۔ یہ انہوں نے ثابت کیا ہے۔^(۱)

(۱)۔ اس آیت کے تحت جن مفسرین کرام نے اعادہ روح کا ذکر فرمایا ہے ان کی

تفاسیر کو "تسکین الاذکیاء فی حیات الابیاء" میں ملاحظہ فرمائیں۔

﴿يُثَبِّتُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ﴾

کے تحت۔

مولوی صاحب اسی کو کہتے ہیں یہودیوں کی طرح بحرفون الکلم عن مواضعہ
یات کسی موقع کی ہوتی تھی کسی اور موقع پر۔

ہم بھی مانتے ہیں کہ خرق عادت کے علاوہ کوئی آدمی یہاں دنیا میں آکر آباد نہیں ہوتا۔
مسئلہ زیر بحث نہیں ہے۔ مولوی صاحب جن مفسرین کی تفسیریں اٹھاتے ہیں انہیں مفسرین کی
تفسیریں اٹھا کر یثبث اللہ الذین آمنوا بالقول الثابت دیکھیں۔ انہوں نے حدیثوں سے
ثابت کیا ہے۔ اور ان احادیث کو متواتر لکھا ہے۔ کہ روح کے واپس آنے کی حدیثیں متواتر ہیں۔
مولوی صاحب کہتے ہیں کہ میں نے جو کہا ہے وہ تو رالائو اور اصول شاشی میں ہے، اور
کوئی غیر مقلد کہتا تو اور بات تھی۔ مولوی صاحب آپ کہتے ہیں کہ یہ مسلمہ بات ہے، یہ جھوٹ
ہے۔ فقہ حنفی نے اس کا رد کر دیا ہے۔ اور فقہ حنفی میں لکھا ہے کہ کسی مرجوح قول پر فتویٰ دینے والا
جہال ہے اجماع کا مخالف ہے۔^(۱) یہ جو قول حضرت انس رضی اللہ عنہ کے بارے میں لکھا ہے یہ قطعا راجح
قول نہیں ہے۔ یہ مرجوح قول ہے۔ اور جو اس قسم کے مرجوح قول ہوا کرتے ہیں۔ احناف اس
کی تردید کرتے ہیں۔ اور یہ بیچارے کھوٹے سکے لے کر ہمارے سامنے مناظرے کے لئے
آگئے۔

یہ بات تو آپ نے دیکھ لی کہ یہ لوگ صحابہ رضی اللہ عنہم کی عظمت اپنے دل میں نہیں رکھتے۔ اللہ
نے نبی حضرت محمد ﷺ فرما رہے ہیں کہ جمعہ کے دن مجھ پر درود زیادہ پڑھا کر صحابہ رضی اللہ عنہم نے پڑھا
حضرت جب آپ کا وصال ہوگا۔ فرمایا اللہ نے زمین پر حرام کر دیا ہے کہ نبیوں کے جسموں کو

(۱). ان الحکم والفتیاء بالقول المرجوح جهل و فرق للاجماع

وان الحکم الملق باطل بالاجماع. (در مختار ص ۵۱ ج ۱)

کھائے اور زمین پر حرام کر دیا گیا ہے کہ نبیوں کے جسموں کو کھائے۔^(۱)

اس سے پتا چلا کہ ہمیشہ درود پاک روضہ اقدس پر پیش ہو رہا ہے۔ اور یہ حدیث ابن ماجہ
میں موجود ہے۔ ابوداؤد میں بھی ہے اور ابن ماجہ میں دوسری حدیث حضرت ابودرداء رضی اللہ عنہ کی موجود
ہے۔^(۲)

(۱)۔ اخبرنا اسحق بن منصور قال حدثنا حسين الجعفي عن
عبد الرحمن بن يزيد بن جابر عن ابی الاشعث الصنعاني عن اوس بن اوس عن
النسي رضی اللہ عنہ قال ان افضل ايامكم يوم الجمعة فيه خلق آدم عليه السلام وفيه
القبض وفيه النفخة وفيه الصعقة فاكثروا على من الصلوة فان صلوتكم معروضة
على قالوا يا رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم كيف تعرض صلوتنا عليك وقد ارمت اى يقولون
قد بليت قال ان الله عز وجل قد حرم على الارض ان تاكل اجساد الانبياء
عليهم السلام. (نسائی ص ۲۰۳ ج ۱)

حدثنا ابو بكر بن ابی شيبه ثنا الحسين بن علي عن عبد الرحمن بن يزيد
بن جابر عن ابی الاشعث الصنعاني عن شداد بن اوس قال قال رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم
ان من افضل ايامكم يوم الجمعة فيه خلق آدم وفيه النفخة وفيه الصعقة فاكثروا
على من الصلوة فان صلوتكم معروضة على فقال رجل يا رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم
كيف تعرض صلوتنا عليك وقد ارمت يعني بليت فقال ان الله قد حرم على
الارض ان تاكل اجساد الانبياء. (ابن ماجہ ص ۷۶ ج ۱)

(۲)۔ حدثنا عمرو بن سواد المصري ثنا عبد الله بن وهب عن عمرو بن
الحارث عن سعيد بن ابی هلال عن زيد بن ايمن عن عبادہ بن نسي عن ابی
الدرداء قال قال رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم اكثروا الصلوة على يوم الجمعة فانه مشهود

ونبی اللہ حی یرزق۔

اللہ کے نبی ﷺ زندہ ہیں اور انہیں رزق دیا جاتا ہے۔
دیکھئے بذل المجہود میں بھی لکھا ہے کہ،

ان نبی اللہ حی فی قبرہ کما ان الانبیاء احياء فی
قبورہم۔

کیا بذل المجہود والے محدث ہیں یا نہیں۔ ہم ان محدثین سے استدلال کر رہے ہیں جو
اہل سنت والجماعت ہیں اور ہمارا یہ مطالبہ ہے کہ صرف ایک حدیث پیش کریں کہ نبی اپنی قبروں
میں زندہ نہیں ہیں۔ یہ قیامت تک ایسی کوئی حدیث پیش نہیں کر سکتا۔
رہا یہ کہ جو انہوں نے کہا کہ آیت شہداء کا مطلب یہ نہیں یہ بات تو بالکل واضح تھی۔ قتل
جسم ہوتا ہے یا روح؟ جب جسم قتل ہوتا ہے تو موت بھی اسی کو آتی تو حیات بھی اسی جسم کو حاصل
ہوئی۔ اس لئے اس آیت سے جسم کی حیات ثابت ہوگئی۔

مولوی محمد یونس نعمانی۔

نحمدہ ونصلی علی رسولہ الکریم۔ اما بعد۔

میں ابتداء سے اب تک اس بات کا مطالبہ کر رہا ہوں کہ آپ اپنے عقیدے کی وضاحت
کریں کہ آپ کے نزدیک انبیاء علیہم السلام کی ارواح ان کے اجسام مبارکہ کے اندر داخل ہوتی

تشہدہ الملائکۃ وان احدا لن یصلی علی الاعرضت علی صلوتہ حتی یفرغ
منہا قال قلت وبعد الموت قال وبعد الموت ان اللہ حرم علی الارض ان تاكل
اجساد الانبیاء فنبی اللہ حی یرزق۔ (ابن ماجہ ص ۱۱۸ ج ۱)

ہیں یا جنت الفردوس میں ہوتی ہیں۔ ایک مقام متعین کیجئے۔^(۱)

اب تک مولوی صاحب نے اس بات کی وضاحت نہیں کی۔ جو آدمی اپنا عقیدہ واضح طور
پر بتائیں سکتا وہ اپنے دلائل کس طرح پیش کرے گا۔ جن بزرگوں کے اقوال پیش کر رہے ہیں، وہ
اقوال پیش کریں کہ جن کے اندر کہا گیا ہو کہ انبیاء علیہم السلام کی ارواح مبارکہ ان اجسام غصریہ
میں داخل ہو جاتی ہیں، یا ان کے تعلق سے حیات پیدا ہو جاتی ہے۔ یہ مسئلہ ہے عقیدے کا۔^(۲)

میں قرآن پاک کی آیت پیش کر رہا ہوں کہ جب موت آجائے تو جسم کے اندر روح نہیں
رہتی۔ اور جب اللہ نکالتے ہیں تو پھر روح جسم کے اندر لوٹ کر نہیں آیا کرتا۔ یہ قرآن کریم نے
بیان کیا ہے۔ میں اپنی طرف سے معنی نہیں کر رہا ہوں، بلکہ میں مفسرین کا کیا ہوا معنی بیان کر رہا
ہوں۔

مفسرین کہتے ہیں کہ فیمسک النبی کا معنی یہی ہے کہ لا یودہ الی البدن اللہ رب
العزت روح کو لوٹاتا نہیں ہے۔

اب مولوی صاحب فرماتے ہیں کہ چودہ سو سال میں کسی ایک مفسر نے اس آیت کے

(۱)۔ مولوی یونس کی ضد ملاحظہ فرما کر آپ لوگ بھی حیران ہو رہے ہوں گے کہ
حضرت کے بار بار یہ بات فرمانے کے باوجود کہ عقیدہ حیات متفقہ ہے۔ آگے کیفیت
حیات کے دونوں قول اہل سنت ہی کے ہیں۔ لیکن مولوی صاحب اپنی ضد پر برقرار
رہ کر ”زمین جبہ نہ چند گل محمد“ کا مصداق بنے ہوئے ہیں۔ ہم اس پر یہی کہہ سکتے
ہیں۔

پسند اپنی اپنی نصیب اپنا اپنا

(۲)۔ ہمارا عقیدہ صراحتاً روایات سے ثابت ہے لیکن مولوی صاحب کو خدا جانے
کیوں سمجھ نہیں آ رہا؟

تحت یہ لکھا ہو کہ نبی قبر میں زندہ نہیں ہے۔ بات لمبی ہو جائے گی۔ قرآن کریم قانون کی کتاب ہے۔ قانون بیان کرتا ہے، اللہ کا اعلان ہے۔

اللہ یتوفی الانفس۔

انفس کے اندر نبی داخل ہیں یا نہیں؟۔ انبیاء علیہم السلام ہوں، اولیاء ہوں اور لوگ ہوں۔ سب کے متعلق قانون یہ ہے کہ روح کو موت کے وقت سے نکال لیا جاتا ہے۔ روح جسموں کے اندر لوٹ کر نہیں آیا کرتا۔

اب ان کو چاہئے تھا کہ یہ کسی ایک مفسر کا حوالہ پیش کرتے کہ اس نے یہ لکھا ہو کہ فیمسک التی قضی علیہا الموت سے نبی خارج ہیں۔ باقیوں کی روح لوٹ کر آیا نہیں کرتی لیکن نبیوں کی روح جسموں میں لوٹ کر آیا کرتی ہے۔ میں علی الاعلان دعویٰ کروں گا کہ یہ کسی ایک مفسر سے بھی نبیوں کا استثناء ثابت نہیں کر سکتے۔

اور آگے کہتے ہیں کہ غیر معروف الفقہ والاجتہاد والی بات جو ہے وہ جاہل کر سکتا ہے۔ مولوی صاحب آپ خود نور الانوار اور اصول شاشی والے کو جاہل کہ دیں، میں تو جاہل نہیں کہ سکتا۔^(۱)

آگے کہا کہ انبیاء علیہم السلام کے اجسام قبور میں محفوظ ہوتے ہیں۔ دیکھئے میں بھی زندہ، آپ بھی زندہ، ہمارے اجسام بھی محفوظ ہیں۔ اگر انبیاء علیہم السلام کے جسموں کے اندر روح داخل ہو، اور پھر انبیاء علیہم السلام کے جسم محفوظ ہوں، تو یہ انبیاء علیہم السلام کی خصوصیت تو نہ ہوئی۔ خصوصیت تب ہوئی کہ باقی مردوں کے جسموں کو مٹی کھا جائے اور انبیاء علیہم السلام کے جسموں کو مٹی نہ کھا سکے۔ خصوصیت تب ہوگی، جب مانو گے کہ انبیاء علیہم السلام کے اجسام عنصر یہ اپنی

(۱) حضرت نے صاحب نور الانوار اور اصول شاشی والے کو جاہل تو نہیں کہا بلکہ

حوالہ دیا کہ شاذ اقوال پیش کرنا جہالت ہے جس کا مظاہرہ مولوی پونس نے کیا ہے۔

قبروں کے اندر میت ہوتے ہیں۔

اسی لئے فقہاء نے لکھا ہے کہ نبی اقدس ﷺ کے جسم مبارک کو جس طرح رکھا گیا تھا آج بھی اسی طرح موجود ہے۔ آپ ﷺ کے جسم میں روح موجود نہیں ہے۔ جس طرح اس وقت مردہ تھا آج بھی مردہ ہے۔

مولانا محمد امین صفدر صاحب۔

الحمد لله وكفى والصلاة والسلام على عباده الذين

اصطفى. اما بعد.

میرے دوستو بزرگوں میں اللہ کے نبی ﷺ کی احادیث پڑھتا جا رہا ہوں مولوی صاحب سے میں نے مطالبہ کیا تھا کہ آیت اللہ یتوفی الانفس کے تحت یہ کسی مفسر نے لکھا ہو کہ انبیاء علیہم السلام حیات نہیں۔

ساری باتیں ادھر ادھر کی کیں لیکن ایک حوالہ بھی پیش نہیں کر سکا۔

نه خنجر اٹھے گا نه تلوار ان سے

یہ بازو میرے آزمائے ہوئے ہیں

پہلے یہ کہتا تھا کہ عام باتیں پیش ہی نہیں کرنی اب انہوں نے عام خود پیش کر دیں۔ دیکھیں اس میں جو بات ہے وہ صرف موت کی ہے، اور موت کے آنے کا تو کوئی بھی انکار نہیں کرتا۔

کبھی کہتے ہیں کتنے دنوں بعد آئی۔ دنوں کی بات کیا ہے؟۔ مسلم شریف میں حدیث موجود ہے آپ ﷺ دن سے فارغ ہوئے اور فرمایا اس کے لئے استغفار کرو کیونکہ اس سے سوال و جواب ہو رہا ہے۔

اور بخاری شریف میں حدیث موجود ہے اللہ کے پیغمبر ﷺ نے فرمایا کہ کہ قبر پر جو

کھڑے ہیں وہ ان کی جوتیوں کی آوازیں سن رہا ہوتا ہے اور اس سے سوال و جواب ہو رہا ہوتا ہے۔^(۱)

(۱). حدثنا عیاش بن الولید قال حدثنا الاعلیٰ حدثنا سعید عن قتادة عن انس بن مالک انه حدثهم ان رسول الله ﷺ قال ان العبد اذا وضع فی قبره وتولی عنه اصحابه انه یسمع قرع نعالهم اتاه ملکان فیقعدا نه فیقولان ما کنت تقول فی هذا الرجل لمحمد فاما المؤمن فیقول اشهد انه عبد الله ورسوله فیقال له انظر الی مقعدک من النار قد ابد لک الله به مقعدا من الجنة فیراهما جمیعا قال قتادة و ذکر لنا انه یفسح له فی قبره ثم رجع الی حدیث انس قال واما المنافق او الکافر فیقال له ما کنت تقول فی هذا الرجل فیقول لا ادری کنت اقول ما یقول الناس فیقال لا دریت ولا تلیت ویضرب بمطارق من حديد ضربة فیصیح صیحة یسمعها من بلیه الثقلین .

ترجمہ۔ بیان کیا ہمیں عیاش بن ولید نے انہوں نے فرمایا بیان کیا ہمیں اعلیٰ نے انہوں نے فرمایا بیان کیا ہمیں سعید نے قتادہ سے انہوں نے انس بن مالک سے کہ انہوں نے ان کو حدیث بیان کی کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ آدمی جب قبر میں رکھا جاتا ہے اور اس کے ساتھی اس سے واپس لوٹتے ہیں وہ ان کی جوتیوں کی آہٹ بھی سن رہا ہوتا ہے۔ اس کے پاس دو فرشتے آتے ہیں اور اسے بٹھاتے ہیں اور اسے کہتے ہیں کہ تو اس شخص محمد کے بارے میں کیا کہتا ہے پس جو مومن ہوتا ہے وہ کہتا ہے کہ میں گواہی دیتا ہوں کہ وہ اللہ کے بندے اور رسول ہیں پس کہا جاتا ہے اس کو کہ اپنے اس ٹھکانے کی طرف دیکھ لے جو جہنم میں تیرا ٹھکانہ تھا اللہ نے اس کے بدلے

مولوی صاحب نہ مہینوں کی باتیں ہیں، نہ دنوں کی۔ اور مولوی صاحب کے نزدیک اللہ کے نبی کو اللہ یسوفی الانفس کا معنی نہیں آتا تھا۔ اس لئے آیتیں بھی پڑھتے تھے اور ساتھ روح کے لوٹنے کا ذکر بھی اللہ کے پیغمبر ﷺ فرما رہے ہیں۔ تو کیا یہ اللہ کے قرآن کو اللہ کے نبی ﷺ سے بھی زیادہ جانتے ہیں۔

میں نے نور الانوار والے کو جاہل نہیں کہا۔ میں نے کہا جیسے حدیثیں ضعیف ہوتی ہیں ضعیف اقوال بھی کتابوں میں لکھے ہوتے ہیں ان کو بیان کرنے والا جاہل ہوتا ہے۔ میں نے نور الانوار والے کو جاہل نہیں کہا۔ جو ضعیف حدیثیں پڑھے اور صحیح کو چھوڑ جائے اس کو جاہل کہا جاتا ہے۔ اس لئے جس نے اس ضعیف قول کو پیش کیا وہ جاہل ہے۔ اجماع کا مخالف ہے۔

اب انہوں نے یہ کہا کہ شہداء کی حیات کا ذکر ہے ہم مان گئے۔ الحمد للہ یہ تو مان گئے۔ اب بات صرف اتنی انگلی ہوئی ہے کہ کتنے دنوں بعد، کتنے مہینوں بعد روح آتی ہے۔ یہ کچھ بھی نہیں۔ میں آپ سے پوچھتا ہوں کہ آپ کی روح کتنے دنوں کے بعد ماں کے پیٹ میں آئی تھی۔ آپ یہ نہیں بتا سکتے کہ میری روح اتنے دنوں کے بعد آئی تھی لیکن پھر بھی اپنے آپ کو زندہ تو مانتے ہیں، بات یہ ہے کہ انبیاء علیہم السلام اپنی قبروں کے اندر زندہ ہیں۔ جو حدیثیں میں پڑھ رہا ہوں یہ ان کو ماننے کے لئے تیار نہیں ہیں۔ کبھی صحابہ رضی اللہ عنہم کا انکار کر رہے ہیں، کبھی نبی ﷺ کی حدیث کا

تھے جنت کا ٹھکانہ عطا فرمایا ہے پس وہ ان دنوں کو دیکھتا ہے۔ قتادہ فرماتے ہیں کہ ہمیں بیان کیا گیا کہ اس کی قبر وسیع کر دی جاتی ہے پھر قتادہ حضرت انس کی حدیث کی طرف لوٹے اور کہا کہ جو منافق یا کافر ہوتا ہے تو اسے کہا جاتا ہے کہ تو اس شخص کے بارے میں کیا کہتا ہے وہ کہتا ہے کہ میں تو وہی کہتا تھا جو لوگ کہتے تھے پس اسے کہا جاتا ہے کہ نہ تو خود جانتا ہے نہ تو نے کسی جاننے والے کی بات مانی اور اسے لوہے کے گرز سے ایسا مارا جاتا ہے کہ اس کی چیخوں کو جن و انس کے علاوہ ہر مخلوق سنتی ہے۔ (بخاری

انکار کیا جا رہا ہے۔

اور میں بار بار کہہ رہا ہوں کہ صرف ایک حدیث، صرف ایک حدیث کہ انبیاء علیہم السلام اپنی قبروں میں حیات نہیں۔ اللہ یتوفی الانفس کے تحت صرف ایک مفسر، صرف ایک مفسر کہتا ہو کہ انبیاء علیہم السلام اپنی قبروں میں حیات نہیں ہیں۔ یہ قیامت تک پیش نہیں کر سکتے۔

پھر آجی آیت پڑھ کر ترجمہ کیا ہے، پوری آیت پڑھ کر ترجمہ بھی نہیں کیا، تاکہ لوگ سمجھ نہ جائیں۔ مولوی صاحب پوری آیت کا ترجمہ کرتا کہ لوگ سمجھیں کہ بات کیا ہے۔ اور یہ بھی سمجھیں کہ روح کہاں ہوتی ہے۔ مولوی صاحب میں آپ سے یہ مطالبہ کرتا ہوں آپ یہ قرآن و حدیث سے ثابت کریں کہ روح کہاں ہے۔ روح موت کے بعد کہاں رہتی ہے اور نیند میں نکل کر کہاں رہتی ہے۔

لیکن بات یا قرآن کی ہو یا اللہ کے نبی ﷺ کی حدیث کی۔ آپ اس میں کسی ایسے مفسر کی بات پیش نہ کرنا جنہوں نے حیات کا اثبات خود لکھا ہے۔ کیونکہ جب بات حیات کی آئے گی، کیونکہ مسئلہ حیات کا چلا ہوا ہے اس لئے ان کا حیات کا قول ہوگا۔ ہم جو مسئلہ بیان کر رہے ہیں وہ متفق علیہ ہے۔ حیات متفق علیہ ہے۔

مولوی محمد یونس نعمانی۔

نحمدہ ونصلی علی رسولہ الکریم۔ اما بعد۔

میں نے کہا تھا کہ کیا آپ انبیاء علیہم السلام کی ارواح کو اجسادِ محضہ کے اندر داخل مانتے ہیں یا جنت الفردوس میں مانتے ہیں اب تک نہیں بتائے اور آخر تک بتائیں گے بھی نہیں۔

مولوی صاحب نے کہا پوری آیت نہیں پڑھی۔

اللہ یتوفی الانفس حین موتھا والتی لم تمت فی منامھا

فیمسک التی قضی علیھا الموت ویرسل الاخری الی اجل

مسمی۔

موت میں بھی روح نکلی۔ میں جو آیت پڑھوں گا اس کے آئے مفسرین کے حوالے پیش کروں گا۔ مفسرین لکھتے ہیں کہ نیند کے وقت روح کا تعلق ختم ہو جاتا ہے۔ لیکن باطنی طور پر باقی رہتا ہے۔ جس سے نبض چلتی رہتی ہے سونے والے آدمی کی، اور سانس بھی وہ لیتا رہتا ہے۔ اور جب موت آجاتی ہے تو روح اور جسم کا تعلق ظاہر اور باطنی جسم سے ختم ہو جاتا ہے۔ اور جسم کے اندر تصرف کرنے کی طاقت نہیں ہو سکتی۔ یہ اللہ یتوفی الانفس والی آیت کا معنی ہے۔

اس پر تفسیر کبیر وغیرہ موجود ہے۔ وہ آپ کے سامنے پیش کر رہا ہوں۔ اب مولوی صاحب کو چاہئے کہ استثنا ثابت کریں۔

مولوی صاحب یہ کہتے ہیں کہ اس آیت کے تحت کسی مفسر نے یہ نہیں لکھا کہ نبی قبر میں زندہ نہیں ہے۔ میں نے قانون بتا دیا انبیاء علیہم السلام کا استثنا آپ ثابت کریں۔ ہم ماننے کے لئے تیار ہیں۔ آپ نے کہا حیات انبیاء علیہم السلام متفق علیہ ہے۔ جو حیات انبیاء علیہم السلام متفق علیہ ہے وہ حیات برزخیہ ہے۔ آپ قائل ہیں حیات دنیوی کے، کہ روح جسم کے اندر داخل ہو جاتا ہے۔ یہ مخصوص حیات ہے جس کا کوئی قائل نہیں۔

مفتی کفایت اللہ لکھتے ہیں کہ جمہور امت محمدیہ کا موقف یہ ہے کہ نبی قبروں میں زندہ ہوتے ہیں، لیکن وہ کہتے ہیں کہ وہ زندگی ایسی ہوتی ہے کہ اس کے باوجود جسم کو میت کہا جاسکتا ہے۔

مولانا محمد امین صفدر صاحب۔

الحمد لله وكفى والصلاة والسلام على عباده الذين

اصطفیٰ۔ اما بعد۔

ہوا ہے اچھا فیصلہ مدعی کا میرے حق میں

زیلٹا نے کیا خود دامن پاک ماہ کنگال کا

مولانا نے مان لیا کہ جمیع امت محمدیہ کا عقیدہ ہے کہ انبیاء علیہم السلام اپنی قبروں میں

حیات ہیں۔ اور قبروں میں جو جسم ہیں وہ دنیا والے ہیں، خواب و خیال والے نہیں۔ میں نے آیت پیش کی تھی کہ حیات انبیاء ثابت ہے۔ انہوں نے کہا کہ برزخی کے معنی میں ہے۔

پہلی بات یہ ہے کہ یہ اس حدیث کی وضاحت میں ہے جس میں انبیاء علیہم السلام کے اجسام کے قبروں میں محفوظ ہونے کا ذکر ہے۔ تو جس جسم کی حفاظت کا ذکر ہے اسی جسم کی حیات متفق علیہ ہے۔

حیرانی اس بات پر ہے مولوی صاحب نے آگے صاف لکھا تھا کہ حیات انبیاء علیہم السلام کے مسئلے میں کسی ایک کا بھی اختلاف نہیں ہے۔

مولوی صاحب میں نے جو احادیث پیش کیں ان کے مقابلے میں ایک حدیث پیش کر دیں۔ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں۔

﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ فَلَا تَكُنْ فِي مِرْيَةٍ مِنْ لِقَائِهِ

وَجَعَلْنَاهُ هَدًى لِبَنِي إِسْرَائِيلَ﴾

موسیٰ علیہ السلام پر جو کتاب نازل ہوئی وہ جسدِ غضری پر ہوئی، تو ملاقات بھی اسی جسدِ غضری کے ساتھ ہوئی۔

مولوی محمد یونس نعمانی۔

نحمدہ ونصلی علیٰ رسولہ الکریم۔ اما بعد۔

قرآن پاک میں اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں اموات غیر احياء۔ سنو میں اپنی بات نہیں کہتا، علامہ تھانوی، علامہ عثمانی یہ سب لکھتے ہیں کہ یہ انبیاء علیہم السلام کو بھی شامل ہے۔ اور معنی یہ ہے کہ وہ فی الحال اموات ہیں جن پر موت آچکی ہے، اور بعض وہ ہیں جن پر موت آئے گی، اور وہ بھی اموات غیر احياء بن جائیں گے۔

جس طرح میں قرآن پاک کی آیت پیش کر رہا ہوں، اس طرح ایک آیت پیش کیجئے کہ جس میں انبیاء علیہم السلام کے متعلق تصریح ہو یا یہاں سے کسی مفسر نے انبیاء علیہم السلام کو متشکی کیا

ہو۔ لیکن آپ نہیں پیش کر سکتے۔

مولانا محمد امین صفدر صاحب۔

الحمد لله وكفى والصلوة والسلام على عباده الذين

اصطفى. اما بعد.

میرے دوستو اور بزرگو۔ مولوی صاحب نے یہ کہا کہ احتمال ہیں، یہ ہے، وہ ہے۔ لیکن ان احتمالات کو بیان نہیں کیا۔ کیوں کہ اگر یہ بیان کرتے تو میں بتاتا کہ اس طرح کے احتمال مرزائی قبل موتہ میں پیش کیا کرتے ہیں۔ لیکن جب ہم وہاں حضرت ابو ہریرہؓ کے قول سے موند کی وہ ضمیر کا مرجع متعین کرتے ہیں، تو باقی اقوال کا کوئی اعتبار نہیں رہتا۔ اس لئے مرزائی بھی یہ کہیں گے کہ قبل موتہ والی آیت پیش نہ کرنا کیونکہ اس میں یہ احتمال ہیں۔

کون سی آیتیں ہیں جن میں احتمال نہ ہو؟ اکثر آیات میں مفسرین نے احتمالات ذکر کئے ہیں۔ تو مولوی صاحب نے یہ بات کہ کرسارے قرآن کو بھی آپ لوگوں سے چھروادیا۔ میں مولوی صاحب سے پوچھتا ہوں کہ یہ جو اموات غیر احياء والی آیت مولوی صاحب نے پڑھی ہے، اس میں مولوی صاحب نے کتنے احتمالات ذکر کئے ہیں؟ کیوں اس بات کو چھپاتے ہو۔ کسی صحابی نے، کسی مفسر نے یہاں نبیوں کا ذکر کیا ہی نہیں، کسی تابعی نے ذکر کیا ہی نہیں، کسی تابعی نے ذکر کیا ہی نہیں۔

اور ان سے جو مراد ہے قتادہ وغیرہ سے وہ اثنین بت مراد ہیں۔ یہ دھوکہ دیتے ہیں یہ اس میں اس مسئلہ کا کوئی ذکر نہیں۔ اس میں صرف اتنا ہے کہ خدا کے علاوہ باقی سب کو موت آنے والی ہے۔

جو مطلب انہوں نے گھڑا ہے کہ جس کو خدا کے سوا پکارا جائے وہ مردہ ہے۔ یہ بات غلط ہے۔ دیکھو لوگ تعویذوں پر لکھتے ہیں یا جبرائیل خدا ہے یا نہیں؟ تو کیا جبرئیل مرچکے ہیں؟ کیا مولانا تھانوی نے یہاں فرشتوں کا ذکر نہیں کیا؟ انہوں نے مولانا تھانوی کی پوری عبارت نہیں

پڑھی، مفتی صاحب کی پوری عبارت پیش نہیں کی۔

مولوی صاحب اگر آپ کو کوئی کہ دے مولوی صاحب بیٹا دے دو، آپ زندہ ہیں یا مردہ۔ قرآن کی آیت کے ایسے غلط معنی آپ لوگوں کو بتا رہے ہیں جو بالکل ہی غلط ہیں۔

اور میں اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں

﴿وَلَوْ أَنَّهُمْ إِذْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ جَاءُوكَ فَاسْتَغْفَرُوا اللَّهَ

وَاسْتَغْفَرَ لَهُمُ الرَّسُولُ لَوَجَدُوا اللَّهَ تَوَّابًا رَحِيمًا﴾

اللہ کے نبی کے پاس حاضر ہوں تو ان سے استغفار کی درخواست کرنی چاہئے۔ مفتی محمد شفیع صاحب فرماتے ہیں آج بھی روضہ اقدس پر حاضری کا یہی حکم ہے۔ اس کی تائید میں لکھتے ہیں کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ ہم جب حضور ﷺ کو فتن کر کے قارغ ہوئے تو اس کے تین روز بعد ایک گاؤں والا آیا اور قبر شریف کے پاس آکر گر گیا۔ اور وہاں اس آیت مذکور کا حوالہ دیا اور حوالہ دے کر عرض کیا کہ اللہ تعالیٰ نے اس آیت مذکورہ میں وعدہ کیا ہے کہ اگر گناہ کار رسول اگر ﷺ کی خدمت میں حاضر ہو جائے اور رسول پاک ﷺ اس کے لئے دعائے مغفرت کریں اس وقت جو لوگ موجود تھے ان کا خیال ہے کہ اس کے لئے روضہ اقدس کے اندر سے آواز آئی قد غفر لک تیری بخشش ہوگئی۔ مفتی محمد شفیع نے اس کو استدلال میں پیش کیا ہے۔ یہ تحریرات حدیث مولانا حسین علی صاحب کی کتاب ہے اس میں لکھا ہے نوذی من القبر قبر سے آواز دی گئی۔

اب میں پوچھتا ہوں کہ آپ ساری عمر قرآن پاک کی ان آیات کا انکار ہی کرتے رہیں گے۔ اور میں نے موسیٰ علیہ السلام کی ملاقات والی آیت پیش کی اس کی تشریح میں نے صحیح مسلم کی حدیث سے پیش کی۔ آپ سے مطالبہ ہے کہ صرف ایک حدیث دکھاؤ کہ جس میں لکھا ہو کہ نبی قبروں میں نماز نہیں پڑھتے۔ لیکن قیامت تک ایسی حدیث نہیں دکھا سکتا، کسی مفسر کا قول نہیں دکھا سکتا، کسی صحابی کا قول نہیں دکھا سکتا، کسی تابعی کا قول نہیں دکھا سکتا۔

ساری امت کے خلاف اس نے نیا عقیدہ گھڑ لیا ہے۔ ایسے ہے جیسے مرزا قادیانی نے ساری امت کے خلاف یہ کہا تھا کہ عیسیٰ علیہ السلام فوت ہو گئے ہیں اور ان کی قبر کشمیر میں ہے۔ جس طرح ہم مرزے کو جرات سے کہتے ہیں کہ اپنے اس عقیدے کا کسی کتاب سے ثبوت پیش کرو۔ اس طرح ہم اسے دعوے سے کہتے ہیں کہ کسی کتاب سے یہ ثابت کرو کہ انبیاء علیہم السلام اپنی قبروں میں زندہ نہیں ہیں۔ نماز نہیں پڑھتے۔ کسی ایک محدث سے ثابت کرو، کسی ایک مفسر سے ثابت کرو۔ لیکن آپ کے پاس نہ کوئی حدیث ہے اور نہ کوئی اور قول موجود ہے۔

مولوی محمد یونس نعمانی۔

نحمدہ و نصلی علی رسولہ الکریم۔ اما بعد۔

میں نے اموات غیر اہیاء سے استدلال کیا اس پر مولوی صاحب نے یہ کہا کہ اس میں فرشتوں کا بھی ذکر ہے۔ جو اس نے پیش نہیں کیا۔ میں نے صاف کہا تھا کہ جن پر موت آچکی ہے وہ اموات ہیں فی الحال، جن پر موت نہیں آئی جب ان پر موت آئے گی وہ بھی اموات غیر اہیاء ہو جائیں گے۔ اور میں برملا یہ بات کہتا ہوں کہ اس آیت کے تحت کسی مفسر نے یہ بات ثابت کی ہو کہ اس آیت میں من دون اللہ میں نبی داخل نہیں ہیں۔ اس سے نبی ﷺ کا استثناء کرو۔

قرآن پاک کی آیت ہے۔

﴿فَلَا وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّىٰ يَحْكُمُواكَ فَِيمَا شَجَرَ

بَيْنَهُمْ﴾

اس میں صاف موجود ہے کہ اے میرے پیغمبر جب تک تجھ سے فیصلہ نہ کروائیں اس وقت تک مومن نہیں ہو سکتے۔

مولوی صاحب آپ کے پاس کیا دلیل ہے کہ یہ آیت حیات کے ساتھ مختص تھی۔ اب آپ فیصلہ کروانے کیوں نہیں جاتے۔ پیغمبر کا یہ جسم زندہ تسلیم کیا جائے اور پھر فیصلہ ادروں سے

کر دیا جائے وہ مسلمان رہ نہیں سکتا۔ پیغمبر کو زندہ بھی مانتے ہیں اور فیصلہ بھی ان سے نہیں کرواتے۔ آپ کو تو چاہئے کہ فیصلہ پیغمبر سے جا کر کروائیں۔

اور یہ جو حضرت علیؓ کی روایت آپ نے معارف القرآن سے ثابت کی ہے اس کو بھی ثابت کر دیجئے۔ ہم ہر پیغمبر کی بات مانتے کے لئے تیار ہیں صحابی کے فرمانوں کو مانتے کے لئے تیار ہیں۔ لیکن اس کو ذرا صحیح تو ثابت کریں۔ آپ کے کہنے کے مطابق جھوٹی روایتوں کو تو صحیح نہیں مان سکتے۔

نبی اکرم ﷺ کا فرمان ہے ہر مومن کا نسمہ ہے جو جنت کے اندر زندہ ہوتا ہے، قیامت کے دن اللہ اسے جسم کے اندر لوٹائے گا اس سے پہلے جسم کے اندر لوٹ کر آسکتا نہیں ہے۔ قرآن کریم کی آیت ہے۔

﴿وَالسَّلَامُ عَلٰی یَوْمٍ وَّلِدْتَ وَ یَوْمٍ اَمُوتَ وَ یَوْمِ اَبْعَثَ﴾

حیا

تین سلامتیں ہیں ولادت کے وقت بھی سلامتی، موت کے وقت بھی سلامتی، اور جس دن جا کر میں زندہ ہوں گا۔ پیغمبر کی بات ہے، اور مفسرین لکھتے ہیں یوم ابعث ای یوم القیمة قیامت کے دن زندہ ہوگا۔ پیغمبر قبروں میں پڑا ہوا حمد عصری قیامت سے پہلے زندہ نہیں ہوا کرتا یوم ابعث حیا۔ یوم البعث کہا جاتا ہے قیامت کے دن کو۔ قیامت کے دن زندہ ہونا ہے۔ یہی معنی حضرت مولانا اشرف علی تھانویؒ نے کشف الرحمن والے بزرگ نے، باقی کتابوں کے اندر بھی موجود ہے۔ میں یہاں پیش کر سکتا ہوں مفسرین یہ لکھ رہے ہیں۔

مولانا محمد امین صفدر صاحب۔

الحمد لله وكفى والصلوة والسلام على عباده الذين

اصطفیٰ۔ اما بعد

اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں۔

﴿لَا تَرْفَعُوا اَصْوَاتَكُمْ فَوْقَ صَوْتِ النَّبِيِّ﴾

مفتی محمد شفیع صاحب معارف القرآن میں اس پر فرما رہے ہیں علماء نے فرمایا ہے کہ آپ ﷺ کی قبر شریف کے سامنے بھی زیادہ آواز سے سلام و کلام کرنا ادب کے خلاف ہے۔

اسی طرح حضرت ابو بکر صدیقؓ اور حضرت فاروق اعظمؓ سے شفاء القمام میں موجود ہے انہوں نے فرمایا کہ روضہ پاک کے پاس آواز بلند نہ کرنا۔ اس سے حضرت ﷺ کو ایذا پہنچتی ہے۔ کیا یہ آواز علیین میں جاتی تھی یا روضہ پاک میں۔ روضہ پاک میں جاتی ہے۔

شفاء القمام میں موجود ہے کہ ہسائے کیل لگا رہے تھے۔ جس سے ٹھک ٹھک کی آواز آ رہی تھی ام المؤمنین رضی اللہ عنہا نے فرمایا کہ اس سے حضرت ﷺ کو ایذا پہنچتی ہے۔

حضرت علی کرم اللہ وجہہ سے روایت ہے کہ انہوں نے مستری کو اپنے کواڑ بنانے کے لئے فرمایا اور فرمایا کہ گھر سے دور جا کر بناؤ کھٹ کھٹ کی آواز سے ایذا پہنچتی ہے رسول اللہ ﷺ کو۔ کیا حضرت علی کرم اللہ وجہہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا میں سے کسی کو بھی قرآن کی یہ آیتیں نہیں آتی تھیں جو مولوی یونس صاحب دو آیتیں پڑھ رہے ہیں۔

حضرت علی کرم اللہ وجہہ والی اعرابی والی روایت جو میں نے نقل کی تھی وہ مدارج والے نے بھی نقل کی ہے۔ ابن کثیر نے بھی نقل کی ہے۔ شفاء القمام میں لکھا ہے حکایۃ مشہورۃ نیلوی صاحب لکھتے ہیں کہ عالمگیری بڑی معتبر کتاب ہے، پانچ سو علماء نے اسے مرتب کیا ہے۔ عالمگیری میں یہ لکھا ہے کہ قبر پر جا کر حضرت سے استغفار کی درخواست کرنی چاہئے۔ تو یہ پانچ سو علماء کی متفقہ کتاب ہے۔ نیلوی صاحب اس کو بڑی معتبر کتاب مانتے ہیں انہوں نے جو یہ کہا کہ اس کا حکم اب باقی نہیں رہا۔ یہ ایسے ہی ہے جیسے مردوں نے کہا تھا کہ زکوٰۃ کا حکم حضرت ﷺ کے زمانے میں تھا اب باقی نہیں رہا۔

مرد بھی زکوٰۃ والی آیت کو مانتے تھے لیکن کہتے تھے کہ اس آیت کا حکم اللہ کے نبی ﷺ کے زمانے تک باقی تھا بعد میں نہیں رہا۔

مولوی صاحب اہل سنت والجماعت کی باتوں کو تو ماننے کے لئے تیار نہیں ہیں۔ انہوں نے مولانا تھانویؒ کا نام لیا کہ وہ حیات کے قائل نہیں تھے حالانکہ انہوں نے نثر الطیب میں مستقل فصل باندھی ہے حیات کے مسئلہ پر۔ فرماتے ہیں کہ حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ فرماتے ہیں کہ رسول اقدس ﷺ نے فرمایا۔ کہ انبیاء علیہم السلام اپنی قبروں میں زندہ ہیں اور نماز پڑھتے ہیں۔ کذا فی المواہب اور یہ تکلفی نہیں بلکہ بطور تلذذ ہے۔

اور اس حیات سے یہ نہ سمجھا جائے کہ آپ ﷺ کو ہر جگہ پکارنا جائز ہے۔ مولانا شرف علی تھانوی کا نام اگر مولوی صاحب نے دھوکا دینے کے لئے نہیں لیا تو انہیں اٹھ کر اعلان کر دینا چاہئے مولانا نے جو عقیدہ اپنی کتابوں میں لکھا ہے میں اس کو ماننے کے لئے تیار ہوں۔

مولانا تھانوی کے دستخط الہمد علی المہند پر بھی ہیں۔ مفتی کفایت اللہ صاحب کے دستخط بھی الہمد پر موجود ہیں۔ لیکن مولوی یونس الہمد پر دستخط کرنے کے لئے تیار نہیں ہے۔ اس لئے علمائے دیوبند کا نام یہ دھوکہ کئے لئے لے رہا ہے۔ ورنہ اس کے پاس اور کچھ بھی نہیں۔ اور سیرت مصطفیٰ میں لکھا ہے۔ تمام اہل سنت والجماعت کا اجماعی عقیدہ ہے کہ حضرات انبیاء علیہم السلام وفات کے بعد اپنی قبروں میں زندہ ہیں اور نماز و عبادت میں مشغول ہیں۔

حضرات انبیاء علیہم السلام کی یہ برزخی حیات اگرچہ ہمیں محسوس نہیں ہوتی لیکن بلاشبہ یہ حیات حسی اور جسمانی ہے۔ اس لئے کہ روحانی حیات تو عامۃ مومنین بلکہ ارواح کفار کو بھی حاصل ہے۔

یہ حضرت مولانا محمد ادریس کاندھلوی کا جو مولوی یونس صاحب کے استاد بھی ہیں اور اندازہ لگائیں استاد صاحب تو کہتے ہیں کہ اجماعی عقیدہ ہے۔^(۱) اس میں کسی کا اختلاف نہیں اور

(۱) حضرت لکھتے ہیں۔ ”تمام اہل سنت والجماعت کا اجماعی عقیدہ یہ ہے کہ حضرات

انبیاء وفات کے بعد اپنی قبروں میں زندہ ہیں اور نماز اور عبادت میں مشغول ہیں اور

انبیاء علیہم السلام کی یہ برزخی حیات اگرچہ ہم کو محسوس نہیں ہوتی لیکن بلاشبہ یہ حیات

مولوی صاحب بے موقع آیتیں پڑھتے جا رہے ہیں۔ کبھی یوم ابعث حیا پڑھتے ہیں۔ دیکھئے یہی آیت سخی علیہ السلام کے بارے میں بھی ہے۔ اور سخی علیہ السلام شہید ہوئے یا نہیں؟ شہید ہوئے۔ اور شہیدوں کی حیات یہ مان چکا ہے۔ اب وہاں جو تاویل کرے گا پھر انشاء اللہ ہم بھی سمجھا دیں گے کیونکہ شہیدوں کی حیات موت کے بعد قرآن میں مخصوص ہے۔

مولوی محمد یونس نعمانی۔

نحمدہ ونصلی علی رسولہ الکریم۔ اما بعد۔

میں مطالبہ کرتا چلا آ رہا ہوں کہ مولوی امین صاحب جو لوگوں کے سامنے آپ عقیدہ بیان کیا کرتے ہیں وہ عقیدہ واضح طور پر آپ بتادیں کہ انبیاء علیہم السلام کی روح کو آپ بالکل جسموں کے اندر داخل مانتے ہیں یا خارج مانتے ہیں۔

میں شروع سے مطالبہ کرتا آ رہا ہوں لیکن مولوی امین صاحب یہ ہمت نہیں کر سکے کہ اپنا عقیدہ واضح طور پر بتادیں۔ یہ میرا مطالبہ ہے اور یہ مطالبہ جاری رہے گا۔ آپ جو کہتے ہیں کہ جسم کے اندر روح داخل مانتے ہو تب بتاؤ، اگر روح کو عین میں مانتے ہو، تب بتاؤ جنت الفردوس میں مانتے ہو تب بتاؤ۔

مولوی صاحب اپنے عقیدے پر پورے قرآن سے ایک قطعی آیت بھی پیش نہیں کر سکے۔ ایک حدیث جو ان کے عقیدے کی تائید کرنے والی ہو، نہ کسی صحابی کا قول پیش کر سکے۔ اور جن سلف صالحین کے اقوال انہوں نے پیش کئے ہیں نے بتایا کہ وہ اگرچہ حیات کے قائل ہیں۔

حسی اور جسمانی ہے اس لئے کہ روحانی اور معنوی حیات تو عامۃ مومنین بلکہ ارواح

کفار کو بھی حاصل ہے۔ احادیث صحیحہ اور صحیحہ سے ثابت ہے کہ مردے سنتے ہیں مگر

جواب نہیں دے سکتے۔ مقتولین بدر سے آپ ﷺ کا خطاب فرمانا صحیحین اور تمام

کتب حدیث میں مذکور اور مشہور ہے۔ (سیرت مصطفیٰ ص ۲۴۹ ج ۳)

اس کے باوجود میت کے اطلاق کو وہ جائز سمجھتے ہیں۔ مردے ہونے کے اطلاق کو وہ جائز سمجھتے ہیں، لیکن مولوی صاحب جائز نہیں سمجھتے۔

وہ حیات برزخیہ مانتے ہیں یہ حیات دنیویہ مانتے ہیں۔^(۱) حیات کی وضاحت کیجئے

(۱)۔ یہ بھی مولوی یونس اور دوسرے معتزلہ گجرات کا دھوکہ ہے۔ برزخیہ اور دنیاویہ میں ٹکراؤ پیدا کر کے پھر جن عبارات میں برزخیہ کا لفظ ہوتا ہے اس پر شور مچانا شروع کر دیتے ہیں کہ یہ ہمارے مذہب کے مطابق ہے۔ حالانکہ برزخ کا معنی ہے غیر محسوس پردہ (اس کی مزید تشریح ”تسکین الاذکیاء فی حیات الانبیاء“ میں ملاحظہ فرمائیں) اب دنیوی اور برزخی میں منافات نہیں ہیں، اس لئے کہ برزخی کا معنی یہ ہے کہ حیات پردے میں ہے ہمیں اس کا شعور نہیں اور دنیوی ہونے کا مطلب یہ ہے کہ یہ دنیا والا جسد اطہر فائز الحیات ہے۔ چنانچہ اس کی تائید مولانا کاغذھلویؒ کی اس عبارت سے بھی ہوتی ہے۔ مولانا فرماتے ہیں۔ ”یہ برزخی حیات اگرچہ ہم کو محسوس نہیں ہوتی لیکن بلاشبہ یہ حیات حسی اور جسمانی ہے“۔ اب مولانا برزخی حیات بھی فرما رہے ہیں اور ساتھ جسمانی بھی۔ برزخی بایں معنی کہ پردہ میں ہے، اور جسمانی کہ اس دنیا والے جسد اطہر کو حیات حاصل ہے۔ تو ہم بھی دنیوی اسی معنی میں کہتے ہیں کہ دنیا والے جسد اطہر کو حیات حاصل ہے۔ مولوی یونس برزخی سے مراد روحانی لیتا ہے اور جسمانی حیات کا انکار کرتا ہے، اس کی نفی تو خود اس کے استاد مولانا کاغذھلویؒ فرما رہے ہیں۔ کیونکہ آگے حضرت فرماتے ہیں۔ ”اس لئے کہ روحانی اور معنوی حیات تو عامہ مومنین بلکہ ارواح کفار کو بھی حاصل ہے۔“ اب دیکھئے بات کیسے واضح ہو گئی کہ مولانا کاغذھلویؒ کے نزدیک برزخی کا یہ معنی کہ صرف روحانی حیات ہے، دنیا والا جسد اطہر فائز الحیات نہیں یہ قطعاً نہیں۔ کیونکہ صرف روحانی حیات کی تو وہ نفی فرما رہے ہیں اور فرما رہے ہیں کہ ایسی حیات تو عامہ مومنین بلکہ ارواح کفار کو بھی حاصل ہے۔ یونس معلوم ہوا کہ حیات برزخیہ اور دنیویہ میں کوئی منافات نہیں۔ مولوی یونس اور

روح کے مستقر کی وضاحت کیجئے۔ اب انہوں نے۔

﴿لَا تَرْفَعُوا اصواتکم﴾

یہ دلیل تو نہیں بن سکتے تھے اس لئے انہوں نے حضرت عائشہؓ اور حضرت علیؓ کے بے سند اقوال شروع کر دیئے۔ مولوی صاحب یوں بات نہیں بنا کرتی۔ قرآن کریم کی واضح آیت بیان کریں۔ جس طرح میں نے پیش کی ہے۔ اصوات غیر احیاء کسی آیت میں ہو احیاء غیر اصوات انبیاء علیہم السلام زندہ ہوتے ہیں اپنی قبروں میں۔ ان کے جسم زندہ ہوتے ہیں، کھڑے ہو کر نمازیں پڑھتے ہیں۔ اگر کوئی آیت ہے تو پیش کریں یا کوئی ایک حدیث ہو تو پیش کریں۔

میں نے کہا تھا کہ انہوں نے جو حضرت علیؓ کی روایت بیان کی تھی وہ غلط ہے۔ اس میں ہشتم ابن طائی راوی موجود ہے۔ جسے خود مولانا حسین علی صاحب نے تفسیر بے نظیر کے اندر خود فرمایا کہ وہ کذاب ہے۔ میرے پاس اسماء الرجال کی کتاب ہے میزان الاعتدال قال البخاری لیس بنفقہ کان یکذب یہ جھوٹ بولتا تھا۔ مولوی صاحب ایسے جھوٹے راویوں کی روایتیں ہم سے کیوں منواتے ہیں۔ کوئی صحیح روایت پیش کریں ہم ماننے کے لئے تیار ہیں۔

آگے یہ کہتے ہیں کہ الہمد پر یہ دستخط نہیں کرتا۔ مولوی صاحب آپ بھی الہمد کی کوئی عبارت پیش نہیں کر رہے۔ تو الہمد میں بھی آپ کا عقیدہ واضح طور پر موجود نہیں ہے۔ اور یہ عقیدہ کہ انبیاء علیہم السلام کی ارواح اجسام کے اندر داخل ہوتی ہیں اور انبیاء علیہم السلام قیام و قعود سے نمازیں پڑھتے ہیں یہ الہمد کے اندر موجود نہیں ہے۔

دوسرے معتزلہ گجرات کا ان کے درمیان تضاد پیدا کر کے عوام کو دھوکہ دینا، اس پر یہی کہا جاسکتا ہے۔

برائیں عقل و دانش بیاباد گر ہیں

آگے۔

﴿وَلَا تَقُولُوا لِمَنْ يُقْتَلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتٌ﴾

کو یہ بار بار چھیڑ رہے ہیں بات سمجھئے۔ یہ آیت کی تفسیر جو نبی کریم ﷺ نے فرمائی وہ ہے اور احیاء فی اجواف طیور اس کی خود تشریح کی ہے۔ ان کی ارواح زندہ ہوتی ہیں۔ اور اس کے اندر یہ کوئی موجود نہیں ہے کہ جسم کے اندر روخ داخل ہوتی ہے۔ میں قرآن کریم کی دوسری آیت پیش کرتا ہوں۔

﴿وَالسَّلَامُ عَلَیْهِ یَوْمَ وَلَدُوا یَوْمَ یَمُوتُ وَیَوْمَ یُعْثَ حَیًّا﴾

یوم یبعث حیاً کے تحت بھی مفسرین یہ لکھتے ہیں اے یوم القیامۃ۔ قیامت کے دن جا کر نبی ﷺ نے زندہ ہونا ہے۔

مولانا محمد امین صفدر صاحب۔

الحمد لله وكفى والصلاة والسلام على عباده الذين

اصطفیٰ. اما بعد.

میرے دوستو اور بزرگو۔ مولوی محمد یونس سے اس وقت سے اب تک میرا یہ مطالبہ جاری ہے کہ قرآن کریم کی صرف ایک آیت کہ جس کا ترجمہ ہو کہ نبی اپنی قبروں میں نماز نہیں پڑھتے، مردہ ہیں۔ آپ کے سامنے مولوی صاحب عام مردوں میں اعادہ روح مان چکے ہیں۔ لیکن انبیاء علیہم السلام کو اتنا حق بھی نہیں دیتے جتنا یہ عام مردوں کو دیتے ہیں۔ کافروں تک کے یہ عذاب قبر کے قائل ہیں۔ اور عذاب و ثواب زندگی سے تعلق رکھتا ہے۔ لیکن انبیاء علیہم السلام کے بارے میں یہ بار بار گستاخی کر رہے ہیں کہ کافروں کو جتنا حق حاصل ہے انبیاء علیہم السلام کو اتنا بھی حق نہیں۔

رہی اموات غیر احیاء تو میرا مطالبہ اس میں بھی باقی ہے۔ میں نے کہا تھا کہ کسی ایک صحابی نے وہاں نبی ﷺ مراد لئے ہوں، کسی ایک تابعی نے مراد لئے ہوں۔ لیکن مولوی صاحب پیش نہیں کر سکے۔

اصل بات یہ ہے کہ مولوی صاحب کے پاس انبیاء کے بارے میں کوئی واضح آیت موجود نہیں ہے۔ مفسرین لکھتے ہیں کہ یہ آیت بتوں کے بارے میں ہے۔ قرآن پاک میں یہ ہے کہ ابو جہل کی پارٹی بتوں والی آیتیں نبیوں کے بارے میں پڑھا کرتی تھی۔ قرآن نے ان کو بل ہم قوم خصمون کہا ہے۔

مولوی یونس صاحب کافروں والا طریقہ مناظرہ اختیار کر چکے ہیں کہ بتوں والی آیتیں نبیوں پر چسپاں کر رہا ہے۔ میں عام مسلمانوں والی آیتیں بھی اگر نبیوں پر پڑھوں تو کہتا ہے کہ نہ پڑھو۔ اور خود بتوں والی آیات نبیوں کے بارے میں پڑھ رہا ہے۔ یہ جلالین موجود ہے صاف لکھا ہے کہ اصنام یعنی بتوں کے بارے میں ہیں۔^(۱) میں نے بتایا کہ قتادہ نے صاف لکھا ہے کہ یہ بتوں کے بارے میں ہیں۔^(۲) اور مولوی صاحب نبیوں کے بارے میں پڑھ رہے ہیں۔ اور

بڑے فخر سے کر رہے ہیں کہ میں نے اموات غیر احیاء پڑھا ہے۔ اور یہ بھی آیت پڑھو میں نے تو پہلے ہی شہداء کے بارے میں پڑھا ہے کہ ان کو اموات نہ کہو بل احیاء اور انبیاء علیہم السلام کا اس آیت میں داخل ہونا مولوی صاحب مان چکے ہیں۔ تو اس لئے انبیاء علیہم السلام کا بھی

(۱)۔ جلالین کی مکمل عبارت ملاحظہ فرمائیں۔

والذین تدعون بالثناء والیاء تعبدون من دون الله وهو الاصنام
لا یخلقون شیئاً وهم یخلقون یصورون من الحجارة وغیرها
اموات لا روح فیہم خبرتان غیر احیاء تاکید وما یشعرون ای
الاصنام ایان وقت یموتون ای الخلق فکیف یعبدون اذلا یکون
الہا الا الخالق الحي العالم بالغیب. (جلالین ص ۲۱۷)

(۲)۔ اس آیت کے تحت مفسرین کے اقوال ”تسکین الاذکیاء فی حیات الانبیاء“ میں مذکور ہیں وہاں ملاحظہ فرمائیں۔

اس آیت میں ذکر آگیا۔ موت کے بعد حیات کا میں نے تو قطعی نص پیش کر دی ہے۔

تو دیکھئے ایسے لوگوں کی روایتیں یہ پیش کر رہا ہے اور اللہ کے نبی ﷺ کی جو حدیثیں میں نے پڑھی ہیں اسی طرح اللہ کے پیغمبر فرماتے ہیں۔

ان الله ملئكة سياحين في الارض.

فرشتے دنیا بھر میں سیر کرتے پھر رہے ہیں۔

يبلغوني من امتي السلام.

نسائی شریف کی روایت ہے جو صحاح ستہ میں سے ہے۔^(۱) وہ لیتے بھی درود زمین سے ہیں، اور پہنچاتے بھی زمین پر ہیں۔ اور اگر وہاں درود نہیں سنتے اور وہ زندہ نہیں ہیں تو ان پر درود لے جانے کا فائدہ؟

میں پھر یہ کہتا ہوں کہ ایک حدیث یہ پیش کر دے کہ نبی اپنی قبروں میں درود نہیں سنتے۔ نبی اپنی قبروں میں نمازیں نہیں پڑھتے۔

بار بار یہ کہ رہا ہے کہ نبی اپنی قبروں میں زندہ نہیں ہیں اور نماز نہیں پڑھتے۔ اللہ کے نبی ﷺ فرما رہے ہیں کہ نبی نماز پڑھتے ہیں اور یہ کہتا ہے کہ نہیں پڑھتے۔ اللہ کے نبی ﷺ فرماتے ہیں کہ میں نے موسیٰ علیہ السلام کو قبر میں نماز پڑھتے دیکھا اور یہ کہتے ہیں کہ نماز نہیں پڑھتے۔

(۱). اخبرنا عبد الوهاب بن عبد الحكم الوراق قال اخبرنا معاذ

بن معاذ عن سفیان بن سعید ح و اخبرنا محمود بن غیلان قال

حدثنا وكيع وعبد الرزاق عن سفیان عن عبد الله بن السائب عن

زازان عن عبد الله قال قال رسول الله ﷺ ان الله ملئكة سياحين

في الارض يبلغوني من امتي السلام. (نسائی ص ۱۸۹، مصنف

ابن ابی شیبہ ص ۳۹۹ ج ۲)

میرے خیال میں نبی ﷺ کا اس سے بڑا منکر ہم نے آج تک نہیں دیکھا۔

حضرت سعید بن مسیب فرماتے ہیں کہ میں حضرت ﷺ کے روضہ پاک سے آذان کی آواز سنتا رہا۔ یہ تابعی ہیں فرماتے ہیں میں قبر سے آذان کی آواز سنتا رہا۔^(۱)

مولوی محمد یونس نعمانی۔

نحمدہ ونصلی علی رسولہ الکریم. اما بعد.

اللہ کے نبی ﷺ فرماتے ہیں ویوم ابعث حیا جس طرح قیامت کے دن باقی ساری مخلوق قبروں سے اٹھے گی۔ میں بھی اٹھوں گا۔ جس طرح باقی سارے لوگ میت ہیں، میں بھی میت ہوں گا۔ جب وہ لوگ قیامت کے دن اٹھیں گے، میں بھی قیامت کے دن اٹھوں گا۔ صفوة القماریں میں ہے۔

سلام الله على في يوم ولادتي وفي يوم مماتي وفي يوم

خروجي حيا من قبرى.

قبر کا لفظ یہاں پر بھی موجود ہے، ذرا مولوی صاحب واضح سمجھنے کسی نے یہ کہا ہو کہ اس جسم کے اندر روح داخل ہے۔ کسی نے یہ نہیں کہا سب مانتے آرہے ہیں۔ یہ میرے پاس آپ کے بزرگ سید نور الحسن شاہ بخاری کی کتاب ہے۔ وہ کہتے ہیں اجماع ہے اس بات پر کہ ارواح ہوتے ہیں علیین میں، انبیاء علیہم السلام کے بھی اور اسی طرح مولانا سرفراز خان صفدر صاحب لکھتے ہیں کہ ارواح جو ہوتے ہیں وہ علیین کے اندر ہوتے ہیں۔

(۱). عن سعید بن عبد العزيز قال لما كان ايام الحرة لم يؤذن

في مسجد النبي ﷺ ثلاثا ولم يقيم ولم يرح سعید بن المسيب

المسجد وكان لا يعرف وقت الصلوة الا بهممة يسمعونها من

قبر النبي ﷺ. رواه دارمی (مشکوٰۃ ص ۵۴۵)

اسی طرح قرآن پاک کی آیت سیں میں نے ایک اموات غیر احياء، دوسری اللہ

يتوفى الانفس تیسری

﴿انکم بعد ذالک لمیتون ثم انکم یوم القیمة تبعثون﴾

قرآن کریم کی بالکل واضح آیت قرآن کہتا ہے کہ تم پر موت آئے گی۔

ثم انکم یوم القیمة تبعثون۔

قرآن کہتا ہے قیامت کے دن زندہ ہوں گے۔ اور مولوی صاحب کہتے ہیں کہ ابھی قبر کے اندر جسم زندہ ہے۔ ہم مولوی صاحب کی بات مانیں یا قرآن کی، کسی ایک مفسر کا حوالہ پیش کرو۔ کہ اس نے انبیاء علیہم السلام کا استثناء کیا ہو۔

میں نے ابعد حیات پیش کی۔ قیامت کے دن زندہ ہوگا بتغیر۔ اگر اب زندہ ہے تو قیامت کے دن زندہ ہونے کا کیا معنی؟ اگر اب زندہ ہے تو قیامت کو کیسے زندہ ہوگا؟۔ زندوں کو تو زندہ نہیں کیا جاتا۔ مردے کو زندہ کیا جاتا ہے۔ آیت بتلاتی ہے یوم اموات کہ مجھے موت آئے گی۔ موت آنے کے بعد زندہ کب ہوں گا۔ جب قیامت آئے گی۔ معالم التنزیل میں بھی یہ ہے کہ قیامت کے دن زندہ ہوں گا تفسیر ابن عباس میں بھی یہ ہے ابعد من القبر حیا قبر کا لفظ، بتغیر کا لفظ، قیامت کے دن زندہ ہونا ہے۔

مولانا محمد امین صفدر صاحب^(۱)

الحمد لله وكفى والصلوة والسلام على عباده الذين

اصطفیٰ. اما بعد.

ابھی تک مولوی یونس ایک آیت بھی پیش نہیں کر سکا۔ اندازہ لگائیں کہ جو یہ قرآن پاک

(۱)۔ آگے دو تقریریں صرف حضرت ادکاڑوی کی نقل کی جا رہی ہیں، مولوی یونس کی

تقریریں صاف نہ ہونے کی وجہ سے نقل نہیں کی جا رہی ہیں۔

کی آیات پڑھ رہے ہیں قطعاً کسی مفسر نے یہ نہیں لکھا کہ یہ آیات انبیاء علیہم السلام کے بارے میں نازل ہوئیں۔ پہلے یہ مان چکا ہے کہ قبر میں روح لوٹ کر آئے گی۔

اب اس نے کہا ہے کہ قیامت کے دن زندہ ہوگا۔ روح لوٹ کر آئے گی اس سے عذاب و ثواب قبر کا انکار ہو گیا یا نہیں؟۔ اس نے پہلے حیات کا انکار کیا پھر عذاب قبر کا بھی انکار کر دیا۔ جس طرح مرزا قادیانی نے پہلے حیات مسخ کا انکار کیا، پھر معراج کا بھی انکار کر دیا۔

مرزا قادیانی بھی وفات مسخ آیتیں پڑھ کر ثابت کرتا تھا۔ اس سے بھی کہا تھا کہ ان آیتوں کے تحت اگر کسی مفسر نے یہ لکھا ہو کہ مسخ فوت ہو چکے ہیں تو پیش کرو۔ لیکن وہ ایک مفسر کا حوالہ بھی پیش نہ کر سکا۔ اسی طرح یہ بھی مرزا کی طرح آیتیں پڑھ کر حیات نبی ﷺ کا انکار کر رہا ہے۔ یہ کسی ایک مفسر کا حوالہ پیش کرے جس نے ان آیتوں کے تحت لکھا ہو کہ انبیاء علیہم السلام اپنی قبروں میں مردہ ہیں، وہ نمازیں نہیں پڑھتے۔ لیکن یہ قیامت تک ایک حوالہ بھی پیش نہیں کر سکتا۔

اور یہ لکھا ہو کہ باقی عام مسلمان زندہ ہوتے ہیں، ان کی روح کا تعلق ہوتا ہے۔ ان کو عذاب و ثواب ہوتا ہے۔ یہ کہتا تھا کہ ارواح علیین میں ہیں، یہ ایک آیت پیش کرے، ایک حدیث پیش کرے، جس میں ہو کہ ارواح علیین میں ہیں، اور جسم کے ساتھ ان کا کوئی تعلق نہیں۔ میں نے حدیث پیش کی کہ۔

الانبياء احياء في قبورهم يصلون۔

میں نے قرآن پاک کی آیت پیش کی جس میں واضح طور پر موجود ہے کہ جس کو موت آئی وہی زندہ کیا گیا ہے۔ اور موت جسم کو آئی تھی روح کو نہیں آئی تھی۔

مولانا محمد امین صفدر صاحب^(۱)

الحمد لله وكفى والصلوة والسلام على عباده الذين

اصطفیٰ. اما بعد.

میں نے آیت شہداء پر بھی تھی مولوی صاحب نے حضرت جابرؓ کا نام لیا تھا۔ میں نے کہا تھا کہ اس سند میں محمد بن اخطی ہے۔ اب انہوں نے وہ روایت چھوڑ کر اور پڑھی اور ترجمہ یہ کیا کہ صحابی نے پوچھا کہ میں کہاں زندہ ہوں گا۔ حضرت ﷺ نے فرمایا جنت میں۔ بالکل جھوٹ ہے۔ یہ لفظ کہ میں کہاں زندہ ہوں گا؟۔ یہ حدیث کے کسی لفظ میں نہیں ہیں۔ اللہ کے نبی کی حدیث پر جھوٹ بولا ہے۔ وہاں اس بات کا ذکر ہے کہ سوال کیا گیا کہ اے اللہ کے نبی شہید کو کیا ملے گا۔ فرمایا جنت ملے گی۔

میں پوچھتا ہوں کہ قیامت کے دن جب حساب کتاب ہوگا تو کیا شہداء جنت سے آکر حساب دیں گے؟۔ اللہ کے نبی ﷺ فرماتے ہیں کہ سب سے پہلے میں جنت میں داخل ہوں گا اور مجھ سے پہلے کوئی جنت میں نہیں جائے گا۔

اس کو شہید کا معنی بھی نہیں آتا شہید جسم کو کہتے ہیں یا روح کو کہتے ہیں؟۔ کیا واقعی سارے شہیدوں کا جسم جنت میں جا چکا ہے۔ شہید جسم کو کہا جاتا ہے روح کو کوئی شہید نہیں کہتا۔

پھر یہ آیت حضرت جابرؓ کے والد کے بارے میں نازل ہوئی۔ وہ حیات جسم میں ہوگی یا کہاں؟۔ اور اسی طرح نبی اکرم ﷺ شہداء احد کی قبروں پر جا کر سلام عرض کرتے تھے۔ اور فرماتے تھے کہ جب سلام عرض کیا جائے تو یہ جواب دیتے ہیں۔ تو یہ اجسام جواب دیتے تھے۔ اب شہداء احد کے لئے یہ آیتیں پیش نہیں کر سکتے۔ البتہ ان کی روح سیر کرتی ہے جس طرح آپ کی روح خواب میں سیر کرتی ہے۔ مکہ مکرمہ کا طواف کر رہی ہوتی ہے۔

جیسے حضرت ﷺ یہاں حیات تھے اور حضرت ﷺ کی روح جنت میں سیر کر رہی تھی۔ تو یہ روحانی سیر اس حیات جسمانی کے منافی نہیں ہے۔^(۱)

(۱)۔ بخاری شریف میں نبی اقدس ﷺ کا خواب مذکور ہے جس کا حاصل یہ ہے کہ

آنحضرت ﷺ نے جنت دوزخ کی سیر کی۔ اب ظاہری بات ہے کہ آنحضرت ﷺ

کی روح مبارکہ جنت کی سیر کر رہی تھی لیکن اس کا تعلق اس جسد اطہر کے ساتھ تھا اور

یہ جو مولوی صاحب کہہ رہے ہیں کہ یہاں روح کا ذکر ہے، یہ ایسے ہی ہے کہ جس طرح مرزا قادیانی نے کہا کہ بل دفعہ اللہ میں روح کا رفع مراد ہے۔ ماقبلوہ میں تو جسم کا قتل مراد ہے اور بل دفعہ اللہ میں روح کا قتل مراد ہے۔

جو ترجمہ مرزا قادیانی کیا کرتا تھا وہی ترجمہ یہ آیت شہداء کا کر رہا ہے۔ جس طرح بل سے پہلے قتل سے مراد جسم کا قتل ہے اسی طرح بل کے بعد رفع سے مراد بھی جسم کا رفع مراد ہے۔

اسی طرح آیت شہداء میں بل سے پہلے جس طرح اموات کا لفظ جسم کے لئے ہے۔ حیات کا لفظ بھی جسم کے لئے ہے۔ مرزا غلام احمد قادیانی کی طرح قرآن پاک کا اس طرح غلط ترجمہ نہ کرو۔ اور تم اسی طرح حیات مانتے ہو جس طرح مرزا حیات مانتا ہے کہ مرزا کہتا ہے کہ میں عیسیٰ علیہ السلام کی حیات مانتا ہوں۔ فرق یہ ہے کہ یہ جسم کے ساتھ مانتے ہیں اور میں روحانی مانتا ہوں۔

اسی طرح ہم تو جسم کی حیات مانتے ہیں، قبروں میں اور تو مانتا ہے مرزے کی طرح روحانی۔ مرزا لکھتا ہے کہ مسیح علیہ السلام کے جسم کو آسمانوں پر اٹھایا گیا۔ لیکن مولوی صاحب کہتے ہیں کہ جسم عنصری تھا۔ اور میں کہتا ہوں کہ جسم مثالی تھا۔ ہم کہتے ہیں کہ جسم عنصری کو حیات حاصل ہے، مولوی یونس مرزے کے مقام پر کھڑا ہے یہ کہتا ہے کہ جسم مثالی کو حیات حاصل ہے۔

یہ جسد عنصری کی حیات کا انکار کر رہا ہے۔ جیسے مرزا معراج کا انکار کرتا ہے اور حیات مسیح کا انکار کر رہا ہے۔ اس لئے مولوی صاحب کو چاہئے کہ وہ مرزے کی تقلید سے باہر نکل کر بات کریں۔ ایک آیت پیش نہیں کی، ایک محدث کا قول پیش نہیں کیا۔ یہ آیت پڑھ رہا ہے کہ قیامت

آنحضرت ﷺ سانس لے رہے تھے خون جسم مبارک میں گردش کر رہا تھا اسی طرح

شہید کی روح جہاں بھی سیر کر رہی ہو اس کا تعلق اس جسد عنصری کے ساتھ قائم ہوتا

ہے اور اس سے جسد عنصری کو حیات حاصل ہوتی ہے۔ یہ طویل خواب بخاری شریف

میں دو جگہ ص ۱۸۵ اور ص ۱۰۳۳ پر مذکور ہے۔

کے دن اٹھایا جائے گا۔ قیامت کے دن اٹھنا زیر بحث نہیں۔ موت کے بعد قیامت سے پہلے اس کے درمیان میں جو حالت ہے زیر بحث وہ ہے۔

مولانا محمد امین صفدر صاحبؒ

الحمد لله وكفى والصلوة والسلام على عباده الذين

اصطفى. اما بعد.

میرے دوستو اور بزرگو! آپ کے سامنے جو بحث ہو رہی ہے وہ اس دور کے بارے میں ہے، موت کے بعد قیامت کے دن اٹھنے سے پہلے جو حالت انبیاء علیہم السلام کی ہے وہ کیا ہے؟ مولوی صاحب جتنی آیتیں پڑھ رہے ہیں وہ سب قیامت کے دن اٹھنے کے بارے میں ہیں۔ دیکھئے ایک زندگی وہ ہے جو سب کے شعور میں آئے ایک زندگی یہ ہے جو سب کے شعور میں آرہی ہے۔ ایک زندگی وہ ہے جو ولكن لا تشعرون والی ہے۔ موت کے بعد قیامت تک حیات ہے۔ لیکن وہ ہمارے شعور میں نہیں آئے گی۔ قیامت کے دن لوگ جب انھیں کے تو وہ ایک دوسرے کو دیکھ رہے ہیں تو ان آیات میں اس کھلی زندگی کا ذکر ہے۔ ان آیتوں پر ایمان ہے۔ لیکن ان آیتوں کا قبر کی زندگی کے ساتھ کوئی تعلق نہیں۔

اس لئے جتنی آیتوں کے بارے میں یہ کہہ رہا ہے میں نے اتنی آیتیں پڑھیں، اتنی آیتیں پڑھیں (ان کا اس سے کوئی تعلق نہیں ہے)۔

زندگی کی دو قسمیں ہیں کہ ایک ہے کھلی زندگی کہ سب ایک دوسرے کو دیکھ رہے ہیں۔ موت سے پہلے بھی ہے اور قیامت کے دن بھی۔ ایک دوسرے کی زندگی کو دیکھیں گے جتنی آیتیں یہ پڑھ رہا ہے (ان کا تعلق کھلی زندگی سے ہے) اس نے یہ کہا ہے کہ مفسرین نے تفسیروں میں لکھا ہے کہ قیامت کے دن تک میں مردہ رہوں گا۔ قیامت کو زندہ کیا جاؤں گا۔ یہ کسی نے نہیں کہا۔ بالکل جھوٹ ہے۔

اور کہتا ہے کہ میں نے روایت بیان کی ہے۔ وہ تو روایت ہی مرسل ہے۔ اور اس کی

کوئی صحیح سند ہو تو پیش کریں۔ لو کان موسیٰ حیاً یشک کیا جس کا راوی بحالد بن سعید ہے۔^(۱)

(۱)۔ سند یہ ہے

اخبرنا محمد بن العلاء انا ابن نمير عن مجالد عن عامر عن

جابر (دارمی ص ۱۱۵ ج ۱)

قال ابن معين وغيره لا يحتج به وقال احمد يرفع كثيرا مما لا

يرفعه الناس ليس بشيء فقال النسائي ليس بالقوي وذكر

الاشج انه شيعي وقال الدارقطني ضعيف وقال البخاري كان

يحيى بن سعيد يضعفه وكان ابن مهدي لا يروي عنه (ميزان

الاعتدال ص ۳۳۸ ج ۳)

اسی طرح علامہ ابن حجر فرماتے ہیں

قال البخاري كان يحيى بن سعيد يضعفه وكان ابن المهدي لا

يروي عنه وكان احمد بن حنبل لا يراه شيئا وقال ابن المديني

قلت ليحيى بن سعيد مجالد قال في نفسي فيه شيء وقال احمد

بن سنان القطان سمعت ابن المهدي يقول حديث مجالد عند

الاحداث ابى اسامة وغيره ليس بشيء ولكن حديث شعبة

وحماذ بن زيد وهشيم وهؤلاء يعني انه تغير حفظه في آخر

عمره وقال عمر بن علي سمعت يحيى بن سعيد يقول لبعض

اصحابه اين تذهب قال الي وهب بن جرير اكتب السيرة عن

ايه عن مجالد قال تكتب كذبا كثير الوشت ان يجعلها لي في

مجالد كلها عن الشعبي عن مسروق عن عبد الله فعل وقال ابو

طالب عن احمد ليس بشيء يرفع حديثا كثيرا لا يرفع الناس

وہ کذاب اور شیعہ تھا۔ مولوی صاحب کو اس طرح کی روایتیں مل رہی ہیں کہ اس روایت کا تو تعلق ہی نبی اس سے۔ اس لئے کہ اس میں تو یہ ہے کہ اگر موسیٰ علیہ السلام اس دنیا میں زندہ ہو کہ آجائے۔

جیسے عیسیٰ علیہ السلام آئیں گے تو وہ بھی میری تابعداری کریں گے۔ اس کا تعلق کھلی زندگی کے ساتھ ہے۔ مولوی صاحب کو پتا ہی نہیں کہ میں نے کہا کیا ہے۔ اور کیا کہہ ہوں۔

جتنی آیتیں پیش کر رہے ہیں یا تو ان کا تعلق قیامت والی کھلی زندگی کے ساتھ ہے یا اس کھلی زندگی کے ساتھ ہے۔ اور اس پر ایک آیت بھی پیش نہیں کر سکے کہ نبی اپنی قبروں میں زندہ نہیں۔ نہ کوئی آیت ہے، نہ کوئی حدیث ہے، نہ کسی صحابی کا قول ہے، یہ جتنے مفسرین کے نام پیش کر رہے ہیں۔ ان میں سے صرف ایک کی تفسیر جس میں یہ لکھا ہوا ہو کہ اس آیت کے تحت لکھا ہے کہ نبی اپنی قبروں میں مردہ ہیں وہ نما نہیں پڑھتے۔

اتنی آیتیں نہیں صرف ایک آیت پڑھے۔ تفسیروں کے نام گنتا چلا جائے گا اور عبارت کسی کی نہیں پڑھے گا اور جو پڑھی ہے اس میں بھی یوم القيامة کا لفظ ہے۔ قیامت کے دن زندہ ہو کر نکلنے کا تو کسی نے انکار ہی نہیں کیا۔ نہ وہ مسئلہ زیر بحث ہے۔

یہودیوں کی طرح

﴿يَحْرِفُونَ الْكَلِمَ عَنْ مَوَاضِعِهِ﴾

وقد احتمله الناس وقال الدوري عن ابن معين لا يحتاج بحديثه

وقال ابن ابى خيثمه عن ابن معين ضعيف واهى الحديث

(تهذيب التهذيب ص ۴۰ ج ۱۰)

اسی طرح ابن حجر تقریب میں فرماتے ہیں

ليس بالقوي تغير في آخر عمره من صغار السادة مات سنة اربع

و اربعين. (تقریب ص ۳۲۸)

بات کس جگہ کی ہوتی ہے اور کتنا کس جگہ ہے، آیت کس جگہ کی ہوتی ہے اور پڑھتا کس جگہ ہے۔ پھر کہتا ہے کہ اموات غیر احياء سے انبیاء علیہم السلام کا استثناء ثابت کرو۔ یہ بات بھی اس نے مرزا سے سیکھی ہے۔ ہم کہتے ہیں کہ عیسیٰ علیہ السلام زندہ ہیں۔ وہ کہتا ہے اموات غیر احياء سے عیسیٰ کا استثناء ثابت کرو۔ تو اگر یہ مطالبہ مولوی صاحب کا حق ہے تو یہ مطالبہ مولوی صاحب نے مرزا قادیانی سے چوری کیا ہوا ہے۔

جتنی آیتیں پیش کر کے انبیاء علیہم السلام کی حیات کا انکار کر رہا ہے اور کسی مفسر نے ان آیات کے تحت یہ نہیں لکھا کہ انبیاء علیہم السلام مردہ ہیں، یہ مرزا قادیانی کا طریقہ ہے۔ استثناء کا مطالبہ کرنا بھی مرزا کا طریقہ ہے۔

مقت



روئیداد مناظرہ

دریا خان
وجنڈاوالہ



روئیداد مناظرہ دریا خان
منجانب نوجوانان اہل سنت والجماعت

مناظرہ دریا خان کا اقرار نامہ

معزز قارئین کرام مورخہ ۱۱۳ اپریل ۱۹۸۰ء بروز سوموار دریا خان ضلع بھکر میں اہلسنت والجماعت علماء دیوبند اور منکرین حیات انبیاء کے درمیان ایک مناظرہ طے پایا، جس کے لئے یا قاعدہ سرکاری اسٹامپ پر فریقین کی طرف سے حسب ذیل اقرار نامہ لکھا گیا۔

مایاں کے ملک عبدالرحمن ولد ملک ولی محمد قوم راجپوت مہر منجانب اشاعت التوحید والنہ (فریق اول، مدعی)

محمد یامین ولد غلام بھیک قوم شیخ سکندریا خان مہر منجانب علماء دیوبند اہل سنت والجماعت (فریق دوم)

اقرار ہذا پر رضا مندی خود اس طرز پر تحریر کر دیتے ہیں کہ فرقہ ضعیف اشاعت التوحید والنہ و فرقہ دیوبند اہل سنت والجماعت کا مذہبی مناظرہ مورخہ ۱۱۳ اپریل ۱۹۸۰ء کو قرار پایا ہے۔

فریق اول مولانا محمد یونس نعمانی میاں توالی اور اس کے معاون کو تاریخ مذکور پر بمقام دریا

خان ضلع بھکر لائے گا اور فریق دوم مولانا محمد امین صفدر صاحب اوکاڑوی کو مع معاون تاریخ مذکور پر ہتھام دریا خان لائے گا۔ ہر دو فرقہ جات کے مذہبی مناظرہ جات پر امن طور پر دریا خان میں ہوں گے، اگر کوئی فرقہ اپنے علمائے دین کو تاریخ مذکور پر لانے سے ناکام رہا تو اسے شکست تسلیم کرنا ہوگی اور مناظرہ محض حیات النبی ﷺ حیات الانبیاء ﷺ بعد از وفات، سماع النبی اندر قبول، عذاب و ثواب قبر کے مسئلہ پر ہوگا، فریقین کو اپنے عقیدہ کا اثبات قرآن کریم اور احادیث صحیحہ اور اجماع صحابہ سے کرنا ہوگا مناظرہ بند کرہ میں ہوگا۔

اس تحریر پر علماء دیوبندی کی طرف سے مولانا غلام فرید صاحب اور جمیعت اشاعت التوحید والسنّت کی طرف سے مولانا شیخ غلام یسین صاحب کے دستخط ہو گئے، جس فریق کے مولانا صاحب نے اس تحریر پر دستخط کرنے سے انکار کیا تو اس کے مسئلہ کی شکست ہوگی۔ ارنج

پولیس کی مداخلت۔

حسب اقرار نامہ فریقین جائے مناظرہ پر جمع ہو گئے، لیکن ڈی سی صاحب کے آؤر کے تحت پولیس افسران نے مناظرہ پر پابندی لگا دی اور مناظرہ نہ کرنے پر فریقین کے دستخط کروائے اور مجوزہ مناظرہ نہ ہو سکا۔

ماتیبوں کا جھوٹا اشتہار۔

پولیس کی مداخلت کی وجہ سے جب مناظرہ نہ ہو سکا تو اس کا کسی فریق کی فتح و شکست سے کوئی تعلق نہ تھا، لیکن کچھ دنوں کے بعد نوجوانان جمیعت اشاعت التوحید والسنّت دریا خان ضلع بھکر کی طرف سے ایک بڑا اشتہار شائع کیا گیا جس کا عنوان تھا۔

”یہ فرار کب تک، روئیداد مناظرہ دریا خان ضلع بھکر میا نوالی“۔

اس اشتہار میں چونکہ کئی جھوٹ لکھے گئے ہیں اور دریا خان اور میا نوالی کے لوگ حقیقت حال کو جانتے ہیں اس لئے یہ اشتہار خفیہ طور پر دور دور تک پھیلا یا جا رہا ہے۔ چنانچہ اہل حق کے لئے اس اشتہار کا دستیاب ہونا بہت مشکل ہو گیا ہے۔

مناظرہ دریا خان کا حقیقی پس منظر۔

شہر دریا خان میں اہل حق علماء اہلسنت والجماعت اتحاد و اتفاق کے ساتھ دینی، تبلیغی اور اصلاحی فرائض سرانجام دے رہے تھے اور شہر کی فضا مکمل طور پر پرسکون تھی۔ مگر کچھ تخریب کار لوگوں کو شہر کا یہ امن اور سکون راس نہ آیا اور انہوں نے شہر میں ایک جدید اور گجرات کے خانہ ساز عقیدہ (انکار حیات النبی ﷺ) کی بنیاد رکھ دی۔ اور اس خانہ ساز عقیدہ کے شمن میں عوام الناس کو یہ باور کرانے کی کوشش کی کہ علماء دیوبند اہل سنت والجماعت (العیاذ باللہ) مشرک اور علوم قرآنیہ اور حدیث سے ناواقف تھے، اس سلسلہ میں انہوں نے علماء دیوبند اہل سنت والجماعت کو کھلے چیلنج دینے شروع کر دیے، جس کا قدرتی اور فطرتی نتیجہ یہ نکلا کہ علماء دیوبند اپنے عقائد و نظریات کی مدافعت پر مجبور ہو گئے۔

چنانچہ اہل سنت والجماعت کی دعوت پر رئیس المناظرین حضرت مولانا محمد امین صفدر صاحب اوکاڑوی مدظلہ مورخہ آٹھ مارچ کو دریا خان تقریر کے لئے تشریف لائے۔

سید عنایت اللہ شاہ گجراتی کا مناظرہ سے فرار۔

رئیس المناظرین کی دریا خان آمد کی خبر سن کر مگرین حیات بدحواس ہو گئے، کیونکہ فاضل پور ضلع راجن پور میں مولوی احمد سعید صاحب ملتان کی شکست قاش اور جٹانوالہ ضلع بھکر میں مولانا محمد حسین نیلوی اور مولانا محمد یونس نعمانی کی ذلت آمیز بے بسی کا منظران کے سامنے تھا، اور وہ رئیس المناظرین کے ناقابل تردید دلائل سے بخوبی واقف تھے۔ لہذا انہوں نے ایسے ہتھکنڈے استعمال کرنا شروع کئے کہ رئیس المناظرین کی تقریر دریا خان میں نہ ہو سکے اور مناظرہ کی صورت پیدا نہ ہو۔

چنانچہ طے شدہ پروگرام کے مطابق انہوں نے اپنے چند نوجوانوں کو رئیس المناظرین کے پاس بھیجا کہ سید عنایت اللہ شاہ صاحب میثویوں رفقاء و معاونین کے ساتھ مناظرہ کے لئے تیار بیٹھے ہیں، کیا آپ مناظرہ کے لئے تیار ہیں؟۔

یہ شاہ صاحب کی طرف سے ایک چیلنج تھا جو بانی طور پر انہوں نے اپنے نوجوانوں کے ذریعے بھیجا۔ رئیس المناظرین نے یہ چیلنج قبول کر لیا اور کہا کہ آپ یہ چیلنج تحریری طور پر شاہ صاحب سے لکھوا کر لائیں، ہم مناظرہ کے لئے تیار ہیں۔ وہ نوجوان وعدہ کر کے چلے گئے کہ ہم شاہ صاحب سے تحریری چیلنج لے کر ابھی آتے ہیں۔

مگر وہ وعدہ ہی کیا جو وفا ہو گیا

کے مصداق کافی دیر کے بعد وہ نوجوان مرجھائے ہوئے چہروں کے ساتھ بے بسی کے عالم میں واپس آئے اور آکر کہنے لگے کہ شاہ صاحب فرماتے ہیں کہ ہمارا جماعتی دستور ہمیں چیلنج کرنے کی اجازت نہیں دیتا، البتہ چیلنج قبول کرنے کی اجازت دیتا ہے۔

کچھ نہ سمجھے خدا کرے کوئی

دستور کے بارہ میں شاہ صاحب کا کھلا جھوٹ۔

شاہ صاحب نے اپنے جماعتی دستور پر اس قدر صریح جھوٹ بولا ہے کہ اس کی مثال ملنی مشکل ہے کیا ہے کسی منکر حیات میں جرأت کہ وہ اپنے جماعتی دستور کی روشنی میں شاہ صاحب کی صداقت ثابت کر سکے؟ یا کم از کم انہیں اس صریح کذب بیانی سے توبہ کروا سکے؟

رئیس المناظرین نے فرمایا شاہ صاحب زہر کا پیالہ پی سکتے ہیں مگر چیلنج لکھ کر نہیں دے سکتے، چیلنج تو کجا وہ اپنے ہاتھ سے اپنا عقیدہ تک لکھ کر نہیں دے سکتے۔ حیرت کی بات ہے کہ شاہ صاحب پورے ملک میں اپنے حواریوں کو خوش کرنے کے لئے علماء اہل سنت کو چیلنج کرتے پھرتے ہیں، کیا اس وقت ان کو اپنا جماعتی دستور یاد نہیں ہوتا؟ یہ کس قدر عجیب فلسفہ ہے کہ مناظرہ کا چیلنج کرتے وقت شاہ صاحب دستور سے منحرف ہو جاتے ہیں، اور مناظرہ کے وقت دستور شاہ صاحب کو مناظرہ کا چیلنج کرنے کی اجازت دینے سے منحرف ہو جاتا ہے۔ گویا کہ۔

کھڑک سنگھ کے کھڑکنے سے کھڑکتی ہیں کھڑکیاں

اور کھڑکیوں کے کھڑکنے سے کھڑکتا ہے کھڑک سنگھ

مماستی نوجوانوں کی مایوسی۔

یہ سن کر وہ نوجوان غصے سے اٹھ کھڑے ہوئے کہ آپ شاہ صاحب پر خواہ مخواہ الزام عائد کر رہے ہیں، ہم ابھی شاہ صاحب سے چیلنج اور عقیدہ کی تحریر لکھوا کر لاتے ہیں۔ مگر افسوس کافی دیر بعد وہ نوجوان منہ لٹکانے، سر جھکانے، خمیر پر ایک بوجھ لئے، نادم نادم سے واپس آئے، ہم سمجھ گئے کہ غبارے سے ہوا نکل چکی ہے۔

آکر کہنے لگے کہ ہمارے شاہ صاحب تو کچھ بھی لکھ کر دینے کے لئے تیار نہیں، خدا را آپ ہی چیلنج لکھ دیں۔ ان بے چاروں کی مسکین سی صورت دیکھ کر رئیس المناظرین نے شاہ صاحب کے نام چیلنج لکھ دیا۔ اور نوجوانوں سے کہا کہ اس کا جواب اب شاہ صاحب سے ہی لانا۔

کافی دیر کے بعد وہ نوجوان فرحاں و شاداں واپس آئے اور آکر کہنے لگے ہماری آنکھیں کھل گئی ہیں وہ لوگ مناظرہ کے لئے تیار نہیں، بلکہ ان کی حقیقت تو باقی کے دانتوں کی ہے، یعنی کھانے کے اور دکھانے کے اور۔

شاہ صاحب کا مناظرہ سے انکار۔

ان نوجوانوں نے اپنی جو داستان الم بیان کی وہ مماستیت کے لئے کسی مرگ ناگہانی سے کم نہیں، انہوں نے کہا کہ۔

”جب ہم رئیس المناظرین کا تحریری چیلنج لے کر وہاں پہنچے تو وہاں پر موجود تمام حاشیہ برداروں کے رنگ فق ہو گئے، جیسے ہم ان کے پاس کسی تحریر کی بجائے صور اسرافیل لے گئے ہوں۔

ان کے بڑے بڑے مناظرین پر سکوت مرگ طاری ہو گیا، ان کے چہرے مرجھا گئے، بہت ہاتھ گدھوں کی طرح آگے بڑھے تاکہ ہم سے تحریر چھین لیں لیکن ہم نے شاہ صاحب کے سوا کسی کو تحریر دینے سے انکار کر دیا۔ شاہ صاحب کو پہلے ہی پردہ نشیں کر دیا گیا۔ باوجود سر توڑ کوشش کے ہم شاہ صاحب تک رسائی حاصل نہ کر سکے،

کافی دیر بعد شاہ صاحب نے پردہ سے منہ نکالا اور فرمایا آپ تھوڑی دیر انتظار کریں ہم کوئی فیصلہ کر کے آپکو آگاہ کرتے ہیں۔

تھوڑی دیر کے بعد پھر شاہ صاحب باہر تشریف لائے اور فرمایا کہ ہم نے مشورہ کے بعد فیصلہ کیا ہے کہ ہم مناظرہ کے لئے تیار نہیں، ہم نے کہا کہ آپ اپنا یہ فیصلہ ہمیں لکھ کر دیں۔ مگر شاہ صاحب نے لکھ کر دینے سے انکار کر دیا، اور وہ پھر پردہ نشیں ہو گئے۔ ہم مایوس ہو کر واپس چلے آئے۔

رکیش المناظرین نے جو جوانوں سے فرمایا تم یہ ساری کارروائی اپنے قلم سے لکھ کر اپنے دستخطوں کے ساتھ ہمیں دینے کے لئے تیار ہو؟

نوجوانوں نے پوری کارروائی لکھی، اور سب نے اس پر دستخط کر کے تحریر ہمارے حوالے کر دی، جواب بھی ہمارے پاس محفوظ ہے۔

انہی کی محفل سنوارتا ہوں چراغ میرا ہے رات انکی
انہی کے مطلب کی کہ رہا ہوں زبان میری ہے بات انکی

آخر غیرت آگئی اور مناظرہ طے ہو گیا۔

شاہ صاحب موصوف نے تو ممتاؤں کی لٹیا ڈھولی اور وہ کسی کو منہ دکھانے کے قابل نہ رہے، ان کا تو خیال تھا کہ شاہ صاحب موصوف کا نام سن کر رکیش المناظرین مرعوب ہو جائیں گے، لیکن رکیش المناظرین نے ثابت کر دیا کہ

وہ اور ہوں گے جو کہیں انکی جفائیں بے محل
ہم کسی کا غم نہ بے جا اٹھا سکتے نہیں

بالآخر مقامی ممتاؤں کی غیرت نے جوش مارا اور وہ مناظرہ پر آمادہ ہو گئے، اہل سنت والجماعت بھی چونکہ انکے فرار ہونے کے حربوں سے بخوبی آگاہ تھے اس لئے مناظرہ کی ابتدائی تحریریں سادہ کاغذ پر لکھنے کی بجائے سرکاری اسٹامپ پر لکھی گئیں، تاکہ کسی فریق کو منحرف ہونے کا

موقع نہ مل سکے، چنانچہ اسٹامپ پر تحریر کردہ اقرار نامہ کی عبارت پہلے درج کی جا چکی ہے وہ دوبارہ ملاحظہ فرمائیں۔

مناظرہ کا اقرار نامہ یا پیغام مرگ۔

سرکاری اسٹامپ پر فریقین کی طرف سے جو تحریریں مرتب کی گئیں تھیں وہ منکرین حیات کے لئے پیغام مرگ ثابت ہوئیں، ان تحریروں سے پورے ملک کی ممتائیت میں صف ماتم بچھ گئی، اب چاہیے تو یہ تھا کہ ممتائیت کے اس مردہ لاشے کو نہلا کتنا کر کسی گناہ بھنڈر میں دفن کر دیا جاتا۔ تاکہ اہل سنت والجماعت ایک بار پھر اتحاد و اتفاق کے ساتھ سکون کی زندگی بسر کرتے مگر افسوس کہ ممتائیت کے اس مردہ لاشے پر فتح کے بینار اور کامیابی کے گنبد اس انداز سے تعمیر کئے گئے کہ ہمیں پنجابی کی مثل یاد آگئی۔

چیدا لکھ داتے مویا سوا لکھ دا

اور پھر صرف اسی پر اکتفا نہیں کیا بلکہ ممتائیت کے اس حرار اقدس کے لئے اپنے اشتہار میں جھوٹ فریب اور فراڈ کے ایسے انداز پیش کئے گئے کہ خائفانہوں کے پیشہ درمخار بھی دنگ رہ گئے۔

مسلمک علماء دیوبند اور مذهب اہل سنت والجماعت

سے خروج۔

جب منکرین حیات الانبیاء نے امت محمدیہ کے اجماعی عقیدے حیات الانبیاء کا انکار کیا تو علماء دیوبند اہل سنت والجماعت نے انہیں اپنے سے جدا کر دیا مگر منکرین حیات اس بات کو تسلیم کرنے کے لئے تیار نہ تھے۔

لیکن یہ مناظرہ دریا خان علماء دیوبند اہل سنت والجماعت کے لینے فتح و نصرت کا آفتاب بن کر طلوع ہوا، اور منکرین حیات نے یہ تسلیم کر لیا کہ وہ نہ تو اہل سنت والجماعت میں سے ہیں اور نہ ان کا مسلک دیوبند سے کوئی تعلق اور واسطہ ہے۔

چنانچہ سرکاری اسام کے مندرجہ ذیل الفاظ ان کے لئے تازیانہ عبرت ہیں۔

”فرقہ جمیعت اشاعت التوحید والسنۃ وفرقہ دیوبند اہل سنت والجماعت کا مذہبی

مناظرہ مورخہ ۱۱۳ پر اپریل ۱۹۸۷ء کو قرار پایا“

اس مندرجہ تحریر میں صاف طور پر یہ تسلیم کر لیا گیا ہے کہ جمیعت اشاعت التوحید والسنۃ ایک مستقل فرقہ کا نام ہے، اور نہ صرف یہ کہ اس کا مسلک دیوبند اہل سنت والجماعت سے کوئی تعلق نہیں بلکہ یہ ان کا ایک مستقل مقابل و مخالف اور حریف فرقہ ہے، اور مسئلہ حیات النبی پر اس فرقہ کا مناظرہ اہل سنت والجماعت دیوبند کے علماء سے ہوگا۔

اس تحریر پر مسلک علماء دیوبند اہل سنت والجماعت کی طرف سے حضرت مولانا غلام فرید صاحب نے اور منکرین حیات کی طرف سے مولانا شیخ غلام یسین صاحب نے دستخط کئے۔ گویا کہ مقامی ٹولہ نے اپنے دستخطوں سے یہ ثابت کر دیا کہ وہ دیوبندی ہیں اور نہ اہل سنت والجماعت۔

مولانا شیخ غلام یسین صاحب پر عدم اعتماد کا اظہار کیوں؟

یہ ایک دلچسپ حقیقت ہے کہ اسام کی مذکورہ تحریر پر منکرین حیات کی طرف سے مولانا شیخ غلام یسین صاحب نے دستخط کئے، جنہوں نے دورہ حدیث دارالعلوم دیوبند میں پڑھا ہے۔ لیکن اس کے باوجود وہ مسئلہ حیات النبی میں دیوبندی مسلک کے خلاف ہیں، اس لئے انہوں نے اپنے آپ کو اہل سنت والجماعت اور دیوبندی کہلوانے سے صاف انکار کر دیا۔

ہم سمجھتے ہیں کہ ان کا یہ فیصلہ انتہائی دیانتدارانہ فیصلہ ہے، لیکن افسوس کہ فرقہ جمیعت اشاعت التوحید والسنۃ کے چند پیشہ ور مناظرین اور واعظین ان پر عدم اعتماد کا اظہار کرتے ہوئے ان کے فیصلہ کو تسلیم کرنے کے لئے تیار نہیں۔

دل کے پھپھو لے جل اٹھے سینہ کے داغ سے

اس گھر کو آگ لگ گئی گھر کے چراغ سے

میدان مناظرہ میں دیر سے پہنچے۔

اسام کی تحریر میں یہ درج تھا کہ فریقین مناظرہ نو بجے پہنچیں گے اور گیارہ بجے دن مناظرہ شروع ہوگا۔ مقررہ وقت پر دونوں فریقین کا کوئی عذر قابل قبول نہ ہوگا۔

لیکن اس کے باوجود منکرین حیات سوا گیارہ بجے مقام مناظرہ پر پہنچے جو اصولی طور پر ان کی شکست تھی جبکہ علماء دیوبند، مولانا محمد امین صفدر صاحب، حضرت مولانا عبدالحق خان بشیر صاحب اور حضرت مولانا حبیب اللہ صاحب دیوبند مقررہ سے تقریباً ایک گھنٹہ قبل مقام مناظرہ پر پہنچ چکے تھے۔

ٹیپ ریکارڈر لگانے پر شور۔

منکرین حیات نے آتے ہی سب سے پہلے جو جھگڑا کھڑا کیا وہ یہ تھا کہ دوران گفتگو ٹیپ ریکارڈر نہیں لگائے دیں گے۔ ہمیں حیرت ہوئی کہ ٹیپ ریکارڈر بچارے کا کیا قصور ہے؟ لیکن بعد میں سمجھ آئی اسی ٹیپ ریکارڈر کے ذریعے تو وہ گلی گلی اور قریہ قریہ بے نقاب ہوتے ہیں۔ بڑی مشکل سے طویل بحث کے بعد وہ ٹیپ ریکارڈر لگانے کی اجازت دینے پر تیار ہوئے یعنی۔

کفر ٹوٹا خدا خدا کر کے

شرائط طے کرنے سے گریز۔

ٹیپ ریکارڈر رکھنے کی اجازت ملی تو شرائط طے کرنے سے منکر ہو گئے، اور کہنے لگے کہ شرائط اسام میں طے ہو چکی ہیں، حالانکہ اسام کی تحریر کے مطابق ابھی ثالثوں کا تقرر باقی تھا، لیکن مولوی محمد یونس صاحب کے شور و غل کے باعث یہ شرائط طے نہ ہو سکیں۔

تحریری طور پر نمائندگی قبول کرنے سے انکار۔

جب رئیس المناظرین نے مولوی محمد یونس صاحب سے تقاضا کیا کہ ہم دونوں مقامی حضرات کے نمائندوں کی حیثیت سے آئے ہیں، اس لئے ہمیں اپنے اپنے حضرات کی تحریرات پر دستخط کر کے تحریری نمائندگی قبول کرنی چاہیے۔ مولانا غلام فرید صاحب نے جو تحریریں دی ہیں ہم

ان پر ان کے نمائندے کی حیثیت سے دستخط کرتے ہیں، آپ مولوی غلام یحییٰ صاحب کی تحریروں پر دستخط کر دیں۔

بات اصولی تھی مگر خدا جانے مولوی محمد یونس صاحب کا پارہ کیوں چڑھ گیا؟۔ وہ کھلی زبان درازی پر اتر آئے حتیٰ کہ ان کے اپنے معاونین بھی ان کو کھینچ کھینچ کر احساس دلاتے رہے کہ سب کچھ ٹپ ہو رہا ہے، مگر مولوی صاحب تو ہوا کے گھوڑے پر سوار تھے۔ انہوں نے یہ ہے کہ مولوی صاحب نے اپنی زبان درازی کا نشانہ اس ہستی کو بنایا جس کی بدولت مولوی صاحب کو یہ مقام نصیب ہوا، جس ہستی (مولانا اودکاڑوی) سے فیصل آباد میں انہوں نے یہ فن مناظرہ سیکھا ہے۔

کافی طویل بحث کے بعد مولوی صاحب موصوف اس تحریر پر دستخط کرنے کے لئے تیار ہوئے، اور جذبات و غصہ کے عالم میں انہوں نے اس تحریر پر دستخط کر دیئے۔ جس پر وہ ہوش و حواس کے عالم میں شاید دستخط کرنے کے لئے کبھی تیار نہ ہوتے۔

الھما ہے پاؤں یار کا زلف دراز میں

لو آپ اپنے دام میں صیاد آ گیا

اور مماتی ٹولہ نے اپنے اشتہار ”یہ فراڈ کب تک“ میں بھی اس بات کا ردنا رویا ہے۔ چنانچہ لکھتے ہیں۔

”اب جب یہ بات طے ہو گئی کہ شرائط مناظرہ طے شدہ ہیں، اب اودکاڑوی صاحب نے راہ فرار کا دوسرا بہانہ بنایا کہ مولوی یونس اپنے عقیدے پر دستخط کرے۔“

منکرین حیات کا عقیدہ دریا خان۔

منکرین حیات نے اپنا جو عقیدہ لکھا وہ حسب ذیل ہے۔

”تمام انبیاء علیہم السلام سوائے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے، بفرمان خداوندی ﴿کل نفس ذائقة الموت﴾ کے مطابق موت کا جام نوش کر چکے

ہیں۔ اور ان کے اجسام مطہرہ، اپنی قبور مطہرہ میں الیوم کہا وضعوا صحیح سلامت محفوظ، موجود ہیں۔ ان کی ارواح طیبہ، جسد غصری سے پرواز کر کے اعلیٰ علیین میں نعم خداوندی سے لطف اندوز ہو رہی ہیں، اور ان کی ارواح مبارکہ کا جسد غصریہ مبارکہ کے ساتھ کسی ایسے تعلق کا ثبوت نہیں جس کی وجہ سے اجسام غصریہ مدفونہ فی القبور میں رکوع، سجود کرنے کی، سننے، دیکھنے، پہنچانے کی قوت پیدا ہو جائے۔ (نوٹ) درود و سلام عند القبور سننے کی قوت ان اجسام غصریہ مبارکہ میں نہ ہے، ثواب و عذاب قبر حق ہے، خواہ میت مدفونہ فی الارض ہو یا آگ میں جل جائے یا دریا میں ڈوب کر اس کو جانور کھا جائیں۔ میت کے ذرات منتشرہ میں خداوند کریم نوعاً من الحیات پیدا کرتا ہے، اس کی وجہ سے عذاب و ثواب کے الم اور راحت کو محسوس کیا جاتا ہے، مگر کیفیت خداوند کریم جانتا ہے۔ روح کا تعلق اس جسم کے ساتھ بحیثیت حیات دنیوی نہ ہے، یہی عذاب و ثواب قبر حق ہے اور اس کا منکر کافر ہے۔ ہذا ما عندی والحق عند اللہ یہ عقیدہ ہم قرآن وحدیث سے ثابت کریں گے۔“

اہل سنت والجماعت کی فتح مبین۔

منکرین حیات کے مذکورہ عقیدہ کو بار بار پڑھیں اور غور کیجئے کہ یہ کس قدر حیرت انگیز انقلاب ہے، کل تک جن کا دعویٰ یہ تھا کہ عذاب و ثواب صرف روح کو ہوتا ہے جسم اس میں شریک نہیں ہوتا، آج وہ اہل سنت والجماعت کے اجماعی موقف کو تسلیم کرنے پر مجبور ہو گئے ہیں اور انہوں نے واضح الفاظ میں یہ تسلیم کر لیا ہے کہ جسم اگر ریہ ریہ ہو جائے، اور اس کے ذرات منتشر بھی ہو جائیں تو ان کی ارواح کا تعلق ان سے بدستور رہتا ہے، اس تعلق کی بنا پر وہ عذاب و ثواب اور الم و راحت کو محسوس کرتے ہیں۔

قبر کیا چیز ہے۔

اس مذکورہ تحریر میں عذاب قبر کے عنوان کے تحت یہ بھی تسلیم کر لیا گیا ہے کہ قبر اسی جگہ کا

نام ہے جہاں میت کے اجزا یا ذرات موجود ہوں، خواہ وہ مدفون فی الارض ہوں، چلا کر اس کی راکھ منتشر کر دی جائے یا اس کو جانور وغیرہ کھا جائیں۔ حالانکہ اس سے قبل منکرین حیات اس مسئلہ میں دنیوی قبر کو تسلیم کرنے کے لئے تیار نہ تھے۔

شان رسالت میں کھلی گستاخی۔

منکرین حیات کا مذکورہ عقیدہ شان رسالت میں شرمناک حد تک گستاخی کے مترادف ہے، کیونکہ اس میں ایک کافر اور شرک کے جسم کے ذرات منتشرہ کے ساتھ تو روح کا تعلق تسلیم کیا گیا ہے، مگر انبیاء علیہ السلام کے اجسام محفوظہ کے ساتھ ان کی ارواح مبارکہ کے تعلق کا انکار کیا گیا ہے۔

﴿انا لله وانا اليه راجعون﴾

اس سے بڑھ کر شان رسالت ﷺ میں گستاخی اور کیا ہوگی؟ کیا ہے کوئی فرقہ جمیعت اشاعۃ التوحید والہدۃ کا رجل رشید جو ان گستاخان رسالت کو توبہ پر مجبور کرے۔

اہل حق کا عقیدہ۔

اہل سنت والجماعت (دیوبند) کی طرف حضرت مولانا غلام فرید صاحب نے مناظرہ دریا خان کے سلسلہ میں اپنا جو عقیدہ لکھ کر دیا وہ حسب ذیل ہے،

”بسم اللہ الرحمن الرحیم۔ میرے اور میرے تمام مشائخ بزرگان دیوبند کا

عقیدہ دربارہ ثواب و عذاب قبر و حیات الانبیاء بعد از وفات ایشاں علیہ السلام حسب ذیل ہے۔

(۱) قبر میں کافر پر عذاب واجب، مگر گار مومنوں پر جائزاً حق ہے۔ مومنوں کے لئے قبر میں راحت و ثواب بھی حق ہے، اس کا منکر کافر ہے۔ (خلاصۃ الفتاویٰ ج ۱ ص ۱۳۹، فتح القدیر ص ۲۳۷ ج ۱)

(۲) وفات کے بعد انبیاء علیہم السلام اپنی قبور میں زندہ ہیں۔ یہ زندگی جسد

عنصری کے ساتھ ہے، برزخی ہے، دنیا کی زندگی سے اعلیٰ زندگی ہے، اس کا منکر اہل سنت والجماعت سے خارج ہے۔ (المہند، فتاویٰ دارالعلوم دیوبند) سماع النبی عند القبر صحیح ہے۔ (۲۶ رجب ۱۴۰۰ھ)۔

مولانا محمد یونس کی حجت بازی۔

اصل مسئلہ تو قبروں میں حیات الانبیاء کا ہے، یعنی ارواح کے تعلق سے ان کے اجسام مطہرہ میں حیات ہے اور قبر کے پاس وہ سنتے ہیں۔ لیکن مولانا محمد یونس صاحب نے اب یہ کٹ جتی شروع کر دی ہے کہ امین صاحب بتائیں کہ روح کا تعلق کیسا ہے؟ آیا وہ انبیائے کرام کے اجساد مطہرہ کے اندر ہے یا باہر سے اس کا تعلق ہے۔ حالانکہ یہ مسئلہ روح کے تعلق کی کیفیت کا ہے، جو حقائق سے تعلق رکھتا ہے نہ کہ عقائد سے۔ عقیدہ کے ساتھ تو اس کا بھی تعلق ہے کہ نبی کریم ﷺ (و دیگر انبیائے کرام علیہ السلام) کا جسد اطہر جو روضہ مقدسہ میں ہے، اس میں روح کے تعلق سے حیات ہے یا نہیں؟ کیفیت تعلق روح کی بحث چھیڑ کر مولانا محمد یونس صاحب اصل مسئلہ سے ہٹ کر فرار کی راہ اختیار کرنا چاہتے ہیں۔

سچائی پر کھنے کی نئی کسوٹی۔

منکرین حیات نے سچائی پر کھنے کی ایک جدید کسوٹی قائم کی ہے، یعنی طلاقیں اور قسمیں۔ چنانچہ انہوں نے اپنے اشتہار ”یہ فرار کب تک“ میں بعنوان ”پولیس کا داعی کون“ لکھا ہے۔ ”کہ اب ہر فریق دوسرے پر الزام لگانے لگا کہ تم نے پولیس کو دعوت دی۔ چنانچہ علماء اہل سنت حقیقی علماء دیوبند کے نمائندہ مولانا غلام یونس صاحب نے فرمایا کہ میں اپنی اور پوری جماعت کی طرف سے قسم اور طلاق اٹھانے کے لئے تیار ہوں، اس طرح مولوی غلام فرید صاحب بھی اپنی پوری جماعت کی طرف سے قسم اٹھائے۔ غلام فرید صاحب نے فرمایا کہ اپنی ذات کی قسم اٹھا سکتا ہوں جماعت کی نہیں۔ مولانا عبداللہ صاحب بھکر کے متعلق کہا گیا کہ اس کی طرف سے قسم اٹھائیں، غلام فرید

صاحب فرمانے لگے پوچھ کر اب بھی ہمارا مطالبہ یہی ہے کہ مولوی عبداللہ آف بھکر تین طلاق اٹھا کر کہیں کہ اس نے بلا واسطہ یا بالواسطہ صرحتاً یا کتباتاً پولیس کو اطلاع نہیں دی۔ ورنہ ہم یہ کہنے میں حق بجانب ہوں گے کہ نام نہاد دیوبندیوں نے اپنی شکست پر پردہ ڈالنے کے لئے یہ سب کچھ کیا ہے۔

علاوہ ازیں مناظرہ میانوالی کے سلسلے میں بھی منکرین حیات نے مولوی ریاست علی صاحب کے متعلق لکھا ہے کہ۔

”۲ مارچ ۱۹۸۷ء کو چیئرمین کی ذمہ داری اشاعت التوحید کے نمائندہ پر ڈالی لیکن طلاق اٹھانے سے منکر اور آنے کا وعدہ کر کے پھر منکر ہوا“

منکرین حیات النبی ﷺ کی طرف سے یوں طلاقیں اور قسمیں اٹھوانا ہی ان کی یوگلاہٹ اور مناظرہ سے فرار کی دلیل ہے، کہ لوگوں کی توجہ اصل مسئلہ سے ہٹ جائے اور دیہاتی گنواروں کی طرح وہ ایک دوسرے سے قسمیں اور طلاقیں اٹھوانے کی ہم میں لگے رہیں۔

لاحول ولا قوۃ الا باللہ العلیٰ العظیم۔

ماتیں کے جھوٹ در جھوٹ۔

(۱) اشتہار میں اقرار نامہ کی عبارت نہیں لکھی۔

مماتی گروہ نے اپنے اشتہار میں قسموں اور طلاقیں کا تو ذکر کر دیا، لیکن انہوں نے اس میں مناظرہ دریائے خان کے متعلق فریقین کا جو اقرار نامہ سرکاری اسٹامپ پر لکھا گیا تھا وہ درج نہیں کیا۔ اور یہی ان کی ذلت اور شکست خوردگی کی واضح دلیل ہے۔

کیونکہ اگر وہ اقرار نامہ کی عبارت لکھتے تو سب پر عیاں ہو جاتا کہ جمیعت اشاعت التوحید والسنۃ ایک جدید فرقہ ہے اور دیوبندی اہل سنت والجماعت کے مقابلہ میں مسلک اہل سنت والجماعت کے خلاف مسئلہ حیات النبی ﷺ پر مناظرہ کر رہا ہے۔ کیونکہ اقرار نامہ میں واضح طور پر یہ لکھا گیا ہے کہ

”فرقہ جمیعت اشاعت التوحید والسنۃ و فرقہ دیوبند اہل سنت والجماعت کا مذہبی

مناظرہ مورخہ ۱۱۳ اپریل ۱۹۸۷ء کو قرار پایا ہے“ الخ۔

اور رئیس التناظرین مولانا محمد امین صفدر صاحب نے اسی لئے اقرار نامہ پر مولانا محمد یونس صاحب کے دستخط کرنے کے لئے اصرار کیا تھا کہ وہ آئندہ انکار نہ کر سکیں۔ اور مولانا محمد یونس صاحب نے چونکہ اس پر دستخط کر دے ہیں۔ اس لئے اب وہ یہ نہیں کہہ سکتے کہ وہ دیوبندی اہل سنت والجماعت ہیں۔ بلکہ انہوں نے اپنے دستخطوں سے یہ ثابت کر دیا ہے کہ ان کا فرقہ دیوبندی اہل سنت والجماعت کے خلاف ایک جدید جداگانہ فرقہ ہے۔

(۲) لیکن توحید کے نام پر اس مماتی ٹولہ کے جھوٹ اور دروغ گوئی کی انتہاء یہ ہے کہ وہ اب بھی اپنے اشتہاروں میں اپنے آپ کو دیوبندی اہل سنت والجماعت ظاہر کر رہے ہیں اور اقرار نامہ میں جن کو وہ دیوبندی اہل سنت والجماعت تسلیم کر چکے ہیں، ان کو نام نہاد دیوبندی قرار دیتے ہیں۔ چنانچہ اشتہار میں ان کی دروغ گوئی کے الفاظ حسب ذیل ہیں

(۱) بعنوان ”مناظرہ مقرر ہو گیا“ لکھتے ہیں۔ مختصر یہ کہ ۱۱۳ اپریل ۱۹۸۷ء مناظرہ کا دن طے ہوا، مناظرہ سے متعلق ضروری باتیں اسٹامپ میں لکھ دی گئیں جس پر فریقین کے دستخط ہوئے۔

نام نہاد علمائے دیوبند کی طرف سے خدام اہل سنت والجماعت کے جماعتی مناظرہ مولانا امین صاحب اکاڑوی اور حقیقی علمائے دیوبند جمیعت اشاعت التوحید والسنۃ کے طرف سے جماعتی مناظرہ مولانا محمد یونس صاحب نعمانی مقرر ہوئے۔ اہل سنت والجماعت جمیعت اشاعت التوحید والسنۃ کی طرف سے مناظرہ گاہ میں مولانا غلام حسین، مولانا محمد یونس نعمانی، مولانا عبداللہ راشد، مولانا امیر عبداللہ اور نام نہاد علمائے دیوبند کی طرف سے مولانا غلام فرید، مولانا محمد امین، مولانا عبدالحق خان بشیر، مولانا حنیب اللہ موجود تھے۔

(۳) چنانچہ علمائے اہل سنت والجماعت حقیقی علمائے دیوبند کے نمائندہ مولانا شیخ غلام حسین صاحب نے فرمایا الخ۔

(۴) مناظرہ میانوالی کے تحت لکھتے ہیں۔

”علمائے اہل سنت والجماعت مناظر اسلام مولانا محمد یونس نعمانی کی معیت میں۔ الخ۔
(۵) لیکن خدای فرقہ نے چیچک کی رٹ لگائے رکھی جس پر علمائے اہل سنت والجماعت نے کہا خدام اہل سنت والجماعت کا نمائندہ تین طلاقیں اٹھا کر دے کہ اشاعت التوحید کے نمائندہ حاجی محمد اختر نے چیچک دیا ہے، تو چیچک کی ذمہ داری بھی ہم قبول کر لیں گے۔“

مندرجہ بالا عبارات میں منکرین حیات النبی نے اپنے آپ کو اہل سنت والجماعت حقیقی دیوبندی اور علمائے دیوبند اہل سنت والجماعت کو نام نہاد دیوبندی لکھا ہے، اور یہی ان کا جھوٹ اور جھوٹ ہے۔ کیونکہ وہ مناظرہ دریا خان کے اقرار نامہ میں اپنے آپ کو فرقہ جمعیت اشاعت التوحید والسنۃ اور فریق ثانی کو فرقہ اہل سنت والجماعت دیوبندی تسلیم کر چکے ہیں، اب ناواقف سنی مسلمانوں کو دھوکا دینے کے لئے اس کے برعکس دعویٰ کر رہے ہیں۔

لیکن اب پچھتائے کیا ہوت جب چڑیاں چگ گئیں کھیت

کیا شاہ صاحب دیوبندی ہیں؟

فرقہ جمعیت اشاعت التوحید والسنۃ سے ہمارا پرزور مطالبہ ہے کہ اگر وہ اہل سنت والجماعت دیوبندی ہیں، تو اپنے امیر و مقتدا مولانا عنایت اللہ شاہ صاحب بخاری سے یہ تحریر منوالیں کر وہ مذہب اہل سنت والجماعت اور مسلک علمائے دیوبند کو حق مانتے ہیں، اور مسئلہ حیات الانبیاء بعد اوقات اور مسئلہ سارح انبیاء کرام عند القبور میں ان کا وہی عقیدہ ہے جو اکابر علمائے دیوبند کا ہے۔

اور اگر شاہ صاحب موصوف اس کو تسلیم نہ کریں، اور یقیناً وہ ایسی تحریر تسلیم نہ کریں گے۔ تو پھر دیانتداری کا تقاضا یہ ہے جمعیت اشاعت التوحید والسنۃ والے جو اشتہار میں اپنے آپ کو اہل سنت والجماعت اور حقیقی دیوبندی لکھ رہے ہیں وہ شاہ صاحب سے بیزاری کا اعلان کر دیں۔

شاہ صاحب نے کن اکابر کو للکارا تھا۔

زیر بحث اشتہار میں لکھا ہے کہ۔

”اسمے میں مناظر اسلام مولانا محمد یونس نعمانی صاحب شیخ پر تشریف لائے اور فرمایا کہ آج کے دن کی خفت اور ذلت کو مٹانے کے لئے چند افراد آئے تھے کہ ماسٹر صاحب سے شاہ صاحب مناظرہ کریں، مناظر اسلام نے فرمایا یہ ان کا جان چھڑانے کا حربہ ہے۔ میں بر ملا اعلان کرتا ہوں کہ اگر دوسرا فریق مولانا سرفراز خان صاحب صفدر یا مولانا درخوئی کو لائے تو ہمارے شاہ صاحب ہر وقت مناظرہ کے لئے تیار ہیں۔ اور شاہ صاحب کی عمر بیت گئی آپ نے بارہا تمہارے بڑوں کو للکارا وہ مر گئے مگر پیر طریقت کے سامنے آنے کی جرأت نہ کر سکے الخ“

مولانا محمد یونس صاحب نے تو شاہ صاحب کی دیوبندیت کی قلعی خود ہی کھول دی، ہم پوچھتے ہیں کہ شاہ صاحب نے کن اکابر کو للکارا تھا؟۔

کیا وہ دیوبندی مسلک کے اکابر تھے یا مخالفین مسلک دیوبند؟۔ سب جانتے ہیں کہ خیر المدارس ملتان کے سالانہ جلسہ پر شاہ صاحب موصوف نے عقیدہ حیات النبی کے خلاف کھلم کھلا تقریر کی تھی اور ان کی اس تقریر سے علمائے دیوبند کو معلوم ہوا تھا کہ وہ عقیدہ حیات النبی ﷺ کے منکر ہیں۔ جب حضرت مولانا خیر محمد صاحب جالندھری مہتمم دہانی مدرسہ خیر المدارس کو اس کا علم ہوا تو آپ نے بعد میں جلسہ کے دوران ہی شاہ صاحب کی تقریر کی پرزور تردید کی۔

اس کے بعد دیوبندی مسلک کی تمام جماعتیں جمعیت علمائے اسلام، مجلس تحفظ ختم نبوت، احرار اسلام وغیرہ مولانا عنایت اللہ شاہ صاحب اور مولانا غلام اللہ خان صاحب کے خلاف ہو گئیں۔ حتیٰ کہ جامع مسجد ورکشاپی محلہ راولپنڈی میں ۲۲ جون ۱۹۶۲ء (۱۸ محرم ۱۳۸۱ھ) کو حضرت مولانا قاری محمد طیب صاحب مہتمم

دارالعلوم دیوبند کی مجوزہ حسب ذیل تحریر پر مولانا غلام اللہ خان صاحب مرحوم اور مولانا قاضی نور محمد صاحب نے (جو اس وقت جمعیت اشاعت التوحید والنتہ کے صدر تھے) دستخط کر دیے۔ لیکن شاہ صاحب اس اجلاس میں حاضر بھی نہ ہوئے اور بعد میں انہوں نے اس تحریر پر دستخط کرنے سے انکار کر دیا۔

”وفات کے بعد نبی کریم ﷺ کے جہد اطہر کو برزخ (قبر شریف) میں بے تعلیق روح حیات حاصل ہے اور اس حیات کی وجہ سے روضہ اطہر پر حاضر ہونے والوں کا آپ صلوٰۃ وسلام سنتے ہیں۔“

اس تحریر پر حضرت مولانا قاری محمد طیب صاحب کے علاوہ حضرت مولانا محمد علی صاحب جالندھری کے بھی دستخط ہیں۔ اور یہی تحریر جمعیت اشاعت التوحید والنتہ کے ماہنامہ تعلیم القرآن راولپنڈی اگست ۱۹۶۲ء میں بھی شائع ہو چکی ہے۔

جمعیت علماء اسلام پاکستان کی مجلس شوریٰ نے یہ پاس کیا تھا کہ مسئلہ حیات النبی کے موضوع پر حضرت مولانا محمد سرفراز خان صاحب صدر شیخ الحدیث مدرسہ نصرت العلوم گوجرانوالہ ایک جامع کتاب لکھیں، چنانچہ مولانا موصوف نے ”تسکین الصدور“ کے نام سے ایک جامع محققانہ کتاب لکھی۔ جس پر پاک و ہند کے اکابر علمائے دیوبند کی تصدیقات درج ہیں، اور جن میں پاکستان کے حسب ذیل علمائے کرام بھی ہیں جو وفات پا چکے ہیں ”علامہ شمس الحق صاحب افغانی، علامہ مولانا محمد یوسف صاحب بنوری محدث (کراچی)، حضرت مولانا ظفر احمد صاحب محدث عثمانی، حضرت مولانا مفتی محمد شفیع صاحب (کراچی)، حضرت مولانا مفتی محمود صاحب شیخ الحدیث مدرسہ قاسم العلوم ملتان، حضرت مولانا خیر محمد صاحب جالندھری، حضرت مولانا دوست محمد صاحب قریشی صدر تنظیم اہل سنت والجماعت، حضرت مولانا غلام غوث صاحب ہزاروی، حضرت مولانا سید گل باوشاہ صاحب سرحدی، حضرت مولانا

نذیر اللہ خان صاحب (جامع مسجد حیات النبی گجرات) رحمہم اللہ تعالیٰ اجمعین۔“

کیا یہ سب حضرات مرحومین دیوبندی سنی مسلک کے نہ تھے، بلکہ شاہ صاحب تو شیخ الغمیر حضرت مولانا احمد علی صاحب لاہوری قدس سرہ کو بھی اپنی لاکار سناتے رہے ہیں، فرمائیے کیا یہ سارے حضرات دیوبندی تھے یا نہ؟ تو شاہ صاحب کا چیلنج جب اس مسئلہ میں اکابر علمائے دیوبند کو تھا تو شاہ صاحب خود دیوبندی کیونکر ہو سکتے ہیں؟

اتمام حجت کے لئے تحریری مناظرہ اور شاہ صاحب کا انکار

جب شاہ صاحب نے اپنی تقاریر میں چیلنج بازی شروع کر دی تو آخر کار فریقین کی طرف سے حضرت مولانا ظفر احمد صاحب عثمانی اور حضرت مولانا احتشام الحق صاحب تھانوی رحمہم اللہ ثالث تجویز کئے گئے، اور زبانی ہنگامی بحث سے بچنے کے لئے ثالث حضرات نے حضرت مولانا محمد علی صاحب جالندھری مرحوم اور حضرت مولانا لال حسین صاحب اختر مرحوم کو (جو علمائے دیوبند کے نمائندہ تھے) اور مولانا غلام اللہ خان صاحب مرحوم، اور مولانا سید عنایت اللہ شاہ صاحب کو (جو فرقہ جمعیت اشاعت التوحید والنتہ کے نمائندہ تھے) اپنا اپنا مسلک اور اس کے دلائل تحریری بھیجنے کا حکم دیا۔

مولانا جالندھری اور مولانا لال حسین اختر نے تو تحریری جوابات ثالث حضرات کو ارسال کر دیے۔ لیکن شاہ صاحب موصوف اور مولانا غلام اللہ خان صاحب نے تحریری مناظرہ سے انکار کر دیا اور شاہ صاحب نے یہ بھی لکھ دیا کہ تحریری مناظرہ خلاف سنت ہے، اسی طرح انہوں نے اپنی جان چھڑائی۔

کچھ تو ہے جسکی پردہ داری ہے

مناظرہ میانوالی۔

مورخہ ۲۶ اپریل ۱۹۸۷ء کو میانوالی میں ایک مناظرہ طے پایا جس کے لئے ۱۱۹ اپریل کی تاریخ شرائط کے لئے طے پائی، اس تاریخ کو علمائے اہل سنت والجماعت حضرت مولانا محمد امین صفدر صاحب مدظلہم اور مولانا عبدالحق خان صاحب بشیر مدظلہ العالی، حضرت مولانا محمد نواز صاحب بلوچ، حضرت مولانا عبدالقدوس خان صاحب قارن اور حضرت مولانا حبیب اللہ صاحب ڈیروی شرائط مناظرہ کے لئے پہنچ گئے۔ حضرت مولانا محمد رمضان صاحب (میانوالی) بھی تشریف لے آئے، جامع مسجد نور شرائط مناظرہ کے لئے مقرر تھے، مگر سہ پہر پانچ بجے تک مولوی محمد یونس صاحب مسجد نور کے پاس ایک مکان میں پردہ نقین ہو کر بیٹھے رہے، اور مسجد میں آنے کی جرأت نہ کر سکے۔ اور عین وقت پر مولوی محمد یونس کے کہنے پر اختر علی ماتی مناظرہ کروانے سے منحرف ہو گیا، شاید دریاحان والا دستور یاد آ گیا ہو۔

چیلنج کس کا تھا۔

اختر علی کی طرف سے رقعہ موصول ہوا کہ چیلنج مولوی محمد نواز بلوچ صاحب کا ہے، مولانا محمد نواز صاحب نے فرمایا کہ اگر میرے چیلنج پر بات کرنی ہے تو اس کے لئے نہ شرائط کی ضرورت ہے، نہ مناظرہ کی۔ کیونکہ میں نے چیلنج دیا تھا کہ اہل سنت والجماعت کے کسی ذمہ دار محدث، مفسر یا مجتہد کی کتاب سے یہ عقیدہ ثابت کر دو کہ حضور ﷺ اپنی قبر میں بے حس و بے جان ہیں، اور آپ کی روح مبارکہ کا آپ کے جسم مبارک سے کوئی تعلق نہیں اور نہ آپ عند القبر پڑھا جانے والا صلوٰۃ وسلام سنتے ہیں، تو میں منہ مانگا انعام دوں گا۔

لائے مولوی محمد یونس صاحب کو وہ کوئی ایسا حوالہ پیش کریں اور منہ مانگا انعام حاصل کریں؟ مگر اختر علی مولوی یونس صاحب کو اس بات پر آمادہ نہ کر سکا۔

طے شدہ مناظرہ اختر علی کے چیلنج پر تھا جس کے لئے اس نے باقاعدہ اپنا دعویٰ لکھ کر دیا، لیکن مولوی محمد یونس صاحب نے اپنی جان چھڑانے کے لئے بے چارے اختر علی کو چیلنج سے

منحرف ہونے پر مجبور کر دیا۔

صماتیت کی داستان فرار۔

سہ پہر پانچ بجے معلوم ہوا کہ مولوی یونس صاحب اپنے رفقاء سمیت مسجد گھنڈ والی میں پردہ نقین ہو چکے ہیں، علماء اہل سنت والجماعت نے بھی یا ہی مشورہ کے بعد مولانا عبدالحق خان بشیر صاحب کو ان کے تعاقب میں بھیج دیا اور انہوں نے گھنڈ والی مسجد کے پہلو میں ایک مکان میں ڈیرہ ڈال دیا، اور تحریری شرائط نامہ مولوی محمد یونس صاحب کو بھیج دیا جس کے ساتھ ایک اشتہار بھی منسلک تھا کہ۔

”کیا مولوی یونس صاحب میانوالی کا طے شدہ مناظرہ اسی تحریر پر کرنے کے

لئے تیار ہیں جس پر وہ دریاحان میں دستخط کر چکے ہیں۔“

یہ اشتہار اسی نماز کے بعد گھنڈ والی مسجد کے نمازیوں میں نماز مغرب کے بعد تقسیم کیا

گیا۔ مولوی یونس صاحب کا حال وہی تھا کہ۔

زمیں جہد نہ جہد گل محمد

بالآخر مولانا عبدالحق خان صاحب مایوس ہو کر ساڑھے سات بجے واپس آ گئے، عشاء کی

نماز کے بعد مسجد نور میں ایک عظیم الشان جلسہ ہوا۔ جس میں مولانا محمد رمضان صاحب مدظلہ اور

رئیس المناظرین مولانا محمد امین صاحب دامت برکاتہم العالیہ نے تفصیلی بیان فرمایا اور رات بارہ

بجے کے بعد علماء اہل سنت والجماعت واپس تشریف لے گئے۔

عظیم فرائذ۔

۱۱۹ اپریل کے بھگوڑے جو شرائط مناظرہ طے کرنے کی جسارت نہ کر سکے، ۱۲۶ اپریل کو پھر

اکٹھے ہو گئے، انہوں نے سمجھا کہ میدان خالی ہوگا۔ مگر علماء اہل سنت والجماعت اپنے فرائض منصبی

سے غافل اور صماتیت کے طریقہ واردات سے بے خبر نہ تھے۔

مولانا عبدالحق خان بشیر صاحب اپنے رفقاء کے ہمراہ میانوالی پہنچ چکے تھے۔ مولانا یونس

صاحب نے اپنے آدمیوں کو بھیجا کہ مناظرہ کے لئے آئیں اور مولانا عبدالحق صاحب نے فرمایا کہ آج کا مناظرہ ۱۹ تاریخ کی شرائط پر موقوف تھا۔ مگر ۱۹ کو آپ نیا منیا ہو چکے تھے۔ آج اگر آپ مناظرہ کرنا چاہتے ہیں تو نیا چیلنج لکھ کر دیجئے۔ مگر مولوی یونس صاحب اس پر آمادہ نہ ہو سکے اور نہ ہی وہاں پر موجود مولانا محمد حسین نیلوی وغیرہ انہیں آمادہ کر سکے۔

ان الباطل کان زھوقا۔

ظہر کی نماز کے بعد مہاتویں کے نمائندے دوبارہ آئے اور آ کر منت سماجت شروع کر دی کہ شہر میں فساد ہو جائے گا اس لئے آپ اپنے علماء کو واپس بھیج دیں، ہم بھی اپنے علماء کو واپس بھیج دیں گے۔ حافظ ریاست علی صاحب نے فرمایا پہلے تم اپنے علماء کو واپس بھیج دو پھر ہم بھی واپس بھیج دیں گے۔

وہ وعدہ کر کے چلے گئے کافی دیر کے بعد واپس آئے اور آ کر کہنے لگے کہ ہمارے علماء کہتے ہیں کہ اگر آپ اشتہار شائع نہ کرنے کی ضمانت دے دیں تو ہم واپس جانے کے لئے تیار ہیں۔

بہت شور مچاتے تھے پہلو میں دل کا

جو چیرا تو اک قطرہ خون نکلا

حافظ ریاست علی صاحب نے یہ ضمانت دینے سے انکار کر دیا عصر کی نماز کے وقت معلوم ہوا کہ گھنٹہ والی مسجد کے پردہ نشین یا تو واپس جا چکے ہیں یا زلیخا کاسات تالوں والا پردہ اختیار کر چکے ہیں۔ نماز عصر کے بعد مولانا عبدالحق خان بشیر صاحب بھی واپس تشریف لے گئے۔

مولوی یونس صاحب شریف بنو۔

مولوی یونس صاحب! آپ نے پورے علاقہ کی فضا مکدر کر رکھی ہے مگر سامنے آنے کی آپ میں جرأت نہیں۔ آپ پردہ نشین ہو کر صرف دوسوے ڈالنا جانتے ہیں یا اشتہارات کے ذریعے سستی شہرت حاصل کرنا چاہتے ہیں۔ آپ کے قول و فعل میں تضاد اور بعد المشرقین پایا جاتا

ہے، آپ نے دریا خان میں دستخط کر کے تسلیم کیا کہ آپ کا اور آپ کی جماعت فرقہ جمیعت اشاعتہ التوحید والنیہ کا مسلک دیوبند اور مذہب اہل سنت والجماعت سے کوئی تعلق دواسطہ نہیں۔ اس کے باوجود آپ اپنے آپ کو دیوبندی یا سنی لکھنے سے شرم محسوس نہیں کرتے۔

دورگی چھوڑ دے یک رنگ ہو جا

سراسر موم ہو یا سنگ ہو جا

فیصلہ تو ہو چکا۔

فیصلہ تو دریا خان کی تحریروں میں ہو چکا، آپ نے مان لیا کہ عذاب و ثواب قبر جسم کو ہوتا ہے، قبر کی حقیقت کو بھی آپ نے مان لیا کہ قبر اسی جگہ کا نام ہے، جہاں میت کا جسم یا اس کے اجزاء موجود ہوں۔ آپ نے یہ بھی مان لیا کہ فرقہ جمیعت اشاعتہ التوحید والنیہ فرقہ اہل سنت والجماعت دیوبندی کے مخالف ایک مستقل فرقہ ہے۔

اب آپ کس فیصلہ کے منتظر ہیں؟

آنکھیں اگر بند ہیں تو پھر دن بھی رات ہے

اس میں بھلا قصور ہے کیا آفتاب کا

سماتی ٹولہ کا ایک اور نرالہ جھوٹ۔

نوجوانان جمیعت اشاعتہ التوحید والنیہ دریا خان کی طرف سے جو اشتہار شائع ہوا ہے، اس میں مناظرہ میا نوالی کے تحت یہ بھی لکھا ہے کہ۔

”۲ مارچ ۱۹۸۷ء کی تحریر حاجی محمد اختر (نمائندہ جمیعت اشاعتہ التوحید

والنیہ) اور ریاست علی (نمائندہ خدام اہل سنت والجماعت) کے مابین طے ہوئی۔

جس میں فریقین کا عقیدہ لکھا ہوا ہے کہ حاجی محمد اختر اشاعتی، مدعی حیات انبیاء (برزخی

) اور ریاست علی خدای منکر حیات انبیاء ہے۔“

ہمارا مطالبہ ہے کہ وہ تحریر پیش کر دے جس میں لکھا ہے کہ ریاست علی خدای

منکر حیات انبیاء ہے؟“۔

حقیقت یہ ہے کہ فریقین کی جو تحریر ہے اس کی عبارت حسب ذیل ہے۔

عبارت

”بسم اللہ الرحمن الرحیم۔ آج بروز پیر بتاریخ ۲ مارچ ماہین محمد اختر ولد غلام حسین محلہ میانہ اور حافظ ریاست علی صاحب عقیدہ حیات النبی ﷺ کے موضوع پر مناظرہ طے ہوا، یہ مناظرہ بتاریخ ۲۶ اپریل بمقام میانوالی شہر میں ہوگا، اور شرائط و مقام کا تعین صدر مناظرین مقامی حضرات کے مشورہ سے ۱۱۹ اپریل کو کرینگے۔

جناب محمد اختر صاحب کی جانب سے دعویٰ ہے کہ

”حضور اقدس ﷺ برزخ میں روحانی حیات کے ساتھ زندہ ہیں اور ریاست علی صاحب اس دعویٰ کا انکار کرتے ہیں، بلکہ وہ کہتے ہیں کہ آپ کی برزخ میں جسمانی حیات ہے (یعنی دنیوی)۔“

اس تحریر سے واضح ہے کہ حافظ ریاست علی صاحب نے اختر علی صاحب کے اس عقیدے کا انکار کیا ہے کہ حضور پاک ﷺ عالم برزخ میں صرف روحانی حیات کے ساتھ زندہ ہیں، اور اس کے بعد انہوں نے اپنا یہ عقیدہ لکھا ہے کہ

”اور برزخ میں جسمانی حیات ہے (یعنی دنیوی)۔“

لیکن مدعیان توحید نے یہ آخری عبارت اشتہار میں نہیں لکھی تاکہ ناواقف لوگ یہ سمجھیں کہ حافظ ریاست علی صاحب حیات انبیاء کے بالکل منکر ہیں۔ یہ ہے ان کا فراڈ اور جھوٹ۔ تو اس کے جواب میں سوائے۔

﴿لَعَنَتُ اللّٰهَ عَلٰی الْکَاذِبِیْنَ﴾

کے اور کیا کہہ سکتے ہیں۔

(۲) اشتہار میں جا بجا یہ ظاہر کیا گیا ہے کہ ان کے مقابلہ میں مناظرہ کرانے

والے خدام اہل سنت تھے، اور یہ بھی انکا دجل ہے کیونکہ مناظرہ جنڈانوالہ کے محرک مولانا یوسف صاحب، مولانا قاری فتح محمد صاحب، اور مولانا حافظ محمد عباس صاحب جماعتی طور پر جمعیت علماء اسلام سے منسلک ہیں۔ اور مناظرہ دریا خان کے فریق جناب مولانا غلام فرید صاحب بھی جمعیت علماء اسلام سے جماعتی تعلق رکھتے ہیں۔ اور میانوالی کے حافظ ریاست علی صاحب بھی جمعیت علماء اسلام کے ہیں۔

ہاں البتہ جمعیت علماء اسلام کے دونوں گروپ چونکہ مسلک دیوبندی ہیں اور عقیدہ حیات انبیاء علیہم السلام میں وہ اکابر علماء دیوبندی کے قبیح ہیں، اور خدام اہل سنت بھی سنی اور دیوبندی مسلک کی تبلیغ اور اس کے دفاع کے لئے کوشش کر رہے ہیں۔ اس لئے عقیدہ حیات النبی ﷺ کے مناظرہ میں وہ جمعیت علماء اسلام کے نمائندوں کی حمایت کرتے ہیں۔

مناظر اہل سنت والجماعت حضرت مولانا محمد امین صفور صاحب بھی سنی اور دیوبندی مسلک حق کی طرف سے کامیاب مناظر ہیں، اس لئے دیوبندی مسلک کے علماء ان کو حسب ضرورت بلا لیتے ہیں۔

سماتیوں کے مشکل کشا، حضرت اوکاڑوی۔

بلکہ خود مولانا عنایت اللہ شاہ صاحب نے بھی اہل حدیث کے ساتھ مناظرہ میں مولانا اوکاڑوی کو ہی مناظر تجویز کیا تھا اور خود اس مناظرہ کی صدارت کی تھی۔ تو ہمارا سوال یہ ہے کہ اس وقت تو مولانا اوکاڑوی صاحب صرف ماسٹر نہ تھے، بلکہ کامیاب ترین مناظر تھے اب شاہ صاحب کے مقابلے میں انکی کوئی حیثیت نہیں رہی۔

ایں چہ بوالعجب

جس طرح ان سے پہلے سنی دیوبندی علماء میں مناظر اسلام حضرت مولانا

لال حسین صاحب اختر رئیس المناظرین تھے۔ اسی طرح ان کے بعد اب مولانا محمد امین صفدر صاحب مدظلہ رئیس المناظرین ہیں۔ اور اشاعت التوحید والنتہ والے انکا نام سن کر ہی گھبرا جاتے ہیں۔

مشہور توحیدی مولوی، مولوی احمد سعید کلز ہٹوی سے پوچھئے، راجن پور ضلع ڈیرہ غازی خان کے مناظرہ میں شکست فاش کھانے کے بعد کیا مولانا ادکاڑوی کے سامنے آنے کی جرأت کر سکتے ہیں؟۔ ان کی جگہ اب مولانا یونس صاحب کو بطور مناظر پیش کیا جاتا ہے۔ لیکن ان کے دل سے پوچھئے کیا وہ مولانا ادکاڑوی صاحب سے مناظرہ کرنے کی ہمت رکھتے ہیں؟۔

آخری فیصلہ کی بات۔

مناظرہ دریا خان (بھکر) کا اقرار نامہ سرکاری اسام پر لکھا ہوا ہے، جس پر فریقین مولانا غلام فرید صاحب، اور مولانا شیخ غلام حسین صاحب کے دستخط ہیں، اور فریقین کے مناظرین مولانا محمد امین صفدر صاحب اور مولانا محمد یونس نعمانی (میانوالی) کے بھی دستخط ہیں۔ دونوں نے اپنا عقیدہ بھی لکھ دیا ہے۔ اب نو جوانان جمعیت اشاعت التوحید والنتہ ہمت کریں اور دریا خان میں ہی فیصلہ کن مناظرہ کے لئے کوئی کامیاب سکیم بنائیں تاکہ یہ روز روز کا خلفشار ختم ہو جائے۔

وما علینا الا البلاغ المبین۔





فتوحات صدرا

جلد سوم

معارف و کیمیا الخفاف

حضرت امام محمد باقر صدرا و کاروی

کے بیاضوں اور مناظروں کا جامع ترین مجموعہ

ترتیب، مابین، التوفیق، ادارت، و ادارت، دعوت

مولانا محمد باقر صدرا و کاروی

مکتبہ امجدیہ

Ph: 061-544965

فتوحات صدرا

جلد سوم

ترتیب، مابین، التوفیق، ادارت، و ادارت، دعوت

مکتبہ امجدیہ
فی بی ہسپتال روڈ ملتان
Ph: 061-544965

بسم اللہ الرحمن الرحیم

شیخ الف قایت

للإمام محمد باقر صدرا

مع حاشیہ

عبد الرحمان

لورنا ابی الحسنات عبدالحی الکنوی



مکتبہ امجدیہ
ہسپتال روڈ ملتان